



శ్రీ మ

విజ్ఞానచంద్రికా గ్రంథమాల : 35

# వైదిక నిలయము

(ఆర్యుల ఉత్తర ధర్మపరివర్తనము.)

లోకమాన్య బాలగంగాధరతిలక్

18వే 2 దింపబడిన “ ఆర్కిటీక్ హోం ఇన్ ది వెస్ట్ ”

అను గ్రంథమునకు

స-క్షిప్తాంధ్రానువాదము.

అనువాదకుడు :

మానికొండ సత్యనారాయణశాస్త్రి పి. ఏ.

విజ్ఞాన చంద్రికా మండలి

వారిచే బ్రకటితము.

శ్రీ జ వా ద

౧౯౨౯.

సర్వస్వామ్య {  
సంకలనము }

{ వైదిక చరిత్రమును ౨-౨౦ -  
“ ఇతిహాసము ౨-౧౯-౬



---

1929

గుంటూరు

చంద్రికాముద్రాక్షరశాలయం

ఈనంది భీమశాస్త్రి ముద్రాక్షరశాల

ముద్రాక్షరశాల బడినది.

---

ప్రథమముద్రాక్షరము ౧,౦౦౦ ప్రతులు.

---

# వీజ్ఞాన చంద్రికా మండలి ( The Telugu Athenæum )

( 1860 వ సంవత్సరపు 21 వ నెంబరు శాసనము ప్రకారము  
రిజిష్టరు చేయబడినది. )

## సభా నిర్మాణము

అధ్యక్షుడు :

ఆచంట లక్ష్మీపతి, బి. ఏ., ఎం.బి., ఎ. ఎమ్.,

కార్యదర్శి :

అయ్యంకి వేంకటరమణయ్య

సభా సదులు :

అయ్యదేవర కాశ్యపరావు, బి. ఏ., బి. ఎల్.

శ్రీరాం వి. దుర్గా సదాశివేశ్వర్ ప్రసాద బహద్దరు

జమీందారు

సూరి వేంకట రసింహశాస్త్రి

గొడుంకి రామచంద్రారావు

మాడపాటి హనుమంతరావు

కార్యదాతలు :

బెజవాడ.

# రాజపోషకులు

---

శ్రీ శ్రీ బొబ్బిలి మహారాజాగారు

కే. సి. ఐ. ఇ.

శ్రీ శ్రీ పిఠాపురం మహారాజాగారు

శ్రీ శ్రీ మునగాల రాజాగారు

# తొలి పలుకు

ఆర్యుల ఉత్తరధృవనివాసమునుగూర్చి వివరించుచు హోకమాన్య బాలగంగాధరతిలకుమహాశయుడు “ఆర్కిటిక్ హూం ఇన్వేస్టిగాషన్” అను మహాగ్రంథమును రచించి యున్నాడు. ఆగ్రంథము ననుసరించి, శ్రీ మానికొండ సత్య నారాయణశాస్త్రిగారు “వైదికనిలయ” మను గ్రంథమును రచించిరి. దానిని విజ్ఞానచంద్రికాగ్రంథమాలికాయం దొక కుసుమముగ ప్రకాశింపజేయుటకు వయతో నంగీకరించి యున్నారు. ఈగ్రంథమునందలి విషయము అగాధమగు వేద వాఙ్మయమునకేగాక, కఠినములగు ననేకభౌతిక, ఆధిభౌతిక శాస్త్రములకును సంబంధించినదైయున్నది. గ్రంథమంతయు సాంకేతికములయిన పారిభాషికపదములతో నిండియున్నది. ఇట్టిగ్రంథము నెల్లఱకు సుబోధకముగనుండునట్లు మిక్కిలి సులభశైలితో రచించినందులకు గ్రంథకర్తకు ఆంధ్రదేశ పక్షమున కృతజ్ఞతావందనము లర్పించుచున్నాడను.

వైదికములగు సంతరాయములచేత మాగ్రంథమాల యందుగ్రంథములు సకాలమున వెలువడకుండెను. ౧౯౨౯ న. ౧ ప్రేమియల్ మాసమునందు ౩౭ వ కుసుమముగు “అల్లా హ్వాఅక్బర్” అను గ్రంథమును వెలువరించితిమి. జూలై నెల ౧ వ తేదీన యీగ్రంథమును ప్రకటించుచున్నారము. వైవాన్రహముండెనేని ముందుకూడ సకాలమున మాగ్రంథ మాలయందలి కుసుమములు వికసింపుచుండ గలవు.

విజ్ఞానచంద్రికామండలి, చెన్నై. ౧-౭-౨౯.	} ఇట్లు విన్నవించు విధేయుడు, అయ్యతో పేకట రమణయ్య, కార్యదర్శి.

# విషయ సూచిక

అధ్యాయము.

విషయము.

పుట.

	ప్రస్తావన	1
	నేదభూమి - భరతఖండనూ, ధ్రువభూమి నూ ? (విమర్శము)	i
1.	పూర్వచారిత్రకయుగము	1
2.	హిమయుగము, హిమప్రాయము	12
3.	ధ్రువప్రాంతలక్షణములు	42
4.	వేదగతధ్రువప్రాంతలక్షణములు	52
5.	వైదిక ఉష్ణ	71
6.	దీర్ఘదివసము, దీర్ఘరాత్రము	107
7.	మాసములు, ఋతువులు	148
8.	"గవాః పయనమ్"	202
9.	వైదిక గాథలు:- (i) నిరుద్ధజలము	264
10.	వైదిక గాథలు:- (ii) ప్రాతఃకాలిక దేవతలు	341
11.	అవైశ్వికప్రమాణము	400
12.	తత్తుల్యగాథలు	430
13.	ఆర్యుల ప్రాచీనసభ్యత, మతము	447

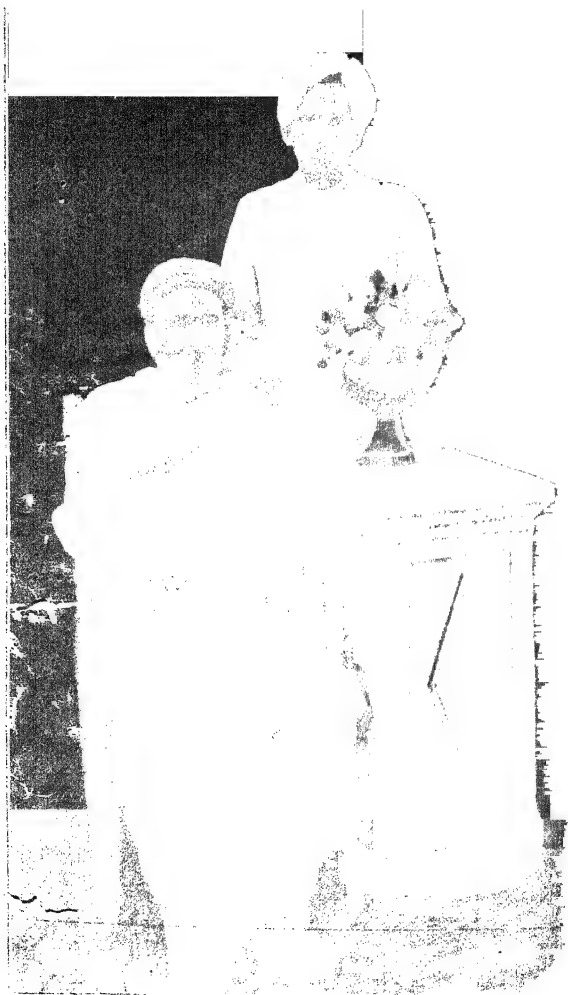
# పటముల పట్టిక

బ్లాకు	పుట
ముఖపత్రము: గ్రంథకర్త, అనువాదకుడు- (Half-tone)	
1 “క్రోలు” సిద్ధాంతము ఒకటికంటె యెక్కువ హిమప్రళయము లేలవచ్చెనో తెలుపును.	22
2 డిటా	23
3. మేదుపు: ఉత్తర దక్షిణాయన సంజ్ఞల నిజభావము	50
4 నైదిక ఉమా (half-tone)	71
రాత్రింబవళ్ల లక్షణములు. 5-12 వరకు.	
5 భూమధ్యరేఖవద్ద (రంగులపటము)	130
6 భూమధ్యరేఖకును ధ్రువరేఖకునుమధ్య (రంగులపటము)	131
7 ధ్రువరేఖకును ధ్రువమునకునుమధ్య :-	
70 డిగ్రీలవద్ద ఒక నెల దీర్ఘరాత్రదీర్ఘదివసములుండు ప్రదేశము (రంగులపటము)	152
*	
9 ధ్రువరేఖకును ధ్రువమునకునుమధ్య :-	
75 డిగ్రీలవద్ద: రెండు నెలల దీర్ఘరాత్రి దీర్ఘదివసములుండు ప్రదేశము (‘దశగ్వల’ ప్రదేశము) (రంగులపటము)	152

శ్లోకు.	వివరములు.	పుట.
10	ధ్రువశేఖకును ధ్రువమునకును మధ్య :- 79 డిగ్రీలవద్ద: మూడు నెలల దీర్ఘరాత్రి దీర్ఘ దివసములుండు ప్రదేశము ( " నవగర్వల " ) ప్రదేశము. ) (రంగులపటము)	152
11	ధ్రువశేఖకును ధ్రువమునకును మధ్య :- 83 డిగ్రీలవద్ద: నాలుగు నెలల దీర్ఘరాత్రి దీర్ఘ దివసములుండు ప్రదేశము (రంగులపటము)	153
12	ధ్రువశేఖకును ధ్రువమునకును మధ్య :- 87 డిగ్రీలవద్ద: అయిదు నెలల దీర్ఘరాత్రి దీర్ఘ దివసములుండు ప్రదేశము. ( అదిలిగాథ. ) (రంగులపటము)	154
8 *	ధ్రువశేఖకును ధ్రువమునకును మధ్య :- 90 డిగ్రీలవద్ద: అనగ కేవలము ధృవమిగులు వద్ద ఆరు నెలల దీర్ఘరాత్రి దీర్ఘదివసములుండు ప్రదేశము. (రంగులపటము)	155
13	రాత్రికృతువులు: అతిరాత్రికృతువులు	257
14	అతిరాత్రమిప్పుడు సావత్సరముయొక్క ఆద్య తములం దేల వేయబడుచున్నది?	259
15	వృత్తి విజ్ఞాంభణ (పంచవర్ణ చిత్రపటము)	298
16	వృత్తపథ (                      డిగ్రీ                      )	298







# ప్రస్తావన

భారతవర్షము “బ్రిటిష్ ఇండియా” గాక భారత  
వర్షముగను, భారతీయులు “బ్రిటిష్ సబ్జెక్టు” గాక భారతీ  
యులుగను నుండియుండినయెడల యీ భూభాగమునెల్ల నేక  
చ్ఛత్రాధిపతిగ నేలు మహారాజుగనో, ప్రపంచరాజ్యాంగ  
ముల నెల్ల దిద్దిమ్మని నాట్యమాడించు మహా మంత్రిగనో—  
వీరాపగాతరణక్రీడ యొనర్చు యోధాగ్రేసరుడుగనో పేద  
ఖనులనుండి నూతనరత్నముల పెకలించి లోకమునకంతకు  
నవజీవనము నొసంగు లోకాచార్యుడుగనో — విశ్వమందలి  
బహువిధశాస్త్రములనెల్ల తన సునిశితమేధాసంపత్తిచే పరి  
శోధించి వానిని లోకకల్యాణముకొరకు ప్రవర్తింపజేయు  
మహాపండిత ప్రకాండుడుగనో — ఉండియుండదగిన శ్రీలోక  
మాన్య తిలక్ మహారాజుతో, లోకాతీతప్రఖ్యాతశ్రీమహా  
రాష్ట్రచిత్పావనమంత్రివంశఖనిగర్భోద్భూతసద్రత్న శ్రీబల్వంత  
రాయామాత్యునితో, భగవాన్ తిలకాచార్యునితో, నిజదేశ  
ప్రజాదాస్యాంధకారరాక్షసిని పారద్రోలిన శ్రీబాలగంగా  
ధరునితో, పీఠతిలకునితో నాకు పండ్రెండు సంవత్సరముల  
క్రిందట — 1916 సంవత్సరములో — పరోక్షమాత్రమున

ఆయా దేశములవారనాదినుండియు బహుభిన్నప్రదర్శన గొరవింపుచు బూజింపుచుండిన మతగ్రంథములు కొంతవఱకు మనకు దోడ్పడగలవు. వారి యాచారములును, వారు చెప్పుకొనుచుండు పూర్వగాథలును (Mythologies) కొంతవఱకు మనకు త్రోవ జూపును. ప్రపంచములో నున్న వివిధ భాషలను పరీక్షించి చూచి, యొక భాషకును మఱియొక భాషకును గల తారతమ్యములను, భేదములను, పోలికలను, సంబంధ బాంధవ్యములను బాగుగ పరిశీలించుట (Comparative Philology) మూలమునగూడ పూర్వవిధానము కొంత తేటపడగలదు.

మన మింకను వీని నన్నిటిని గడచి ఇంకొక విధమున పోదము. ఈ పైనజెప్పిన సాధనములద్వారా కొంతకాలము వఱకే ప్రపంచస్థితి మనకు తెలియగలదు. అంతకుముందు బూర్వకాలపు చరిత్రను తెలిసికొనుట కేమైన సాధారణముగలవా? మన మెప్పుడైనను భూమిని త్రవ్వించుటకు బూర్వులచే బహుకాలము క్రిందట నుపయోగింపబడిన కొన్నికొన్ని చిత్రమైన వస్తువులు దొరకుచుండును. ఈ విధముగ భూమిలో నణగియున్న యనేకమైన వస్తువులను త్రవ్వి యెత్తి వ్రాసి పరీక్షించుటవలన కూడ మనకు మన పూర్వుల చారిత్ర మొక్కంత బోధపడగలదు. ఇట్లు “భూమిలోనున్న వస్తువులను త్రవ్వి యెత్తి, వానిని పరిశోధించి, తత్కాలమున పూర్వుకాలపు చరిత్రను తెలిసికొనగలుగుట” యనునది వస్తువు మొక గొప్ప శాస్త్రముగఁ బరిగణింపఁబడుచున్నది. వీనికి

దీనికి సాఫునాయుటకే చాలకాలము పట్టినది. దీని నెట్లయిన త్వరగ ముద్రించి ప్రచురితమను నాశచే, నేను రాచకీయ ప్రచారమునకై పోయిన గ్రామాదులకెల్ల నావెంట, నావాలంటీరుసంచిలో వేసికొని, దీనిని తీసికొనిపోయి విశ్రాంతిదొరికి నప్పుడెల్ల రైళ్ళలోను, ప్లాటుఫారములమీదను కూర్చుండి సాఫుప్రతి వ్రాయుచుండెడివాడను. ఈనీతిగ సాఫుప్రతి ముగించి యిప్పటికి అయిదేండ్లయినది. ఈగ్రంథమును ముద్రింపించుటకై యీఅయిదేండ్లలో నేనుపడినశ్రమ చెప్పనలవిగాదు. నానద్ద తగుధనము లేమిచే, — ధనమునుగూర్చు సాధనములు లేమిచే — అనేకమంది పెద్దలను, ధనాధ్యులను ఆశ్రయించితిని; కాని, ఫలితములేకపోయెను. తుదకు, శ్రీజయంతిపురం రాజావారే తిరిగి జగ్గయ్యపేటలోని తమ భవాసీముద్రాశాల యందు ముద్రించిపెట్టుదుమని నెలవిచ్చిరి. ఒక ప్రియమిత్రుడును కాగితమిచ్చెను. జగ్గయ్యపేటయం దచ్చు ప్రారంభమయ్యెను. కాని, కొలదిఫారములు అచ్చులగునప్పటికి, వారి ముద్రాశాల కారణాంతరములచే చాలకాలము మూసివేయబడవలసివచ్చెను. అందుచే నాగ్రంథము తిరిగి రెండు సంవత్సరములు మూలబడెను.

తుదకు వ్రాతప్రతి వృథాగా చెదలుతిను స్థితికి రాదొడగెను. గ్రంథమును ప్రారంభించిన యీ పదేండ్లనుండియు

మంచుయుగమునకు పూర్వము మనుష్యు లీభూగోళముపై ఉత్తరదేశములలో సంచరించుచుండి, మంచుయుగము రాగానే, అతిచలిచేతను, అనేకవంద లడుగుల యెత్తువఱకును దేశమంతటను మంచుగడ్డలతో నిండియుండుటచేతను, నివాస యోగ్యముకాని యాఉత్తరభూములను వదలి దక్షిణముగా భూమధ్యరేఖ వైపునకు వచ్చిచేరినట్లు తెల్లమగుచున్నది. మొదట నివాసయోగ్యముగనుండి, పిమ్మట మంచుయుగము రాగానే దేశము పాడై ప్రజలు నివసించుటకు దుస్సాధ్యమయ్యెను. దేశమంతయు మంచుతో గప్పబడుటకు కారణమేమి? మంచుయుగము తటస్థించుటకు కారణమేమి? ఈ మంచుయుగము తటస్థించినందువలన దేశముయొక్క రూపము మారిపోవుటకుగల కారణమేమి? ఈ విషయములన్నిటిని స్వతీయ భాషయములో జర్పించెదము. ప్రస్తుతము మనము విచారించవలసిన యంశమేమనగా, ఈ మంచుయుగ మెప్పుడంత మొందినది? ఈ మంచుయుగము తటస్థించుటవలన భూగోళముయొక్క పై భాగమంతయు మారిపోయినదని చెప్పియుంటిమి. విస్తారమైన పర్వతములవంటి మంచుగడ్డల బరువుచేత నదివఱకు ఎత్తుగనున్న భూభాగములు పల్లములైనవి. పల్లముగనున్న భూభాగము లెత్తైనవి. ఈ పెద్దపెద్ద మంచుగడ్డలు పర్వతశిఖరములనుండి క్రింది లోయలలోనికి పర్వతపార్శ్వముల వెంబడి జారుటవలన పర్వతపార్శ్వము లన్నియు కోతవడినవి. ఇట్లు కోతవడుట కెంతకాలము పట్టును? ఈ విధముగ కొండ

లోయలలో బడిన మంచుగడ్డలపై తిరిగి కాలక్రమమున వండుమట్టి మొదలైన మట్టిపొరలు పేరుకొనుట కెంతకాలము పట్టును? వీని నన్నిటిని విచారించి లెక్కవేసి చూచి, యిదంతయు జరుగుటకు షుమారు 7, 8 వేల సంవత్సరములు పట్టునని అమెరికాదేశపు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించిరి. స్విట్జర్లాండు దేశపు సరస్సులలో పేరుకొనిన వండుమట్టి పొరలనుబట్టి చూడగా పూర్వశిలాయుగ మంతమొంది (అనగా మంచుయుగ మంతమొంది), ఉత్తరశిలాయుగము ప్రారంభమై షుమారు 7, 8 వేల సంవత్సరములైనదని నిర్ణయించిరి. ఈ రెండొకమును నొకేకాలమును సూచించుచున్నవి.

ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమండలమందు ప్రళయాత్మా ర్వము మహాహిమనీల నాగరికతయందుండగ, ఐరోపాలో నున్న ఆర్యేతరులు పూర్వశిలాయుగమునాటి మోటుతనము లోనే యుండిరి. ప్రళయానంతర మార్యులు ధ్రువమండల మును విడిచి, అనేక శాఖలుగ చీలి నూతన నివేశనములకై అనేకచోట్ల తిరుగాడుచుండిరి. ఈ ప్రళయముచేతను, యిండ్లు వాకిండ్లు లేక తిరుగాడుటచేతను, వీరు తమ పూర్వపు మహాహిమనీల నాగరికతను చాలవరకు గోల్పోయిరి. వీరిలో కొన్ని శాఖలవారు యెక్కువగ పోగొట్టుకొనిరి. మరికొందరు తక్కువగ పోగొట్టుకొనిరి. ఆశియాఖండములో క్రీ. పూ. గి. ౬. సం॥ ల నాడు ఆకస్మిక జ్వాలామయము (మథ్యాసియా) నదీప్రాంతముల నిలిచిన ఆర్యశాఖ, ఆకాలమందే ఐరోపా

ఖండములోనికి దిగిన అర్యశాఖకంటె యెన్నియో మడుంగు లెక్కువ నాగరకస్థితీయం దుండెను. ఐరోపాఖండములోనికి దిగిన అర్యశాఖ అచ్చట అప్పుడు కాపురమున్న పూర్వశిలా యుగపు మూడు ఆర్యేతరశాఖలకంటె కొంచె మెక్కువ నాగరికములో నుండెను. అనగా ఉత్తరశిలాయుగపు నాగరికములో నుండెను. పిమ్మట యీ యార్యానార్యజాతులు గలసి వృద్ధి నొందజొచ్చెను. అనగ ఐరోపాలో ఉత్తరశిలాయుగములో 1 ఆర్యజాతియు, 3 ఆర్యేతరజాతు లున్నవన్నమాట. వీరికంటె ఎక్కువ నాగరికమున్న దేశములనుండి యిచ్చట కంచు వగైరా లోహ సామగ్రి వచ్చుచుండుటచే, యిచ్చట కంచుయుగమును, తరుపరి యినుపయుగమును యేర్పడెను. యూరపుఖండనుండు ఉత్తరశిలాయుగపు మట్టి పొరలలో దొరికిన పుర్రెయొక్క పొడుగు, వెడల్పులను బట్టి, ఆకాల మందచ్చట నాలుగు తరగతుల మనుష్యజాతు లున్నట్లు వండితులు సిద్ధాంతీకరించిరి. వీరిలో ఒక్కరు మాత్రమే ఆర్యులు. తక్కినవారు ఆర్యేతరులు. ఇప్పుడైరోపాలోనున్న యీ నాలుగుతరగతుల మనుష్యులును ఆ నాలుగుతరగతుల మనుష్యులనుండియే పుట్టిరి. అయితే ప్రస్తుతకాలము ది నాలుగుతరగతులవారును ఆర్యభాషలను మాట్లాడుచున్నారు. కావున యీ నలుగురిలో అసలు ఆర్యులనుండి పుట్టినవారెవరు? ఇది వివాదాంశముగ నున్నది. మేమే, మేమే యార్యులనుండి వచ్చితిమని జర్మనులును, ఫ్రెంచివారును,

మించి యంతమొందునో దుర్గాహ్యము. మహనీయులచే ప్రసాదించబడిన యిట్టి యుత్కృష్టగ్రంథరాజముల తెలిగించి గాని, నూతనగ్రంథముల రచించిగాని ఆంధ్రలోకమునకు ప్రసాదించుభాగ్యము నా కికమీద గలుగునో కలుగదో ! ప్రస్తుతావస్థ నా కిట్టియవకాశముల నొసంగునని ధైర్యముగ చెప్పజాలను.

ఈ గ్రంథరచనము నాజీవితముయొక్క సువర్ణదశ (Golden age) తో ప్రారంభమై, తద్దశాంతముతోపాటు యిదియు ముగింపునకువచ్చి, నన్నిప్పుడు అయోమయదశ (Iron age) యందు విడిచిపోవుచున్నది. పురాతన యుత్కృష్టతను ప్రస్తుతదైన్యస్థితిని తలంచుకొని గుందుచు భావిశుభోదయమునకై యెదురుజూచుచు కాలముగడపుచున్న మాయనుంగుతల్లి భారతమాతవలెనే వెనుకటి యుత్సాహాద్రోకములను ప్రస్తుతమాంద్యస్థితిని తలపోయుచుండ భావిశుభోదయమునకై నేనును నొక భీరువువలె కాలకర్మములకు కట్టువడి యుండెదను.

ఉ॥ “ కానలపాలుజేసితని గర్వమునొందకుమీ సుయోధనా !

యీ నెలలెట్టులో గడపి యెన్నటికైనను వత్తుమే జుమీ

యైనను నీవు త్రవ్విన మహావిపదబిడ్డిని ముగ్ధియుంటచే

నేనును నొక్కభీరువునె నీకు భయంపడి యిట్టులేగెదక ”

( పాండవాశ్వాతవాసము )



# వైదిక నిలయము

రెండవ అధ్యాయము.

హిమయగము, హిమప్రళయము.

పశ్చిమకాలమున యీభూగోళముపై వసంతగోష్ఠాది ఋతువులుగలుగుచున్నవి. ఈ ఋతుభేదములు గలుగుటకు అనేక కారణము లున్నవి. వానిలో (1) భూమియొక్క యిరును రాసిచక్రమునకు సరిగ నిలువుగనుండక వంపుగ నుండుట ముఖ్యకారణమైయున్నది. భూమి సూర్యునిచుట్టు చేయువాస్తవిక ప్రదక్షిణములో యీభూమియొక్క ఉత్తరధ్రువము సూర్యునకు పెడమొగముగ నున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు చలి కాలము గలుగును. దక్షిణార్ధగోళమందు వేసవిగలుగును. ఇట్లే ఉత్తరధ్రువము సూర్యునకు అభిముఖముగ నున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధమందు వేసవియు దక్షిణార్ధమందు చలియు తటస్థించును. ఋతుభేదముల కిది యొక్కటే కారణమై యున్నచో మనపని బహుసులభముగ నుండెడిది. భూగోళముపై ఋతువులనడక సదాయారీతిగనే యుండితీరవలెనని మనము నిర్ధారణచేసియుందుము. కాని మనదరదృష్టవశాత్తు యీఋతువులనడకను నిర్ణయించుటకీంక అనేకమైన కారణము

శ్రీ

## గ్రంథకర్తృ వంశావళి

సీ॥ మాని వశిష్టుండు మైత్రావరుణియుఁ గాం

డిన్యుండు నే మహాధన్యు ఋషులు  
శోభితాప స్తంబసూత్రంబు మఱి యజ్ఞ

శ్శాఖ యేఘనుని వంశమున కలరు  
ఆర్వేలసద్బ్రాహ్మణాన్వయంబందునఁ

బుట్టుక యేఘ్నిమూర్తి గాంచె  
ఇల మానికొండనా నింటిపే రేమహి

తాత్తున కొప్పు విఖ్యాతరీతిఁ

తే॥ గీ॥ దాను బొగడొందు మత్ప్రీతితామహుండు

నిర్మలయశుండు సన్మాననీయగుణుండు

భావభవరూపుఁ డసమానబాహుబలుండు

లలితధన్వంత్రీ వేంకటరామమంత్రీ ॥

కం॥ ఆ వేంకటరామాపర

భావజగర్భంబునందుఁ బ్రభవించి రొగిన్

శ్రీవీరరాఘవాచార్యును

ఫీనరుండును గేశవార్య కోవిదవరుండున్ ॥

విపరీతపు వేడిగాని లేదు. కాని, తృతీయయుగ మంతయు పోగానే యీ గోళముపై మహావిపరీతపు శీతోష్ణస్థితి లేర్పడెను. అనేక హిమప్రళయములు తటస్థించెను. ఒక ప్రళయమునకును రెండవ ప్రళయమునకును మధ్యమాత్రము మంచి శీతోష్ణస్థితియుండెను. కాని యీ హిమప్రళయములు రాక పూర్వమీ గోళముమీద—నవంబరు మొదలు మార్చివరకు సూర్యుడు క్షీణింపజనుకొనిందకు గ్రుంకిపోవు “స్పిటిస్బర్గ్” మొదలగు ధ్రువప్రాంత దేశములలో కూడ—చక్కని శీతోష్ణస్థితియుండెననియు, యిప్పుడు ఉష్ణమండలములలోను, సమశీతోష్ణ ప్రదేశములలోను మాత్రమే గాన్నియ నానావిధ తరు సంతానములుకూడ ఆకాలమం దచ్చట బహుదట్టముగ నుండెననియు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించుకొని నిర్ణయించినారు.

చతుర్థయుగమం దీ చక్కనిస్థితి మారినది, అకస్మికముగ హిమప్రళయమువచ్చి దేశమంతయు భ్రష్టమైపోయెను. అంతటితో మంచుయుగము ప్రారంభమయ్యెను. ఈ భూగోళమం దిట్టి హిమప్రళయములు తటస్థించినమాట వాస్తవమే యని ఋజువుచేయుటకు కావలసిన సాక్ష్యమునంతయు యీ చిన్ని యథ్యాయమందు క్లుప్తముగ నైన వివరించుటకు సాధ్యపడదు. ఈ ప్రళయములయొక్క స్వభావమును మాత్రమిచ్చట సూక్ష్మముగ సూచించుచు, అసలవి తటస్థించుటకు గల కారణములను గూర్చి భూగర్భాది భౌతిక శాస్త్రవేత్త

శా॥ భారద్వాజపవిత్రగోత్రమున నా

పస్తంబసహస్రత్రయం

దారుశ్వేలనియోగిశాఖను మానూ

మాఖ్యై దగ్ధాల్పియా

మారాకారుడు తుర్లపాట్కులుడు మ

న్తాతామహుం డొప్పందా

శ్రీరామావనిజానిపాదయుగళీ

సేవాపరాధీనుడై ॥

కం॥ ధృతి మన్తాత్మపితామహుః

డతులితలక్ష్మీసమేతుః డారుడు లక్ష్మీ

పతినామధేయుః డనఘుడు

వితరణఖని యనంగః బరగై విభవమెలర్పన్ ॥

కం॥ మాతుఃపృథితామహుని

జేతోముదమొదవ భక్తి సేవింతు మదిన్

శ్రీతనయుః బోలుఘనునిన్

ఖ్యాతిగః బరదేశిసంజ్ఞ నలరెడువానిన్ ॥

కం॥ హనుమారుడు మాతాతయ

తనయులః గాంచంగ లేమి దాహితులచే

తనె యూర్ధ్వలోకమందునః

బానుపడఁగా నార్పనంచె బున్నరకాగ్నిన్ ॥

ఆ॥ వె॥ తుర్ల పాటివారి స్వర్లోకగతికినై  
 నృహరి యిల్ల టంబు నెరపెఁ గరుణ  
 పాలసంద్రమగుదు లీలతో శ్రీవిష్ణుఁ  
 డిల్ల టంబునుండఁ డెట్లు నాఁడు ॥

ఉ॥ శ్రేణులుగట్టి యుద్భవముఁజెందెడు ముద్దులపుత్రికాళితో  
 రాణదలిర్చుకన్నియల రమ్యవివాహమహాత్మవాళితో  
 శోభినిభరాధ్యతా సుతల శోభనకేళిపరంపరాళితో  
 జాణలునై నకూతులకు సారెకుఁబోయుపురుషృపంక్తితో  
 వాణియు లక్ష్మీ పార్వతియు వాల్మీకినరీతిఁ దనర్చుచుండి సం  
 ప్రీణనమీయ శోభనముఁమీదను శోభనమై చెలంగి వి  
 న్నాణమొనర్ప వృద్ధిఁగను నాదగు శ్వశుగృహంబు నిత్యక  
 ల్యాణము పచ్చతోరణమునై

వెలుగొందుచు నుండుఁ గావుతక !



దన్నవార్త పత్రికలో జూచిన మొదటిదినమందే నేనా గ్రంథమును తెప్పించుకొని. పఠింపబూనితిని. అప్పటినుండియు తిలక్ గారియెడ నాకు గలిగిన పిచ్చు మరింత హెచ్చయ్యెను. భావము పొంగి తరంగిత మగుచున్నప్పుడు ఉన్నాదానస్థ గలుగుట సహజలక్షణమే. ఉత్క్లష్టభక్తిచే ప్రహ్లాదుడున్నాడుడై నట్లు “స్వరాజ్యవిషయమైకూడ మీరు నిరంతరము - నిలుచున్నను కూర్చున్నను, మేల్కొన్నను నిద్రించుచున్నను, తినుచున్నను త్రాగుచున్నను, సదా యేకధోరణిని స్మరింపుచు మీరు కేవలము వెరివారై పోవలెను; దాని యందు మీరు తాదాత్మ్యమును పొందవలె” నని శ్రీతిలక్ గారి రోకచోట చెప్పియుండిరి. కావున, మూర్తీభవించిన స్వరాజ్యభావమగు శ్రీతిలక్ మహానీయునియందు నాకిట్టివెరియున్నాదము పుట్టినదన్నచో ఆశ్చర్యపడ నక్కరలేదు.

ఇట్టి యపూర్వమగు పరివర్తనము నామనఃక్షేత్రమందు గలిగినప్పటినుండియు వారి గ్రంథముల తెలిగింపబూనితిని. 1916 సం॥ లో మదరాసునందు బి. ఏ. తరగతిలో నుండగ నింటివద్ద తీరికగలిగినప్పుడెల్ల వారి యుపన్యాసముల తెలిగించుచుంటిని. ఇదియైన పిమ్మట విజయవాడ యందలికొందరు మిత్రులప్రోత్సాహముచే వారిజీవిత చరిత్రను కూడ వ్రాసితిని. పిమ్మట అవి 1921 సంవత్సరమందు నేను

‘ లా ’ కాలేజీలో నుండగ ముద్రామై ప్రచురించుచు ప్రచురమైనవి.

కేవల మొక్కరాజకీయములందేగాక సమస్తాస్త్రములందు వీరికిగల యపారప్రతిభ న న్నాటికి చూచుచే, వీరు రచించిన యితరగ్రంథములకూడ తెలిసికనుమున నభిలాష నాకు జనించెను. వానిలో పాశ్చాత్యభాష్య పండితు లందరిచే పేరెన్నికగన్నవి “ Arctic Home in the Vedas, ” and “ Orion ” అను రెండు గ్రంథరాజములు గలవు. వీనిలో మొదటిదియగు Arctic Home (క్షత్రియము) అను గ్రంథమును 1918 సం॥ నవంబరులో - యిప్పటికి పదేండ్లక్రిందట - నేను గుంటూరు పబ్లికేషన్సు లులో అధ్యాపకుడుగ నున్న కాలమున చెల్వించి ముద్రింపితిని. అప్పుడప్పుడు కొద్దికొద్దిగ వ్రాయుచు వచ్చుటచేతను, మొదటి, 4, 5 అధ్యాయములు సాంకేతిక చరిత్రాచారములతోనిండి తేట తెలుగులోనికి బింపుట కష్టమగు నుండుటచేతను, నేను యితరవ్యాపకములందు చున్నచో నగుటచే తీరికగలుగనిచేతను, 1922 సంవత్సరమునాటి 4, 5 అధ్యాయములుమాత్రము పూర్తియయ్యెను. కాని, ఆ తర్ఫరమందు నేనెనర్చిన కొలదిపాటి రాజకీయజ్ఞముగ నుండుముగ నాకు గలిగిన నవమాసముల కారాకాశ్యజ్ఞానము

విశ్రాంతి మూలమున నేనీ గ్రంథమును సంతముగ తెలిగించుటకు చక్కని యవకాశము చిక్కినది. ఈ గ్రంథమును తిలకించు గారును కారాగారమందున్న కాలములోనే వ్రాయుటయు, దానిని నేనును కారాగారవాసమందే తెలిగించుటయు జూడ విచిత్రసంఘటనముగ గన్పట్టకమానదు. నిజముగ, నా కీ కారాగారవాసమే తటస్థించి యుండనియెడల నేనీ గ్రంథమును దీనితోపాటు "Orion" "వేదకాలనిర్ణయ" గ్రంథమును తెలిగింప గలిగెడివాడనో లేదో చెప్పజాలను.

ఈ రెండు గ్రంథముల భాషాంతరీకరణపద్ధతినిగూర్చి నేనిచట కొంత ముచ్చటించవలసి యున్నది. ఇది కేవలము భాషాంతరీకరణముగాదు-అనుసరణమని చెప్పినచెప్పవచ్చును. మాతృకలోని భావముల తెలిగించితినిగాని, పదముల తెలిగింప లేదు. గ్రంథమందలి విషయము కట్టుకథవలెనో, లేక నవలవలెనో తేలికగ యెల్లరు చదివి గ్రహించి ఆవలపార వేయునదిగాక, సాంకేతికపరిభాషాపదభూయిష్టమై కఠినములగు అనేక భౌతిక ఆధిభౌతిక శాస్త్రములకును, అగాధమగు వేదవాఙ్మయమునకును సంబంధించిన దగుటచే సామాన్యజనులెల్లరికి సులభముగ ఒక్కసారి చదివినంతమాత్రముననే బోధపడి ఆనందమును గలిగించునదిగ నుండజాలదు; యిది నాలుకపై వేసికొని నంతమాత్రముననే రసముప్పతిల్లు ద్రాక్షపండువంటిది కాదు.



ఆ యా పొరలలో దొరకిన వస్తువులనుబట్టియే యీ పైవిభజన గావింపబడినది.

ఈ శిలాయుగమును తిరిగి పూర్వశిలాయుగము, ఉత్తరశిలాయుగము అని రెండువిధములుగ భాగించిరి. ( Palaeolithic ) పూర్వశిలాయుగపు రాతిపనిముట్లు ( Neolithic ) ఉత్తరశిలాయుగపు పనిముట్లకంటె నెక్కువ మోటుగనున్నవి. పూర్వశిలాయుగపు పనిముట్లు, ఉత్తర శిలాయుగపు పనిముట్లకంటె క్రింది ( ప్రాత ) పొరలలో గనుపించినవి. పూర్వశిలాయుగపునాటి జంతువులు ఉత్తర శిలాయుగములో గాన్పించుటలేదు. ఉత్తరశిలాయుగము నాటికే ఆవెద్దజంతువు లన్నియు పూర్తిగ నశించినట్లు కనబడు చున్నది. ఈ రెండుయుగములకును మధ్య ననేకగొప్పమార్పు లీ భూగోళముమీద సంభవించినట్లు సూచనలు గలవు. అప్పటి శీతోష్ణస్థితి వేరు. అప్పుడు యీ గోళముమీద భూ, జలభాగము లీ విధముగలేవు. అప్పటి సముద్రములు వేరు. అప్పటి దేశములు వేరు. ఇ వన్నియు ఉత్తరశిలాయుగములో మూర్తిపోయి నేటివఱకును ఒకేవిధముగ తిరిగి మార్పులేమియు లేక నిలిచియున్నవి. భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలకును, భూనిత్యేప శాస్త్రపరిశోధనలకును గల సంబంధమును కొంచె మిచ్చుట విచారించి చూచెదము. పూర్వశిలాయుగములోని మానవులు మంచుయుగములోను, తత్పూర్వయుగములోను నివసించినట్లు గానబడుచున్నది. తత్పూర్వయుగములో దేశములోని శీతోష్ణ

# వేద భూమి భరతఖండమా? ధ్రువఖండమా?

( విమర్శము )

ఈ భరతఖండమే ఆర్యులకు జన్మస్థానమనియు, వారితర-  
దేశములనుండి యిచ్చుటికి వచ్చిన ఆగంతుకులు కారనియు  
' స్వధర్మప్రకాశిని ' వారిచే ప్రచురింపబడిన ' వేదభూమి  
యను గ్రంథము చెప్పుచున్నది. శ్రీలోకమాస్య తిలక్ గారిచే  
ప్రతిపాదించబడిన ధ్రువఖండసిద్ధాంతము సరిగాదని యీ  
గ్రంథకర్తలు చెప్పుచున్నారు, కాని నాకు జూడగ ధ్రువఖండ-  
సిద్ధాంతమే యెక్కువ సబబుగ నున్నట్లు తోచుచున్నది. ఏల  
ననగ, ఈ భరతఖండవాదులు ధ్రువసిద్ధాంతములోని చాల  
సారాంశములతో నేకీభవించిరి; వ్యతిరేకించినచోట్లు భరత-  
ఖండ సిద్ధాంతమున కంతపుష్టికరములుగ లేవని నానిశ్చయము.  
ఈక్రింది సారాంశములపై ఉభయపక్షములు  
నేకీభవించినవి. !

(1) ఇప్పుడు మంచుతో బిగుసుకొని పోయిన ఉత్తర  
ధ్రువఖండము పూర్వమొకప్పుడు సమశీతోష్ణముగ నుండి  
మానవ నివాసమునకు యోగ్యముగ నుండెను.

(2) అప్పుడు ఆర్యులక్కడ కాపురముండిరి. (అందరో, కొందరో.)

(3) ఏకారణములచే నయిననేమి, తదుపరి కొంతకాలమునకు హిమప్రళయము రాగా, అది మానవ నివాసమునకు అనుపయోగమయ్యెను.

(4) అందుచే చలికి తాళజాలక ఆయాద్యులు నల్లిక్కులకు బారిరి. వారిలో కొందరు ఇండియాకు వచ్చిరి.

ఇక భరతఖండవాదులు చెప్పన దేమనగా.

అసలు ఆర్యజాతి (Original Stock) పుట్టుకయే భరతభూమియనియు, అందులో కొందరు యెప్పోడో ఉత్తర ధ్రువఖండమునకు నలసబోయి యుండిరనియు, తదుపరి హిమప్రళయమానంతరము ఆకొందరిలో కొందరు తిరిగి తమవెనుకటి జన్మస్థానమగు ఇండియాకు వచ్చిరనియు వీరివాదన. ఈ వాదన చాల 'అసావాదిత్యో బ్రహ్మ' గ గన్పించుచున్నది. ఇండియానుండి ధ్రువఖండమునకు చేసిన ప్రయాణమును గూర్చి వీరేమియు సాక్ష్యము చూపలేదు. ఊరక ఊహాప్రపంచమున మేడలుకట్టిన ప్రయోజనమేమి? అట్లుగాక ధ్రువఖండమునుండి ఇండియాకు చేసిన ప్రయాణమునకు సాక్ష్యమున్నదని వీరే ఒప్పుకొన్నారు.

ఇక ఆర్యుల-వేయేల మానవుని-పుట్టుకయే భరతఖండమందు జరిగెనని వీరు చెప్పుచున్నారు. అసలు యీశ్వరుడు సృష్టియొక్క ఉత్పత్తిని యీ భరతఖండమందే చేసెనని వీరు

చెప్పుచున్నారు. మన జన్మభూమియొక్క గొప్పతనమును గూర్చి మన కింతటి అభిమాన ముండుట సంతోషమే. మన భరతఖండమునే యీశ్వరుడు తన ప్రథమ సృష్టిరంగముగ వరింపవలెనను 'మనోరథము' మనకుండుట సహజమే. అది మెచ్చుకొనతగిన విషయమే. కాని కేవలము సత్యమునే అన్వేషింప బూనినప్పుడు మాత్ర మిట్టి యభిమానములను మనోరథములను దూరముగ నుంచుట అవసరము.

భరతఖండమే ప్రథమ సృష్టిరంగ మనుటకు వీరు చూపిన సాక్ష్యము చాల నీరసముగ నున్నదని నా యభిప్రాయము. ఇందుకు నిదర్శనముగ వీరు ఉదహరించిన వేదవాక్యములలోని భావము నిర్వివాదముగ లేదు. అనేకార్థములకు తావిచ్చుచున్నది. "ఓ సరస్వతీ! సర్వజీవము నీయందున్నది" అను వేదవాక్యమును పట్టుకొని, జీవము సరస్వతీ నదిలో ప్రప్రథమమున కనిపించిన స్త్రీశ్రుతివలన స్ఫురించుచున్నద"ని వీరు వ్రాసిరి. ఈ వాదన యెంతవదులుగ నీరసముగ నున్నదో చూడుడు! ఇట్లే, జలసృష్టి, ప్రథమ సూర్యోదయ దర్శనము మున్నగునవి బహుపేలవముగ సమర్థింపబడినవి.

ఇక ధ్రువఖండవాదమును గూర్చి  
తలకుగారు చెప్పిన దేమనగా,

ఆర్యులు హిమప్రళయమునకు పూర్వము ధ్రువఖండములో నివసించియుండి, ప్రళయానంతరము నానాదేశములకు బోయిరి. కొందరు ఇండియాకు వచ్చిరి. వా రానాడు ధ్రువ

ఖండములో చూచిన దీర్ఘఉషస్సు, దీర్ఘదివస, స్థిరాశ్రములు మున్నగు సృష్టివైచిత్ర్యముల నన్నిటిని ముడిపోకుండ వాక్సేటికలయందు అవిచ్ఛిన్నపారంపర్యముగ భద్రపరిచి యుంచి, సిరినివాసము లేర్పరుచుకొన్న తరువాతి వానిని సూక్త (సు-ఉక్త) రూపములుగ బొందుకొనిది. ఇవే మన కీనాడు గన్పించుచున్న వేదములు.

వీనిని ఇండియాలోనే సూక్తరూపములుగ బొందుకొని చిరిగాన ఇండియా యే వేదభూమియని చెప్పుకొన్నచో తిలకుగారి కంత ఆక్షేపణ యుండక పోవచ్చును.

కాని ఆ సూక్తములందు బొందుపరుపబడిన విషయములు మాత్రము ప్రళయోత్సాహపు ధ్రువనివాసము నాటి వని మరువకూడదు. ముప్పదిదినము లేడత్రైకుండ వెలుగు ఉషస్సులనుగూర్చి చెప్పుచునివి పూర్వకాలమునాటిని (పురా, ప్రథమ) అని వేదములే వక్కానించినవి. “ప్రథమ” అనగ సృష్టి ప్రథమకాలమని సాయనాచార్యులవా రనిరి. అట్లయినను, 30 దినముల ఉషస్సు ధ్రువఖండములోనిది కాబట్టి, ప్రథమ ఉషస్సృష్టి ధ్రువఖండములోనే జరుగవలెనుగదా! ఇండియాలో జరిగియున్నచో, 30 దినముల ఉషస్సు ఇండియాలో నెందో? నిజ మేమనగ, యీ వేదవాక్యములు వ్రాసిన కాలమునాటికే యీ 30 దినముల దీర్ఘ అఖండఉషస్సు “పురా” (పురాతనము) అయిపోయినది. తాను కూర్చుండి యీవాక్యమును వ్రాసిన భారతభూమిలో తన కండ్లయెదుట ప్రత్యక్షముగ ఒకేఉషస్సు

కనిపించుచుండగ, యజ్ఞవేదికపై 30 ఉపస్థులను సూచించుటకు 30 ఇంటికలను (వ్యుష్టి-యిష్టకా) యేల పెట్టవలెనను సందేహము తోచి, దానిని సమర్థించు టెట్లని యూహించి, మార్గము గానక, యిది “పురాతనాచారము”ని యీ ఋషి సరిపెట్టుకొనెను.

ఇట్లే ధ్రువఖండమందలి 7 నెలల సూర్యరశ్మిని మాత్రమే సూచించు అదితిగాథ (పూర్వ్యాయుగం) పూర్వాయుగము నాటిదని వేదమే స్పష్టముగ వక్కాణించుచున్నది. మరియు, పది నెలలపరిమితిని సూచించు “గవాం ఆయనం” మున్నగు యజ్ఞములుకూడ పూర్వకాలమునాటివే యని వేదములే చెప్పుచున్నవి. 7,9,10 నెలలు యజ్ఞములు చేయు సప్తగ్వలు, నవగ్వలు, దశగ్వలు-వీరందరు “నఃపూర్వే పితరః” మన పూర్వపితరులని వేదఋషులే ఖండితముగ చెప్పుకొనిరి. వేదము లిట్లు నిష్కర్షగ చెప్పుచుండ పంచఋతు-పది నెలల-సాంప్రదాయము క్రొత్తదని భరతఖండవాదు లూహించుటకు కారణము గన్పట్టదు. వీరిది కేవలము ఊహించి చెప్పినమాట. స్పష్టమగు నిదర్శనము గాన్పించుచున్నప్పుడు వట్టి ఊహను సమాధానముగ నెవ రంగీకరింతురు?

“రాత్రికాలము అంతమొందదనియు, సూర్యోదయముకాదనియు, పూర్వకాలమందు ఋషులు భయపడెడివారు” అను ధ్రువఖండ దీర్ఘరాత్రిని సూచించు వేదశాస్త్రము “పురా-కల్ప” ము లోనిదని సాయనాచార్యుల

వారే యొప్పుకొనిరి. కావున, యీవేదవాక్యము వ్రాసిన నాటికి ధ్రువఖండ దీర్ఘరాత్రి పురాతనమై పోయినది.

**వృత్రగాధ, సప్తసింధువుల నిజస్వభావము.**

ఇక యింద్రుడు వృత్రుని వధించి సప్తసింధువులను ప్రవహింపజేసెనను మాటను పట్టుకొని, యీసప్తసింధువులు మన పంజాబులోని యేడునదులేయని భరతఖండవాదులను చున్నారు. దీనికి ఉపబలముగ పారశీకుల “హస్త-హిందు” శబ్దమును చూపుచున్నారు. వృత్రగాధనుగూర్చి యీభరతఖండవాదులు చేసినంత సులభముగ ఒక్కచిటికెక్కో పరిష్కరించి సారాంశమును తేల్చివేయుటకు వీలులేదు. ఏలననగః— దీనియంతరార్థమును జెప్పు విషయమై భారతీయ నైరుక్త పండితులే భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు. కొందరు పండితులీవృత్రగాధను మేఘసిద్ధాంతము చేతను, మరికొందరు ఉషస్సిద్ధాంతముచేతను సమర్థింపజూచిరి. వృత్రవధవలన ఒక్కజలమేకాదు. యింక మరిమూడు వస్తువులు ఆవులు (కిరణములు) ఉషస్సు, సూర్యుడు మొత్తము యీనాలుగు యేకకాలమందే విడిపింపబడినవి. మేఘసిద్ధాంతము నీటిని, సూర్యకిరణములను సమర్థించుచున్నది. ఉషస్సిద్ధాంతము ఉషస్సును సూర్యుని సమర్థించుచున్నది. కాని, యీనాల్గింటిని యేకకాలమందు సమర్థించుసిద్ధాంత మింతనరకు లేదు. తిలక్ గారి ధ్రువసిద్ధాంత మొక్కటే యీనాల్గింటిని యేకకాలమందు సమర్థించుచున్నది. వృత్రవధ ధ్రువఖండములోని ఆఖండదీర్ఘ

రాత్రిని సూచించుచున్నది. అందు విడిపింపబడినట్లు చెప్పబడిన జలము మన మామూలు నీరుకాదనియు, అది 'దివ్యాః ఆపః' దివ్యజలమనియు (ఇదే సృష్టికిపూర్వము క్రింద, పైన, లోపల, యావత్తు యీవిశ్వమునంతను ఆవరించినట్లు చెప్పబడిన జలమనియు, దీనినే యిప్పటివారు 'ఈథర్' Ether అనుచున్నారనియు) అది ఆకాశమునుండి పాతాళములోనికి పాతాళమునుండి ఆకాశముపైకి నిలువు చక్రాకారముగ యెక్కి దిగుచు ప్రవహించుచుండుననియు, యీప్రవాహముల గతివల్లనే సూర్యచంద్రాదులు కూడ నడుచుచున్నారనియు, యీప్రవాహములు ఆగిపోయినచో సూర్యచంద్రాదుల చలనములుకూడ ఆగిపోవుననియు నెలల తరబడియున్న భ్రమ ఖండ దీర్ఘరాత్రిలో వృత్తు డీదివ్యజలమును అధోలోకమందు బంధించివైచుటచే (నిరుద్ధ ఆపః) దానితోపాటు సూర్యచంద్రాదులుకూడ అధోలోకమందు నెలల తరబడి బంధింపబడిపోయిరనియు, అప్పు డాద్యులు నెలల తరబడి రాత్రిక్రతువులొనర్చి, సోమరసమిచ్చి యింద్రుని పోత్సహింపగ యింద్రు డావృత్తుని వధించి అధోలోకమందు బంధింపబడి పోయిన దివ్యజలమునుపైకి (ఉదంచ) ప్రవహింపజేసెననియు, అప్పు డీదివ్యజలప్రవాహముల వెంట (యివేసప్తసింధువులు) సూర్యచంద్రాదులుకూడ ఆకాశముపై కెక్కి వచ్చిరనియు మున్నగు విషయములను తిలక్ గారు 62 పేజీలో కూలంకషముగ ముద్రించి సారాంశమును తేల్చిరి. ఆవివరముల నన్నిటిని



యీ చిన్న వ్యాసము దుదహరించుటకు నీలులేదు. వాడటిన వారు మూలమును చూడనగును.

ఈ సప్తవిధవిభాగము ధ్రువఖండములోని యేడుమాసముల సూర్యరశ్మినుండి యేర్పడినది. ఈ వివరముననే సూచించు వృత్రగాధ ఒక్క మన వేదమందేగాక గ్రీకుపారశీకాది పాశ్చాత్య ఆర్యసాంప్రదాయములలో కూడ గలదు. కావున, యింత విరివిగనున్న సప్తవిధవిభాగము (పంచనదదేశమని వాజసనేయసంహితలో కూడ వివరింపబడిన పంజాబును యింక యేవో రెండు పిల్లనదులను చేర్చి సప్తనదదేశము జేసినను)-ఒక్క పంజాబులో నదులను చూచి చేసినదిగాదని స్పష్టమగుచున్నది. పైపెచ్చు ఆర్యులందరు ధ్రువఖండమును నివసించిననాటి యీ సప్తవిధవిభాగమునే తనువరి యిక్కడికి వచ్చిన తరువాత యీ యేడునదులకు తగిలించియుండవచ్చుననుట యెక్కువ సమంజసముగ గన్పట్టుచున్నది. అకాశమందు దివ్యజలప్రవాహముగ (దివ్యాపగా) నున్న గంగానదియే భూమిమీది కవతరించినప్పుడు, అకాశమందు సూర్యుని మోచికొనిపోవు సప్తదివ్యసింధువులు పంజాబులోని కవతరించుటలో ఆశ్చర్యమేమున్నది? పారశీకుల హస్త-హిందు శబ్దమున కిదియే అర్థము. హేతుబద్ధమగు సామ్యమే ప్రధానము - పేర్లు అప్రధానమైనవి. బుద్ధోబస్తుగనున్న తదితరసామ్యముచే ఒక సిద్ధాంతమును స్థాపించిన పిమ్మట, దానికి ఉపబలముగ పేర్లయొక్క సామ్యమును తీసికొనిరావచ్చును. వానియొక్క

విలువ అంతవరకే. అంతేగాని, ఒక్కపేర్ల సామ్యమునే ఆధారముగ పెట్టుకొని, యెకాయెకిని ఒక సిద్ధాంతమును నెలకొల్పదలచినచో, అది చాల అపాయకరము. దానికి తలతోక యుండక, మనల నే గోతిలోనికో తీసికొనిపోయి దింపును. భారతీయనైరుక్త పండితప్రకాండులయందే ఇంతటి వాదప్రతివాదములకు కారణమైన వృత్రవధగాధలోని ఒక్క సప్తసింధు శబ్దమును పట్టుకొని, అవి పంజాబులోని యేడునడులే యని యెకాయెకిని నిర్ధారణచేసివైచుట సిద్ధాంత ప్రతివాదనమునకు లక్షణముకాదు.

వృత్రగాధ హిమయుగమునకు పూర్వమునాటిది.

వేదమంతటికి ప్రధానదేవత యింద్రుడు. అత డొనర్చిన మహాత్కృష్ట కార్యములలోని కెల్ల యీ వృత్రవధయే ప్రధానమైనది. వేదమంతయు యితని ఘనకార్యవర్ణనల తోడనే సరిపోవుచున్నది. మనమామూలు మేఘమును చీల్చి వర్ష మిప్పించుటయే మహాఘనకార్యమని మనయార్యులు బ్బులై, దానికొరకు నూరురాత్రులెడతెగకుండ క్రతువులు చేసి, నానావిధ స్థలుపడి, మహావేదగ్రంథమునంతను దీనితోనే నింపివేసియున్నచో, వారు వట్టి పిచ్చి వారనియే చెప్పవలసి వచ్చును ! వీరింత ఆదుర్దాపడినది వట్టివర్ష ముకోసమా ? క్షణ మాత్రముండిపోవు మన యీ దేశపు ఉషస్సును గూర్చియా నీరిన్ని అనువాకముల నింపినది ? 12 గంటలలో మరలివచ్చు సూర్యునికోసమా వీరింత గాబరాపడినది ? వీనిలో వేనికొరకైనను మన మిప్పు డింత ఆదుర్దాపడుచున్నామా ?

ఈ ఋక్కును రచించిన ఋషియైనను యిత ఆదుర్దా పడినాడా? లేదే! తానుకాదు - తనపూర్వులు - పూర్వకాలములో తెల్లవారడేమో అని ఆదుర్దాపడేవారట. ఈఋషికి లేని ఆదుర్దా ఆయనపూర్వుల కేలగలిగెను? కారణము విచిత్రమే. ఈఋషి ఇండియాలో నున్నాడు. ఈయనపూర్వులు ధ్రువఖండములోనుండేవారు. కాబట్టి ధ్రువఖండ దీర్ఘరాత్రిని చూచి యీ యనపూర్వీకులు భయపడుచుండేవారు. 12 గంటలు మాత్రమే రాత్రిగల ఇండియాలో యీఋషియుండుటచే, యీతనికెంతమాత్రము భయములేదు. కావున, సప్తసింధువులు దివ్యజల సింధువు లనుకొనుటవల్లను, వృత్రుడు ధ్రువఖండ దీర్ఘరాత్రి యనుకొనుట వల్లను వేదములకెల్ల ప్రధానమైనయీవృత్రగాధకు చక్కని అంతరార్థము సమన్వయము కుదురుచున్నది. ఇంకొక రీతిని యీగాధను యిత ఆమూలాగ్రముగ సమర్థించుటకు వీలుగన్నట్టదు.

ధ్రువఖండ నివాసమే ప్రాచీనము.

భరతఖండ నివాసము అర్వాచీనము.

అంతమాత్రముచే యీ వేదఋక్కులు వ్రాసిననాటికి ఆర్యులు పంజాబులో లేరని తలకుగారు చెప్పరు. ఏలననగ:- వేదములందు ధ్రువఖండ లక్షణములతోపాటు భరతఖండ లక్షణములుకూడ వివరింపబడి యున్నవి. కాని, ధ్రువఖండ లక్షణములన్నియు పూర్వకాలమునాటివనియు వానిని యీ ఉత్తరయుగమందు తపస్సుచే తాము చూచుచున్నామనియు (యఃపశ్యాద్ ఉత్తరే యుగే) యీఋక్కులను రచించిన

ఋషులే స్పష్టముగ చెప్పుకొనియున్నారు. ఇంద్రుడు, అశ్వినీలు మున్నగుదేవతలే గాక. వాహనర్చిన ఘనకార్యములుకూడ, “పూర్వ్యానీ, పూర్వీ, ప్రథమాని” అని స్పష్టముగ చెప్పు బడినవి. ఇదిగాక, తాను రచించిన ఋక్కు శ్రొత్తది (నవ్యసీ) అయినను, అందు వర్ణింపబడిన దేవతయు అతని కార్యములును పురాతనమైనవి (ప్రత్న) యని VI, 22, 7, 62, 4 ఋక్కును రచించిన ఋషియే స్పష్టముగ చెప్పుకొనుచున్నాడు. ప్రాత అభిప్రాయములను (ప్రత్నా ధీః) శ్రొత్తమాటలలో (నవీయ సీ గీః) చెప్పుచున్నానని VIII, 95, 4-5 ఋక్కును రచించిన (అజీజనత్) ఋషి చెప్పుకొనుచున్నాడు. కావున, ధ్రువఖండ నివాసమునాటి విషయములే చాలవరకు భారతదేశమున స్థిరనివాసము లేర్పరచుకొన్న పిమ్మట వేదసూక్తములుగ రచింపబడినవి.

### ఉత్తరగిరి.

భారతదేశములో కూర్చుండి యీఋక్కును వ్రాయుట చేతనేకాబోలు మనువుయొక్క ఓడనుగూర్చి చెప్పుచు “ఏతం ఉత్తరం గిరిం” - (యీవుత్తరగిరి అని చేతితో చూపించు చున్నట్లు) ఉత్తరశబ్దమును ప్రయోగించినాడు. కావున, ఈ ఉత్తరశబ్దము ధ్రువసిద్ధాంతమునకు ప్రతిబంధకము కాజాలదు.

పారశీక వేదప్రమాణము, పలనక్రమము.

ఇండియాలోనున్న ఆర్యులలో కొందరు చీలిపోయి ఆర్య వైజో (ఆర్యబీజ) దేశములోనికి పోయిరనియు అదే

యిప్పటి పరిషియా దేశమనియు, వారే పారశీలనియు భరత ఖండవాదులు చెప్పుచున్నారు. పార్శ్వేదమందు వర్ణింపబడిన ఆర్యకౌవైజో లక్షణములను మీరు ఒక్కసారి ఊరక తిలకించి మాత్రముండియున్నచో నీరింత పొరబడి యుండియుండరని నానమ్మకము. ఆర్యకౌవైజో లక్షణములన్నియు ధ్రువఖండ మునే చెప్పక చెప్పుచున్నవి. కావున, ఆర్యకౌవైజో యెప్పు డును పారశీకదేశము కాజాలదు. ఇక ఆర్యకౌవైజో మొదలు హస్త-హిందూవరకు పేర్కొనబడిన 16 దేశములు పూర్వోత్తర సందర్భములనుబట్టి చూచినచో అవి క్రమముగ ఉత్తర ధ్రువమునుండి యిండియావరకు వచ్చిన ఆర్యులవలసక్రమ మును తెలుపుచున్నవని స్పష్టము కాగలదు.

మనోరథమా ? సత్యమా ?

భారతవర్షమే ప్రథమసృష్టి రంగమును, ఆర్యుల జన్మ స్థానమును కావలయునని తిలక్ గారికికూడ యెంతటి మనోరథమున్నను, పైన వివరించిన రీతిగ బలవత్తరమగు ప్రమాణములు గాన్పించుటచే వారు తమ మనోరథము నావలబెట్టి, కట్టెదుట గాన్పించుచున్న సత్యమును అంగీకరింపక తప్పినది కాదని వారే వ్రాసికొని యున్నారు. ఏమి ? భరతఖండమందు కంటే ధ్రువఖండమందు వారికి యెక్కువ ప్రీతి యున్నదందుమా ? అట్లుండుటకు యేమాత్రము కారణము గన్పట్టదే ! పైపెచ్చు, భరతఖండమందే వారి కెక్కువ ప్రీతియున్నట్లు వాణిజీవితమే చెప్పక చెప్పుచున్నది. ఆవిషయమై యెవరును

పొరపడుటకు వీలులేదు. భరతఖండముం దింతటి అనురాగమున్న తిలక్ గారికి యేమాత్రము సందుదొరికినను వారు దీనిని ఆర్యస్థానముగ చేయక పోయెడివారా? కాని, యథార్థసిద్ధి ఆర్యధాయున్నప్పుడు - ప్రబలమగు సాక్ష్యమువలన కథ అడ్డముగ తిరిగినప్పుడు - వారేమి చేయగలరు? కావున తమకున్న అభిమానమును దూరముగవెట్టి ఆర్యస్థానము ధ్రువఖండమేయని ఒప్పుకొనక తప్పినది కాదు.

ఇక సోమపానమునుగూర్చియు ఆర్యస్పర్థనుగూర్చియు వ్రాసిన భాగములలోని హేతువాదము లంతదృఢముగలేవు. చదువుట కెంతయింపుగనున్నను సిద్ధాంత ప్రతిపాదనమున కవియుపకరింపజాలవని నా నమ్మకము. అట్లే ఆర్యసామాజ్యవైభవము, విదేశబాంధవ్యము, ఆర్యులవలసలు, ఆర్యుల విజ్ఞానములు మున్నగు భాగములు చదువుటకు చాలమనోహరములుగను, ఉత్తేజనకరములుగను, దేశాభిమానమును పురికొల్పునవిగను నున్నవి. కాని, భరతఖండ సిద్ధాంతమును స్థాపించుట కవి చాలవని నానమ్మకము.

వేదాంత భౌతిక శాస్త్రసారాంశముల యేకీభావము.

వేదములయొక్క అనాదిత్వ, అపారుషేయత్వ, పునరుద్ధరణాది విషయములగూర్చి మనవారును, యిప్పటి పాశ్చాత్యభౌతిక శాస్త్రవేత్తలును చెప్పడానితో భేదమేమియు గాన్పింపదు. ఎట్లనః—

మన వేదాంతం

అభిప్రాయములు.

1. వేదములు అనాదులు.  
అపారమేయములు.

2. గతకల్పాంతమందు గలిగిన ప్రళయములో వేదములు నశించెను.

3. ప్రళయానంతర మందు ఋషులు తపశ్శక్తిచే తాము జ్ఞాపక ముంచుకొన్న వెనుకటి వేదములను కేవల మవేమాటలతో కాకపోయినను అవే అర్థములతో తిరిగి నిర్మించిరి.

ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రవేత్తల అభిప్రాయములు.

1. హిమప్రళయాత్పూర్వము ధ్రువఖండమం దార్యసభ్యత యే నాటినుండి ప్రబలి యుండెనో నిర్ణయింపజాలము. దీని 'ఆడి'కాలగర్భమం దెచ్చటనో నీనమై పోయినది.

2. ధ్రువఖండమందు గల్లిన హిమప్రళయమునల్ల ఆర్యసభ్యత చాలనరకు చెడి పోయెను.

3. ప్రళయాత్పూర్వపు ధ్రువసాంప్రదాయములను పారంపర్యముగ వాక్పేటికలయందు భద్రపరచి యుంచుకొని, ప్రళయానంతర యుగమందు ఆర్యులు వానిని వేదసూక్తములుగ రచించిరి.

ఈనీతిగ ధృవసిద్ధాంతమునల్ల రెంటికి చక్కని సమన్వయ మేర్పడుచున్నది.

ధృవనివాసకాలము, దేవమానము.

ఇక యీ హిమప్రళయ మెప్పుడు జరిగినదను విషయ

మునుగూర్చి చర్చించుచు అమెరికా భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు కనిపెట్టిన 10 వేల సంవత్సరములను తిలకుగా రంగీకరించిరి. ప్రళయోదానంతర మేర్పడిన కృత, త్రేత, ద్వాపర, కలియుగముల పరిమితి 4, 3, 2, 1- వెరళి పదివేలసంవత్సరములతో యిది సరిపోవుచున్నది. ఈ లెక్కప్రకారము మన మిప్పుడు కలిని దాటి తిరిగి కృతయుగములో నున్నామని యేర్పడుచున్నది! మన మిప్పుడు కృతయుగములో నున్నామను మాటను ఒప్పుకొనుటకు మనవారికి సరిపడక యీ చతుర్యగములకు చెప్పబడిన సంవత్సరములు దేవమానమునకు సంబంధించినవనిచెప్పి వానిని 360 రెట్లు పెంచినదియు, ఇట్లు పెంచుటకు ఆధారము కానరాదనియు, యీసంఖ్య లేర్పరచిన వ్యాస, మనువు, విరువురు యీ దేవమానమునుగూర్చి చెప్పనే లేదనియు తిలకుగారు వ్రాసియున్నారు. దీనికి బలముగ, పండితరంగాచార్య, అయ్యరుగార్ల అభిప్రాయములనుకూడ తిలకుగారు ఉదహరించిరి. దీనికి మన పూర్వాచారపరాయణులంత తేలికగ నమ్మితింపరేమో! ఇది చాల వివాదగ్రస్తవిషయముగ గాన్పించుటచే దీని వివరములను తిలకుగారి మూలగ్రంథమందే చూచి పండితులు నిర్ణయించు కొందురుగాక. ఇప్పటికే యీ వ్యాసము నేననుకొన్నదానికంటె విపరీతముగ పెరిగిపోవుటచే, నిక విస్తరించి వ్రాయజాలను.

ఈ వేదరచనకంటె ధ్రువనివాసమే ప్రాచీనము.

ఈ కాలనిర్ణయము మాట యెట్లున్నను, స్థలనిర్ణయమును గూర్చి మాత్రము భేదాభిప్రాయమునకు తావు గన్పట్టదు. వేదములందు ధ్రువనివాసము వర్ణింపబడియున్నదను మాటను



ఉభయపక్షములు ఒప్పుకొనుచున్నవి ! కాని, ప్రాచీనవాసము యిటీవలిదనియు, భరితఖండనివాసమే ప్రాచీనవాసమనియు ఈ “వేదభూమి” గ్రంథకర్తల యభిప్రాయము. కాని, స్థితి, రాత్రి, దీర్ఘరాత్రము మున్నగు ధ్రువనివాస లక్షణములను గూర్చి చెప్పుచు, యివి పురాతనయుగమునాటివి అనుకున్నవలను రచించిన ఋషులే చెప్పకొనుచుండ దానిని కాదనుట యెట్లు ? కావున, యీవేదరచనకాలే ధ్రువనివాసమే ప్రాచీనమైనదని సిద్ధించుచున్నది. ఒకవేళ యీవేదరచన, ధ్రువనివాసములకంటెకూడ పూర్వమెప్పుడో ఆర్యులు భరితఖండమునుండి రేమో చెప్పజాలము. దానికి సాక్ష్యమేమియు కన్పట్టదు. కావున, యీ సాక్ష్యము కన్పట్టువరకు ధ్రువనివాసమే ప్రాచీనమనక తప్పదు.

సంస్కృతభాషయందును, వేదవాక్యములందును నా కేతమాత్రము పరిచయము లేకపోయినను, భవప్రమాదములున్నచో ప్రాజ్ఞులు మన్నింపకపోరను ధైర్యముతో నుభయపక్షములందలి వాదప్రతివాదములను మాత్రమే యాధారముగగాని నిష్పాక్షికముగ పరిశీలించి చూచి నాకు సత్యమని తోచిన తీర్పును చెప్పితిని. కాని, అసలు సత్యము సత్యస్వరూపుడగు నీశ్వరునకే యెరుక. అవ్యక్తముచు, అర్థమునునగు యీసత్యసముద్రమును - ప్రహ్లాదుడు వచించినట్లు - ఎంతటి పండితప్రకాండులకైనను తమ “దుర్జ్ఞానదాటగరాదు”గద.

మానికొండ సత్యనారాయణశాస్త్రి,

ఆరువాడకుడు.



# వైదిక నిలయము

( ఆర్యుల ఉత్తరధ్రువ నివాసము )

మొదటి అధ్యాయము.

పూర్వచారిత్రక యుగము.

మన మే దేశపు చరిత్రనైనను తెలిసికొన గోరినయెడల మన కాధారము లేమి ? ఆయా దేశములవారిచే వ్రాసి యుంచబడిన చరిత్రగ్రంథములే ముఖ్యాధారములు. ఈ గ్రంథములు మనకుఁ గొంతవఱకే సహాయము జేయగలవు. కాని యంతకంటెను ఇంక పూర్వకాలపు చరిత్ర తెలిసికొన గోరినయెడల మన కీగ్రంథము లేవియును తోడ్పడజాలవు. ఈ చరిత్రగ్రంథముల మూలమున మన మెంతకాలమువఱకు తెలిసికొనగలమో ఆకాలమునకు “చారిత్రకయుగము” అని పేరు పెట్టుదము. ఈ చారిత్రకయుగమును దాటిపోయిన పిమ్మట, మన మీ ప్రపంచస్థితి నెట్లు తెలిసికొనగలము ? అప్పటి ప్రజ లెట్లుండెడివారు ? ఏవిధముగ వర్తించుచుండెడివారు ? వారి యాచారవ్యవహారము లెట్లుండెడివి ? వీని నన్నిటిని తెలిసికొనుటకు మన కాధారము లేమైన కలవా ?

ఆయా దేశములవా రనాదినుండియు బహు భక్తిప్రదలతో గౌరవింపుచు బూజింపుచుండిన మతగ్రంథములు కొంతవఱకు మనకు దోడ్పడగలవు. వారి యాచారిములును, వారు చెప్పుకొనుచుండు పూర్వగాథలును (Mythologies) కొంత వఱకు మనకు త్రోవ జూపును. ప్రపంచములో నుండు వివిధభాషలను పరీక్షించి చూచి, యొక భాషకును మఱి యొక భాషకును గల తారతమ్యములను, భేదములను, పోలికలను, సంబంధ బాంధవ్యములను బాగుగ పరిశీలించుట (Comparative Philology) మూలమునగాని పూర్వచారి త్రము కొంత తేటపడగలదు.

మన మింకను వీని నన్నిటిని గడచి ఇంకొక మొట్టమొదటి పోదము. ఈ పైనజెప్పిన సాధనములద్వారా కొంతకాలము వఱకే ప్రపంచస్థితి మనకు తెలియగలదు. అంతకుమును ఇంక బూర్వకాలపు చరిత్రను తెలిసికొనుట కేమైన నాధారములు గలవా? మన మెప్పుడైనను భూమిని త్రవ్వించుండగ బూర్వులచే బహుకాలము క్రిందట నుపయోగింపబడిన కొన్నికొన్ని చిత్రమైన వస్తువులు దొరకుచుండును. ఈ విధముగ భూమిలో నణగియున్న యనేకమైన వస్తువులను త్రవ్వి యెత్తి వ్రాసి పరీక్షించుటవలన కూడ మనకు మన పూర్వుల చారిత్ర మొక్కంత బోధపడగలదు. ఇట్లు “భూమిలోనుండు వస్తువులను త్రవ్వి యెత్తి, వానిని పరిశోధించి, తత్కాలమున పూర్వ కాలపు చరిత్రను తెలిసికొనగలుగుట” యనునది వస్తుత మొక గొప్పశాస్త్రముగఁ బరిగణింపఁబడుచున్నది. దీనికి

“ భూనిక్షేపపరిశోధక శాస్త్రము ( Archaeology ) ” అని పేరు. ఈ శాస్త్రపరిశోధనలవలన బూర్వచారిత్రము మనము కొంతవఱకు తెలిసికొన గలము. కాని యంతకంటెను యొక బూర్వయుగములనాటిచరిత్రను తెలిసికొనుట కాధారము లేమైనగలవా? దీనిని తెలిసికొనుటకు “ భూగర్భ శాస్త్రము ( Geology ) ” కొంతవఱకు సహాయము చేయగలదు. భూమిపై మనము త్రవ్విచూచిన యెడల ననేకవిధములగు శాఖలు, రప్పలు, యిసుక, మన్ను, బురద, లోహములు, ఖనిజములు, చీకిపోయిన కొయ్యలు, బొగ్గులు మొదలగు నవి పొరలు పొరలుగ గాన్పించును. వీనిని బరీక్షించిచూచి కూడ పూర్వభూగోళ మేస్థితిలో నున్నదో తెలిసికొనవచ్చును. దీనిని దాటిపోయిన పిమ్మట మన కింక నేమియు నాధారములు లేవు. ఈవైన చెప్పిన వివిధ శాస్త్రపరిశోధనల వలన చారిత్రకయుగమునకు బూర్వ మీభూగోళ మేస్థితిలో నున్న స్థితియాధునికులు సిద్ధాంతీకరించిరో కొంచెము విచారించి చూచెదము.

భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు భూమిలోనుండు వివిధమైన పొరలను పరీక్షించిచూచి, యీభూగోళము పుట్టినది మొదలు యీ ప్రస్తుతరూపమును ధరించువఱకు గడచిన కాలమును ( ఆదిమపదార్థము గాక ) 4 మహాయుగములుగ భాగించిరి. భూమియొక్క వై భాగమునుండి త్రవ్వకొనుచు లోకలికి పోవుచున్నా మనుకొనుడు. అప్పుడు మన కీవిధముగ నీయైవయుగములనాటి పొరలును వరుసగ గాన్పించును.

భూగర్భ విభాగము	భూనిక్షేప విభాగము.
<p>పర్వత యుగము.</p> <p>పర్వత యుగము</p> <p>.....క్రి॥ పూ॥ 10 వేలు.....</p> <p>మంచుయుగము, లేక</p> <p>* గత హిమప్రళయము</p>	ఇహప యుగము
	కాంక్ష్య యుగము
	ఉత్తరశిలా యుగము
	<p>పూర్వశిలా యుగము.</p>
<p>తృతీయ యుగము (మనుష్యసంవాసము)</p> <p>(1) సరికొత్త పాద</p> <p>(2) తక్కువ కొత్త పాద</p> <p>(3) మనీతక్కువ కొత్త పాద</p> <p>(4) అట్టడుగు పాద</p>	
<p>ద్వితీయ యుగము</p> <p>(1) పీచునున్న పురాణి పాద</p> <p>(2) గులకనున్న పురాణి పాద</p> <p>(3) ఇంకొక రకపు పాద</p>	
<p>ప్రథమ యుగము</p> <p>(1) ఎర్రయిసుకరాయి + మన్నే సియం సున్నపురాయి పాద</p> <p>(2) రాక్షసిబొగ్గు పాద [ పాద</p> <p>(3) సాతయెర్రయిసుకరాయి</p> <p>(4) పర్వతములు అణగి మణగిన పాద [ పాద</p> <p>(5) పర్వతములు అణగి మణగిన</p>	
ఆదిమపదార్థము (జీవోత్పత్తి)	

\* ఇట్టిప్రళయము లనేకములు వచ్చెననియు ఒక ప్రళయమునకు యింకొక ప్రళయమునకు మధ్య సమకీర్ణోష్ణస్థితి యుండెననియు కొందరినుతము.

భూగర్భశాస్త్రప్రకారము గావింపబడిన కాలవిభాగము ప్రక్క పట్టి చూచినయెడల తెలియగలదు. ఇక చతుర్థ యుగపునాటి మట్టిపొరలలో గాన్పించిన వివిధములగు వస్తుసామగ్రినిబట్టి భూనిక్షేపపరిశోధక శాస్త్రజ్ఞు లెట్లు కాలవిభాగమును చేసిరో చూచెదముగాక. మంచుయుగపు పొరలలోను, తత్పూర్వయుగపు పొరలలోను యిప్పుడు ప్రస్తుతము మనకు తెలిసియున్నట్టి జంతువులయెముకలు మొదలగునవి మట్టితో గలిసి యున్నట్లు భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలవలననే తెలియవచ్చినది. అదిగాక ఈ చతుర్థయుగములోను తత్పూర్వయుగములలోనుగూడ ఈ భూమిపై మనుష్యులు నివసించినట్లు సైతము సూచనలు గలవు. ఈ యుగములనాటి మట్టిపొరలలో దొరకిన వస్తుసామగ్రిని నిక్షేపములనుబట్టి భూనిక్షేపపరిశోధక శాస్త్రజ్ఞులు, ఆదిమమానవులకాలమును మూడు తరగతులుగ భాగించియుండిరి. (1) శిలాయుగము. (2) కంచు (కొంశ్య) యుగము. (3) ఇనుపయుగము. శిలాయుగములోని మనుష్యులకు లోహపుపనిముట్లు చేసికొనుట తెలియనందున, వారు రాతితోడను, కొమ్ములతోడను, కొయ్యలతోడను, తమ పనిముట్లను చేసికొనుచుండిరి. ఈ పనిముట్లు చాల మోటుగనుండెను. ఈ కాలమునాటి మట్టిపొరలలో కొయ్యతోడను రాతితోడను, చేయబడిన మోటుకత్తులు, అంబులు మొదలైనపనిముట్లు దొరకినవేగాని లోహసామగ్రి దొరకలేదు. అంతకంటె పై పొరలలో లోహసామగ్రి దొరకినది.

ఆ యా పొరలలో దొరకిన వస్తువులనుబట్టియే యీ పై విభజన గావింపబడినది.

ఈ శిలాయుగమును తిరిగి పూర్వశిలాయుగము, ఉత్తరశిలాయుగము అని రెండువిధములుగ భాగించిరి. ( Palaeolithic ) పూర్వశిలాయుగపు రాతిపనిముట్లు ( Neolithic ) ఉత్తరశిలాయుగపు పనిముట్లకంటె నెక్కువ మోటుగనున్నవి. పూర్వశిలాయుగపు పనిముట్లు, ఉత్తర శిలాయుగపు పనిముట్లకంటె క్రింది ( ప్రాత ) పొరలలో గనుపించినవి. పూర్వశిలాయుగపునాటి జంతువులు ఉత్తర శిలాయుగములో గాన్నించుటలేదు. ఉత్తరశిలాయుగము నాటికే ఆపెద్దజంతువు లన్నియు పూర్తిగ నశించినట్లు కనబడు చున్నది ఈ రెండుయుగములకును మధ్య ననేకగొప్పమార్పు లీ భూగోళముమీద సంభవించినట్లు సూచనలు గలవు. అప్పటి శీతోష్ణస్థితి వేరు. అప్పుడు యీ గోళముమీద భూ, జలభాగము లీ విధముగలేవు. అప్పటి సముద్రములు వేరు. అప్పటి దేశములు వేరు. ఇ వన్నియు ఉత్తరశిలాయుగములో మారిపోయి నేటివఱకును ఒకేవిధముగ తిరిగి మార్పులేమియు లేక నిలిచియున్నవి. భూగర్భశాస్త్రపురిశోధనలకును, భూనిక్షేప శాస్త్రపురిశోధనలకును గల సంబంధమును కొంచె మిచ్చట విచారించి చూచెదము. పూర్వశిలాయుగములోని మానవులు మంచుయుగములోను, తత్పూర్వయుగములోను నివసించినట్లు గానబడుచున్నది. తత్పూర్వయుగములో దేశములోని శీతోష్ణ

స్థితి మిక్కిలి యనుకూలముగ నుండి మంచుయుగము వచ్చుట తోడనే ఉత్తరదేశమంతయు మంచుతో గప్పబడిపోవుటచేత, నచ్చటివారు బహు యిక్కట్లులపాలైనట్లు తోచుచున్నది. ఈ మంచుయుగములోనే దేశములోని జంతువులన్నియు నశించి నట్లుచవలెను.

పూర్వశిలాయుగపు మనుష్యులలో కొందఱు మంచుయుగమును గడచిబ్రదికినట్లు కనబడుచున్నది. ఉత్తరశిలాయుగము, కాలశ్యయుగము, ఇనుపయుగము యీ మూడును మంచుయుగానంతర యుగములో ప్రబలినవి. దీనినిబట్టి చతుర్థయుగమునం దంతటను మనుష్యసంచార మున్నట్లు నిదర్శనములు గలవు. అదిగాక తృతీయ యుగములో సైతము మనుష్యసంచార మున్న ట్లిప్పుడు నూతనపరిశోధనలవలన తేటపడుచున్నది.

ఈ మంచుయుగ మెన్ని సంవత్సరములక్రిందట ప్రబలినది? ఉత్తరశిలాయుగ మెప్పుడు ప్రబలినది? ఈ కాలనిర్ణయముల విషయమై యనేకు లనేక యభిప్రాయములను దెలిపి యున్నారు. ఉత్తరశిలాయుగపు మట్టిపొరలలో నక్కడక్కడ దొరకిన ఫర్, ఓక్ మొదలగు చీకుడు కర్రలనుబట్టి కొందఱు యీ యుగము క్రీ పూ. 5 వేల సంవత్సరముల క్రిందట ప్రబలిన ట్లుహించిరి. ఇక పూర్వశిలాయుగ మెప్పుడు ప్రబలినదో విచారింపవలెను. అనగా మంచుయుగము గతించి తదనంతరయుగ మెప్పుడు ప్రారంభమైనదో విచారింపవలెను.



మంచుయుగమునకు పూర్వము మనుష్యు లిభాగోభాగముపై ఉత్తరదేశములలో సంచరించుచుండి, మంచుయుగము రాగానే, అతిచలిచేతను, అనేకవందలడుగుల యెత్తునడుకును దేశమంతటను మంచుగడ్డలతో నిండియుండుటచేతను, నివాసయోగ్యముకాని యాఉత్తరభూములను వదలి దక్షిణముగా భూమధ్యరేఖ వైపునకు వచ్చిచేరినట్లు చెల్లమగుచున్నది. మొదట నివాసయోగ్యముగనుండి, పిమ్మట మంచుయుగము రాగానే దేశము పాడై ప్రజలు నివసించుటకు దుస్సాధ్యమయ్యెను. దేశమంతయు మంచుతో గప్పబడుటకు కారణమేమి? మంచుయుగము తటస్థించుటకు కారణమేమి? ఈ మంచుయుగము తటస్థించినందువలన దేశముయొక్క రూపము మారిపోవుటకుగల కారణమేమి? ఈ విషయములన్నియు స్వతంత్రముగా ధ్యాయములో జర్పించెదము. ప్రస్తుతము మనము విచారించవలసిన యంశమేమనగా, ఈ మంచుయుగ వెళ్ళుచుంటి మొందినది? ఈ మంచుయుగము తటస్థించుటవలన భూగోళముయొక్క పై భాగమంతయు మారిపోయినదని చెప్పియుంటిమి. విస్తారమైన పర్వతములవంటి మంచుగడ్డల బరువుచేత నిదివఱకు ఎత్తుగనున్న భూభాగములు పల్లములైనవి. పల్లముగనున్న భూభాగము లెత్తైనవి. ఈ పెద్దపెద్ద మంచుగడ్డలు పర్వతశిఖరములనుండి క్రింది లోయలలోనికి పర్వతపార్శ్వముల వెంబడి జారుటవలన పర్వతపార్శ్వము లన్నియు కోతనడిగివి. ఇట్లు కోతవడుట కెంతకాలము పట్టును? ఈ విధముగ కొండ

లోయలలో బడిన మంచుగడ్డలపై తిరిగి కాలక్రమమున వండుమట్టి మొదలైన మట్టిపొరలు పేరుకొనుట కెంతకాలము పట్టును? వీని నన్నిటిని విచారించి లెక్కవేసి చూచి, యిదంతయు జరుగుటకు షుమారు 7, 8 వేల సంవత్సరములు పట్టునని అమెరికాదేశపు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించిరి. స్విట్జర్లాండు దేశపు సరస్సులలో బేరుకొనిన వండుమట్టి పొరలనుబట్టి చూడగా పూర్వశిలాయుగ మంతమొంది (అనగా మంచుయుగ మంతమొంది), ఉత్తరశిలాయుగము ప్రారంభమై షుమారు 7, 8 వేల సంవత్సరములైనదని నిర్ణయించిరి. ఈ రెండంశములు నెకేకాలమును సూచింపుచున్నవి.

ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమండలమందు ప్రళయాత్పూర్వము మహాహిమనీల నాగరికతయందుండగ, ఐరోపాలో నున్న ఆర్యేతరులు పూర్వశిలాయుగమునాటి మోటుతనము లోనే యుండిరి. ప్రళయానంతర మార్యులు ధ్రువమండలమును విడిచి, అనేక శాఖలుగ చీలి నూతన నివేశనములకై అనేక చోట్ల తిరుగాడుచుండిరి. ఈ ప్రళయముచేతను, యిండ్లు వాకిండ్లు లేక తిరుగాడుటచేతను, వీరు తమ పూర్వపు మహాహిమనీల నాగరికతను చాలవరకు గోల్పోయిరి. వీరిలో కొన్ని శాఖలవారు యెక్కువగ పోగొట్టుకొనిరి. మరికొందరు తక్కువగ పోగొట్టుకొనిరి. ఆశియాఖండములో శ్రీ. పూ. గి. ౬. సం॥ ల నాడు ఆక్ససు జక్సార్తీసు (మథ్యాసియా) నదీప్రాంతముల నిలిచిన ఆర్యశాఖ, ఆకాలమందే ఐరోపా

ఖండములోనికి దిగిన ఆర్యశాఖకంటె యెన్నియో మునుగు  
 లెక్కువ నాగరికస్థితియం దుండెను. ఐరోపాఖండములోనికి  
 దిగిన ఆర్యశాఖ అచ్చట అప్పుడు కాపురమున్న పూర్వజిలా  
 యుగపు మూడు ఆర్యేతరశాఖలకంటె కొంచె మెక్కువ  
 నాగరికములో నుండెను. అనగా ఉత్తరశిలాయుగపు నాగరి  
 కములో నుండెను. పిమ్మట యీ యార్యనార్యజాతులు  
 గలసి వృద్ధిమొందజొచ్చెను. అనగ ఐరోపాలో ఉత్తరశిలాయుగ  
 ములో 1 ఆర్యజాతియు, 3 ఆర్యేతరజాతు లున్నవన్నమాట.  
 వీరికంటె ఎక్కువ నాగరికమున్న దేశములనుండి యిచ్చటికి  
 కంచు వగైరా లోహ సామగ్రి వచ్చుచుండుటచే, యిచ్చట  
 కంచుయుగమును, తరువరి యినుపయుగమును యేర్పడెను.  
 యూరపుఖండముందు ఉత్తరశిలాయుగపు మట్టి పొరలలో  
 దొరికిన పుర్రెయొక్క పొడుగు, వెడల్పులను బట్టి, ఆకాల  
 మందచ్చట నాలుగు తరగతుల మనుష్యజాతు లున్నట్లు  
 పండితులు సిద్ధాంతీకరించిరి. వీరిలో ఒక్కరు మాత్రమే  
 ఆర్యులు తక్కినవారు ఆర్యేతరులు. ఇప్పు డైరోపాలోనున్న  
 యీ నాలుగుతరగతుల మనుష్యులును ఆ నాలుగుతరగతుల  
 మనుష్యులనుండియే పుట్టిరి. అగుతే ప్రస్తుతకాలమందే  
 నాలుగుతరగతులవారును ఆర్యభాషలను మాట్లాడుచున్నారు.  
 కావున యీ నలుగురిలో అసలు ఆర్యులనుండి పుట్టినవారెవరు?  
 ఇది వివాదాంశముగ నున్నది. మేమే, మేమే  
 యార్యులనుండి వచ్చితిమని జర్మనులును, ఫ్రెంచివారును,

స్విస్సువారును తగాదాపడుచున్నారు. ఈ యంశముల బరీక్షించుట తీవ్రమైన పరిశోధన చాలదు. ఇక యీవిషయమునటుంచి, మన ప్రస్తుతాంశమునకు వత్తము.

పూర్వ మొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశమంతయు తృణకాష్టజలసమృద్ధిగనుండి ప్రజలు నివసించుటకు శీతోష్ణస్థితి బహు అనుకూలముగ నుండియుండుటవలన మన పూర్వలా కాలములో నచ్చట నివసించియున్నట్లును, పిమ్మట కొంత కాలమునకు మంచుయుగము వచ్చి దేశమంతయు మంచుతో ఘనీభవించుకొని పోగా వారచ్చట నివసించుట కనుకూలముగా లేనందున దక్షిణదేశములకువచ్చి చేరినట్లును భూగర్భ శాస్త్ర, భూనిక్షేప పరిశోధక శాస్త్రసంబంధమైన నూతన పరిశోధనలవలన నిర్ధారణచేయబడినది. అదిగాక, మన పూర్వ లోకప్పుడు ఉత్తర ధ్రువప్రాంతదేశములలో నివసించినట్లు వేదములలో స్పష్టముగ గానబడుచున్నది. కాని, వేద భాష్యకారులకు యీ విషయములు తెలియనందువలనను, యీభూగోళముయొక్క శీతోష్ణాది స్థితి లెప్పుడును యిప్పుడున్నవిధముననే యుండి యున్నవని వా రభిప్రాయపడినందునను, వేదములలోని కొన్ని కొన్ని ఋక్కులకు అర్థము తేట తెల్లముగ పైకి గనబడుచున్నను వానిని విరిచి పెడార్థములను లాగి యేదో విధముగ అతుకులు పెట్టిరి. ఈ విషయముల నన్నిటిని ముందర్యాయములో విపులముగ చర్చించెదము.



# వైదిక నిలయము

రెండవ అధ్యాయము.

హిమయోగము, హిమప్రళయము.

పస్తతకాలమున యీ భూగోళముపై నసంతోగోష్ఠ్యాది  
ఋతువులుగలుగుచున్నవి. ఈ ఋతుభేదముల నలుగుటకు  
అనేక కారణము లున్నవి. వానిలో (1) భూమియొక్క యిరును  
రాశిచక్రమునకు సరిగ నెలుపుగనుండుక వచ్చు నుండుట  
ముఖ్య కారణమైయున్నది. భూమి సూర్యునిచుట్టు చేయువాష్టిక  
ప్రదక్షిణములో యీ భూమియొక్క ఉత్తరధ్రువము సూర్య  
నకు పెడమొగముగ నున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు చలి  
కాలము గలుగును. దక్షిణార్ధగోళమందు వేసవిగలుగును.  
ఇట్లే ఉత్తరధ్రువము సూర్యునకు అభిముఖముగ నున్న  
ప్పుడు ఉత్తరార్ధమందు వేసవియు దక్షిణార్ధమందు చలియు  
తటస్థించును. ఋతుభేదముల కిది యొక్కటి కారణమై  
యున్నచో మనపని బహుసులభముగ నుండెడిది. భూగోళ  
ముపై ఋతువులనడక సదాయారీతిగనే యుండితీరవలెనని  
మనము నిర్ధారణచేసియుందుము. కాని మనదురదృష్టవశాత్తు  
యీ ఋతువులనడకను నిర్ణయించుటకింక అనేకమైన కారణము

లున్నవి. వానిలో (2) భూమియొక్క నిమోన్నతములును సముద్రమందును వాతావరణమందును బుట్టు మహాప్రవాహములును వివిధములగు శీతోష్ణ భేదములను గలిగించుటకు కారణభూతములగుచున్నవి. ఉదాహరణము — “గల్ఫు స్త్రీ”ము” అను ఉష్ణజలప్రవాహమే లేకుండినచో ఐరోపా ఖండపు హయవ్యభాగమంతయు యిప్పుడు మంచుతో బిగుసుకొనిపోయెడిదే. మరియు (3) మన గోళముపైనున్న భూజలభాగముల విస్తీర్ణతనుబట్టికూడ శీతోష్ణస్థితులందు భేద మేర్పడును. పూర్వ మొకప్పుడు “ఆల్బుసు” పర్వతములు యెత్తులేని చిన్నగుట్టలుగ నుండెను. హిమాలయ పర్వత మింకను పైకిరాక భూగర్భమందే యణగియుండెను. ఆశియా, ఆఫ్రికా, ఖండము లింత పెద్దవిగలేవు. అవి కేవలము సముద్రములో చెదురుగపడియున్న చిన్నచిన్న లంకల సమూహములుగమాత్ర ముండెను. ఈ కారణములచే ఆకాలమందు (ప్రథమయుగములో) యీ గోళమంతటిపైనను సరిసమానమగు మంచి సమశీతోష్ణస్థితియుండెను. కాని, ద్వితీయ తృతీయ యుగములం దీ పరిస్థితి క్రమముగ మారజొచ్చినట్లు గొన్నించుచున్నది. ఈ రెండుయుగములలోని శీతోష్ణస్థితి మొదటియుగమం దున్నంత సమానముగ లేదు. కొన్నిచోట్ల వేడిగను మరికొన్నిచోట్ల చల్లగను నుండుట తటస్థించెను. ఐనను యిప్పు డున్నంత ఖండితమైన ఋతువిభాగము లప్పటికింకను యేర్పడలేదు. ఇప్పు డున్నట్లు విపరీతపు చలిగాని,

విపరీతపు వేడిగాని లేదు. కాని, తృతీయయుగ మంతమై పోగానే యీ గోళముపై మహావిపరీతపు శీతోష్ణస్థితి లేర్పడెను. అనేక హిమప్రళయములు తటస్థించెను. ఒక ప్రళయమునకును రెండవ ప్రళయమునకును మధ్యమాత్రము మంచి శీతోష్ణస్థితియుండెను. కాని యీ హిమప్రళయములు రాక పూర్వ మీ గోళముమీద—నవంబరు మొదలు మార్చివరకు సూర్యుడు క్షీతిజముక్రిందకు గ్రుంకిపోవు “స్వీట్టుబర్నిక్స్” మొదలగు ధ్రువప్రాంత దేశములలో కూడ—చక్కని శీతోష్ణస్థితియుండెననియు, యిప్పుడు ఉష్ణమండలములలోను, సమశీతోష్ణ ప్రదేశములలోను మాత్రమే గాన్పించు నానావిధ తరు సంతానములుకూడ ఆకాలముం దచ్చట బహుదట్టముగ నుండెననియు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయవాదముగ సిద్ధాంతీకరించినారు.

చతుర్థయుగమం దీ చక్కనిస్థితి మారినది, ఆకస్మికముగ హిమప్రళయమువచ్చి దేశమంతయు భ్రష్టమైపోయెను. అంతటితో మంచుయుగము ప్రారంభమయ్యెను. ఈ భూగోళమం దిట్టి హిమప్రళయములు తటస్థించినమాట వాస్తవమే యని ఋజువు చేయుటకు కావలసిన సాక్ష్యమునంతయు యిచ్చిన్ని యధ్యాయమందు క్లుప్తముగ నైన వివరించుటకు సాధ్యపడదు. ఈ ప్రళయములయొక్క స్వభావమును మామిచ్చట సూక్ష్మముగ సూచించుచు, అసలీవి తటస్థించుటగల కారణములను గూర్చి భూగర్భాది భౌతిక శాస్త్రవే

లేమి చెప్పిరో కొంచెము వినెదముగాక. హిమయుగము వచ్చినదను విషయమై పండితులలో భిన్నాభిప్రాయము లేనే లేదు. కాని “యదినచ్చుటకు కారణమేమి” యను విషయమై మాత్రము పండితులలో భిన్నాభిప్రాయము లున్నవి. మరియు రెండుప్రళయములా? లేక ఆనేక ప్రళయములా? యను విషయమైకూడ భిన్నాభిప్రాయములు గలవు.

ఇప్పటికిని యీ భూగోళముపై మంచుచే గప్పబడియున్న ప్రదేశములు గలవు. మంచుయొక్క స్వభావమును గూర్చియు అదిచేయు పనినిగూర్చియు తెలిసికొనుటకు మన కిప్పుడవకాశములు లేకపోలేదు. ఉన్నవి. ఇప్పటికిని ఆల్పను కొండల లోయలలోను, గ్రీన్ లాండు వంటి ధ్రువసమీప ప్రదేశములలోను దట్టమైన మంచుపొర లున్నవి. వృత్యోదులు పెరుగుటకుగాని, మృగసంతానము నివసించుటకుగాని వీలు లేనంతటి దట్టమైన మంచుపొర లీప్రదేశములలో నేటికిని గలవు. ఈ ప్రదేశములలో మంచుచే గావింపబడుచున్న చర్యలన్నిటిని పరీక్షించి చూచి భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు కొన్ని సారాంశములను తేల్చిరి. మిక్కిలి బరువైన మంచుగుట్టలు పర్వతశిఖరములనుండి జారుటచే ఆవృత్తికి, ఆజాలువెట్ట, పర్వతపార్శ్వములమీద లోతైన గీట్లుపడును. కొన్నిచోట్ల గుండ్రగ నునుపుదేరును. ఈ నిదర్శనములనుబట్టి ఐరోపా, అమెరికాఖండములందలి ఉత్తర భాగము లొకప్పుడు వందల కొలది అడుగుల మందముగల మంచుపొరలక్రింద బహు



కాలము అణగిపడియున్నట్లు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించిరి. ఈ మంచుపొర లన్నియు ఉత్తరార్ధగోళమునుండి రాలేదు. మంచుగుట్టలు వారుటవలన పర్వతసార్వములు దేర్పడిన గీరలయొక్క జాలును (Direction) బట్టి, ఇవన్నియు ఉత్తర ఐరోపా అమెరికాలయం నచ్చు బచ్చట చెదరిపడియున్న పర్వతశిఖరముల నుండియు, ఉన్నతప్రదేశముల నుండియు నానాముఖముల చెరిపడినట్లు తెలియుచున్నది. అతిదట్టమగు మంచుపొర లిట్లు ఉన్నతప్రదేశముల నుండి వారుచు వచ్చి స్కాండినేవియా నంతటిని కప్పివేశెను. ఉత్తర ఐముద్రమునంతను పూడ్చివేసెను. గ్రేటు బ్రిటనులో నేర్పు పడినరకు ముంచివేసెను. జర్మనీలో చాల భాగము నాక్రిముంచుటయేగాక రష్యాలో మాస్కోనరకును, హేల్సింగ్ లో పర్వతములవరకును కూడ యెగదర్చెను. ఈ మంచుగుట్టలు జారిన యొరపిడికి కొండలు పిడియయ్యెను. ఇట్లు పిడియైన పొడుమంతయు మంచుగుట్టల ప్రవాహములవెంట కొట్టుకొని వచ్చి యూరపులో షుమారు పదిలక్షల చదరపు మైళ్ళ ప్రదేశమును పూడ్చివేసెను. ఉత్తర అమెరికాలో ఇంత కెక్కువ ప్రదేశమే యీ పూడికక్రింద పడిపోయెను. ఈ పూడికనుబట్టియే పూర్వ మొకప్పుడు మంచుయుగము (హిమ ప్రళయము) తటస్థించెనని భూగర్భశాస్త్రవేత్త లిప్పుడ సిద్ధాంతము జేసిరి. భూగర్భమును త్రవ్వి పరీక్షింపగ ఇట్ల పూడికలు కనీసము రెండు పొరలుగ గన్పట్టుచున్నవి. కాబట్టి

పూర్వము కనీసము రెండు ప్రళయములు తటస్థించి యుండవలెను. ఇట్టి ప్రళయములు నాలుగు వచ్చెననియు, మధ్యమధ్య చక్కని సమ శీతోష్ణస్థితి యుండెననియు “గెయిక్టీ” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. కాని, తక్కిన పండితు లీ యభిప్రాయము నంగీకరింపలేదు. ఏది యెట్లున్నను కనీసము హిమప్రళయములు రెండైనను వచ్చెననియు, యీ రెంటికిని మధ్య చక్కని శీతోష్ణస్థితి యుండెననియు, పండితు లెల్లరంగీకరించుచున్నారు. ఈ విషయములో అభిప్రాయభేదము లేదు.

మంచుయుగములో దేశమంతయు (మంచుచే) యెత్తుగను అతివిస్తారమైన చలిగను ఉండును. మధ్యయుగములో మంచు కరగిపోగానే అదివరకు మంచుయొక్క బరువువల్ల పడిన గోతులు కనుపించును. సమశీతోష్ణము లుండును. ధ్రువప్రాంతములుకూడ మానవ నివాసమున కనుకూలముగ నుండును. పైనచెప్పిన రెండు ప్రళయములవల్ల కలిగిన రెండు పూడికల పొరల మధ్యభాగమందు పూర్వ శిలాయుగ మానవుల నిక్షేపములు గాన్నించెను. కాబట్టి చతుర్థ యుగమందు తప్పక రెండు ప్రళయములు వచ్చెనని సిద్ధించుచున్నది. ఈ రెండు ప్రళయములకు మధ్యకాలములో నులి వెచ్చని శీత కాలమును, హాయియైన వేసవియు నుండెను. అందుచే వసంత సమయోచితమగు వృక్షాదులు, ఏనుగులు, ఖడ్గమృగములు, నీటిగుర్రములు మొదలగు క్రూరమృగములును

ఉత్తరధ్రువ మండలము దంతటను స్వేచ్ఛగ చరిపుచు  
 డెను. నరమాంసభోజులగు యిన్ని క్రూరజంతువు లున్నప్పటి  
 కిని బూర్వశిలాయుగ మానవున కెట్టి యిబ్బందియు లేకుం  
 డెను” — అని “గెయిక్” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు.

హిమప్రళయము వచ్చినదని పండితులెల్ల రంగీకరించి  
 నను యిది వచ్చుటకుగల కారణమును గూర్చి వారిలో వారి  
 కేకాభిప్రాయము కుదురలేదు. అనేకు లనేక సిద్ధాంతము  
 లను జేసియుండిరి. ఎవ రెన్ని సిద్ధాంతముల జేసినను రెండు  
 ప్రధానాశములను మాత్రము గమనించితీరవలెను. ఉత్తర  
 ఐరోపా, అమెరికాఖండములను ముంచివేయగలిగినంత మంచు  
 ఊరక — అకారణముగ — పుట్టియుండదుగద. మొట్టమొదట,  
 దీనికికావలసిన నీటియావిరిని కల్పించుటకు తగినంతవేడి  
 యిగోళము దెచ్చటనో యుండితీరవలెను. అచ్చటబుట్టిన  
 ఈ యావిరిని శీతలప్రదేశములకు గొంపోయి అచ్చటనుంచుగ  
 వర్షింపజేయగలిగినన్ని వాయుతరంగము లుండితీరవలెను.  
 హిమప్రళయము సంభవించుట కివిరెండును ప్రధానకారణ  
 ములు. ఈ ప్రధానకారణముల రెండిని గుర్తింపకుండ చేసిన  
 సిద్ధాంతము లెందునకును పనికిరావు. అదిగాక, ఒక్కప్రళ  
 యమేగాక, అనేక ప్రళయములేల వచ్చెనోకూడ చెప్పవలెను.

హిమప్రళయము లేలవచ్చెనో డెలుపు సిద్ధాంతము  
 లిప్పుడు షుమారు 7 గలవు. వాని నిట క్లుప్తముగ వివ  
 రించెదను.

1. బహుళః పెనామాభూసంధియొకప్పుడు సముద్రములో మునిగియుండి యుండవచ్చును. అందువలన “గల్ఫ్ స్త్రీము” అని యిప్పుడు చెప్పబడు ఉష్ణసముద్ర జలప్రవాహము ఉత్తరదేశములవైపునకు భౌక దక్షిణముగ ప్రవహించుచుండెడిదిగాబోలు. ఆ కారణముచేత ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములు మంచుతో ఘనీభవించుకొనిపోయి యుండవచ్చును. అనికొందరు చెప్పిరి. కాని పెనామాభూసంధి సముద్రములో పూర్వమొకప్పుడు మునిగియున్నట్లు నిదర్శనము లెంతమాత్రమును లేవు. కాన యీ సిద్ధాంతమును తోసివేసిరి. (2) మరియొక రింకొకసిద్ధాంతమును బయలుదేర దీసిరి. ఈ భూగోళము యీ బ్రహ్మాండగోళములో తిరుగుచున్న సమయములలో ఒకప్పుడు బహుళీతల ప్రదేశములగుండను మరియొకప్పుడు ఉష్ణప్రదేశములగుండను సంచారముచేసి యుండవచ్చును. అందువలన ఒకప్పుడు మంచుయుగము, మరియొకప్పుడు సమశీతోష్ణస్థితియు తటస్థించి యుండవచ్చును. కాని భూగోళ వివిధముగ తిరిగినదని చెప్పటంకెంతమాత్రమును నిదర్శనములులేవు. కాన యీ సిద్ధాంతమును గూడ తోసివేయవలసినదే. (3) ఇక మూడవసిద్ధాంతమును విచారించుదము. భూగోళమునకు కావలసిన ఉష్ణము సూర్యమండలమునుండి వచ్చుచున్నది. ఇది అందరికిని తెలిసిన విషయమే. ఇట్లు సూర్యమండలమునుండి వచ్చు ఉష్ణములో హెచ్చుతగ్గులుండి యుండవచ్చును. ఒకప్పుడు ఉష్ణ మధికముగను, మరి

యొకప్పుడు తక్కువగను సప్తయిదియన కారణమున ఈమంచు యుగములును సమకీర్త్యయుగములును తటస్థించి యుండ వచ్చును. కాని యాసిద్ధాంతమును ఋతువుపరచుట కేమి యును ఆధారములులేవు. కాబట్టి దీనినికూడ త్రోసిరా జనవలసినదే. (4) ఇంకొక సిద్ధాంతమును విచారించెదము. ఈ భూగోళ మొక ఇరుసుమీద తిరుగుచున్నట్లు తిరుగుచున్నదని అందరికిని తెలియును. మొదటనున్న ఋతువు ఆకస్మికముగ మారిపోయి మధ్య మదియొక యిరుసుమీద భూమి తిరుగ నారంభించినయెడల, కీర్త్యస్థితియందు దిట్టి మాచ్చులు కలుగ వచ్చును. కాని మొదటి ఇరుసు మారిపోయి, రెండవ ఇరుసు వచ్చినయెడల యీ రెండవ ఇరుసుతోబాటు, రెండవ భూమధ్యరేఖయు, యీ రేఖచుట్టును భూమి యుట్పినట్లు ఉబ్బును ఆకారమును కూడ తటస్థింపవలెను. కాని అట్టి రెండవ యుబ్బుడు ఆకారమేమియు కానబడదు. కాన దీనిని నమ్ముటకు వీలులేదు. (5) ఈ భూగోళము మొదట (సూర్యుండలమువలె) మంటలు మండుచున్న అగ్నిగోళమువలె నుండెననియు, పిమ్మట క్రమక్రమముగ చల్లబడి ఇప్పుడు స్థితికి వచ్చెననియు ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తలు తలంచుచున్నారు. ఇట్టిభూమి కాలక్రమమున చల్లబడుటలో తక్కినప్రదేశము లన్నిటికంటె ఉత్తరార్ధవృత్తాంతభాగములు ముందు చల్లారెననియు, అట్లు చల్లారుటవలన వృక్షములు, మృగములు, మనుష్యులు మొదలగు ప్రాణికోట్లుదృఢించి యచ్చట వాసయోగ్యముగ

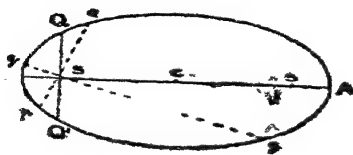
నుండుటవలన నచ్చట నివసింపసాగె ననియు మరి కొందరు చెప్పిరి. ఇది నిజమని మన మొప్పుకొన్నను, 4, 5 మంచు యుగములు వరుసగ నెట్లు తటస్థింపగలవు? కొంతకాలము మంచు యుగములును, మధ్యమధ్య మరి కొంతకాలము సమ శీతోష్ణయుగములును, తటస్థించుటెట్లు? కనుక, ఈ సిద్ధాంతమునుకూడ మన మొప్పుకొనజాలము. ఇట్టి సిద్ధాంతముల నన్నిటిని త్రోసివేయగ, నింకను మిగిలినవి రెండు గలవు. ప్రస్తుత మొకవిధముగ నిలిచియున్న వీ రెండు సిద్ధాంతములే. (6) వీనిలో “లయల్” పండితుని సిద్ధాంత మొకటి. “భూగోళముపై నున్న భూ, జల భాగములయొక్క విస్తీర్ణ తయందు మార్పులు గలుగు చుండును. పెద్దపెద్ద భూ భాగములు కొంతకాలమునకు సముద్రములోనికి క్రుంగిపోవుచుండును. క్రొత్తక్రొత్త భూ భాగములు సముద్రగర్భమునుండి పైకి లేచుచుండును. హిమప్రళయములు సంభవించుటకు కావలసిన శీతోష్ణములు పుట్టుట కీటి మార్పు లొక్కటే చాలు”నని “వాలెన్” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. కాని, యింతపెద్ద భూ భాగములు సముద్రములోనికి క్రుంగిపోవుటకును, క్రొత్తవి లేచుటకును యెన్నియో లెక్కలేనన్ని వేల సంవత్సరములు పట్టును. షుమారు రెండులక్షల సంవత్సరములకు తక్కువ పట్టదని యీ సిద్ధాంతవాదులలో కొందరు తలంచుచున్నారు. అనగ, మంచుయుగముయొక్క పరిమితి రెండు లక్షలని చెప్పుచున్నారు. వీరిలోనే మరికొందరు 20, 25 వేల సంవత్స

రములకంటె యెక్కువ యుండదని చెప్పుచున్నారు. ఈ రెండు కేలకును చాల భేద మున్నది. వీరి సర్వమైనదో చెప్పజాలము. కాని మన మితరుకు మాత్రము చెప్పగలము. ప్రళయానంతర మిప్పటివరకు గడచిన కాలమునకంటె యెన్నియో రెట్లు యెక్కువ కాలమని మాత్రము చెప్పగలము.

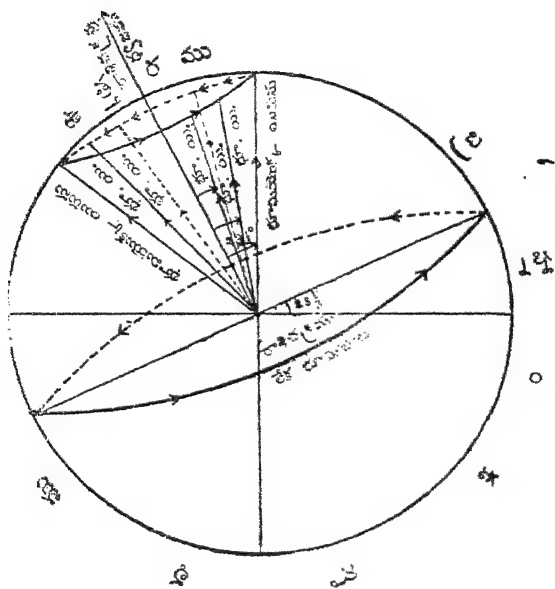
ఇక చిట్టచివరది (7) క్రోలుగాడి సిద్ధాంతము. వీరి సిద్ధాంతము ఖగోళాంశములమీద నాధారపడి యున్నది. ఒకటికంటె యెక్కువ ప్రళయము లేలవచ్చెనో చెప్పుచున్నది.

PO' AQ [Block No. 1] అను నది భూమి సూర్యుని చుట్టు వార్షిక ప్రదక్షిణముచేయు బాట. ఈ బాట గుండ్రముగలేదు. అండాకారముగ అనగ, (కోడిపిట్ట అకారముగ) నున్నది. సూర్యుడి అండమునకు మధ్య బిందువైన C యుండుండక, కేంద్రస్థానములైన S<sub>1</sub> ల రెంటిలో నేదేని యొకదానివద్దమాత్రమే యుండును. కనుక సూర్యుడు S వద్ద నున్నాడనుకొందము. అప్పుడు భూమి P వద్ద నున్నచో రవి భూమి లకుగల దూరము హ్రస్వతమముగ నుండును. A వద్దనున్నచో దీర్ఘతమముగ నుండును. (కావున యీ P, A యను రెండు బిందువులకును హ్రస్వాంతరము, దీర్ఘాంతరము అని పేర్లు పెట్టదము) భూమియొక్క యిరును తన బాటయొక్క వలయతలమునకు (plane కు) నిలువుగ నుండక వంపుగ నుండును. మరియు, భూమి సూర్యునకు ప్రదక్షిణ మొనర్చు

భాగము 1.







టలో దాని యిరును సదా ఒకే దిక్కున కుండునుగాని యింకొక ప్రక్కకు మారదు. ఈ రెండు కారణముల చేత ఋతుభేదములు కలుగుచున్నవి. ఎట్లనగా, భూమి P వద్ద, యిరును సూర్యునకు విముఖముగ నిలుచున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు చలికాలము వచ్చును. అట్లేభూమి A వద్ద, యిరును సూర్యునకు అభిముఖముగ నిలుచున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు వేసవికాలము వచ్చును. భూమియొక్క యిరునునకు చలనములేకుండ స్థిరముగనున్నచో, ఉత్తరార్ధగోళమందు హేమంత గ్రీష్మర్తువులు సదాక్రమముగ P, A ల వద్దనే తటస్థింపుచుండెడివి. కాని, దైవవశాత్తు, యిరును స్థిరమైనదికాదు. దానికిగూడ బహుసూక్ష్మమైన చలనముగలదు. అది రాశిచక్రధ్వజముచుట్టు 25 వేల 8 వందల 68 సంవత్సరములకొక \* ప్రదక్షిణము చేయును. కావున, భూమియొక్క యిరునునకును దానిబాటయొక్క • (లేక రాశిచక్రముయొక్క) వలయతలమునకునుగల వంపు యీ 25,868 సంవత్సరముల యవధిలో సర్వదా సమానముగనుండక మారుచుండును. (పటముచూడుడు) అందుచేత యీమహాయవధిలో ఋతువులు భూప్రదక్షిణములో సదా ఒకేనిర్దిష్ట ప్రదేశమందురాక, వేర్వేరుస్థలములందు వచ్చుచుండును. ఉదాహరణ - ఈమహాయవధిలో ఒకానొక కాలమందు భూమి P

\* ఇదియే విషువత్ బిందుచలనమునకు గూడ కారణమగుచున్నది.

• భూమియొక్కబాటయు, రాశిచక్రమును ఒక్కటేయని గ్రహించునది.

వద్దనుండగ ఉత్తరార్థగోళమందు శీతకాలము తటస్థించినచో, మరియుకొకకాలమందది  $p$  వద్దనుండగ రావచ్చును. మరియుకొకకాలమునకు  $A$  వద్దనుండగ రావచ్చును. ఇట్లు పోగా పోగా 25868 సం॥ పూర్తియగునప్పటికీ తిరిగి  $P$  వద్దనుండగ రావచ్చును. ఈక్రమమునే ఉత్తరార్థగోళమందు వేసవిభూమి  $A$  వద్దనుండగ రావచ్చును. ఇంకొక కొంతకాలమునకు  $a$  వద్దనుండగ రావచ్చును, లేదా  $P$  వద్దనుండగ రావచ్చును. ఇట్లుపోగాపోగా 25,868 సం॥ పూర్తికాగానే తిరిగి  $A$  వద్దనుండగ రావచ్చును. (ఈక్రమమే విషువక బిందువులకుగూడ వర్తించును.)

ఇక ప్రస్తుతాంశమునకు వత్తము. భూమి  $p$  వద్దనుండగ ఉత్తరార్థగోళమందు శీతకాలము వచ్చిన దనుకొందము. భూమి  $P$  వద్ద నున్నప్పటికంటె యిప్పుడది సూర్యునకు యొక్కువ దూరములోనున్నదని మనము తప్పక గ్రహించవలెను. ఇట్లుపోగాపోగా, ఒకానొకసమయమందు భూమి  $A$  వద్దనుండగ ఉత్తరార్థగోళమందు శీతకాలమువచ్చును. అప్పుడు భూమికిని సూర్యునకును మధ్యదూరము దీర్ఘతమమగును. భూమి  $P$  వద్దనుండగ శీతకాలము వచ్చుటకును,  $A$  వద్దనుండగ వచ్చుటకును యెంతో భేదమున్నది.  $P$  వద్దనుండగ భూమి సూర్యునకు బహు సమీపమందుండుటచే శీతకాలము తీవ్రముగనుండదు. కాని,  $A$  వద్దనుండగ శీతకాలమువచ్చినచో—భూమి సూర్యునకు బహుదూరమందుండుటచే—శీతకాలము

భరింప శక్యముగానిదిగ నుండును. ఎట్లయినను, యీ 25868 సంవత్సరములలో ఒక్కమార్తైనను శీతకాల భూమి A వద్దనుండగ వచ్చితీరవలెను. కాబట్టి శీతకాలము P వద్దనుండి A వద్దకు నడచుటకు సాధారణముగ  $25868/2=12934$  సం॥ రెములు పట్టును. కాని, హ్రస్వాంత దీర్ఘాంత బిందువులు (P, A లు) మాత్రము స్థిరమైనవా? వానికీకూడ బహుసూక్ష్మమైన వెనుకనడక గలదు. కాబట్టి, మనము పైనచెప్పిన 25868 సం॥ల యడగిని 20,984 సంవత్సరములకు (అనగ ఘమారు 21,000 సం॥లకు) తగ్గించుకొనవలెను. అనగ, భూమిహ్రస్వాంతరమగు P వద్దనుండగ యిప్పు డొకప్రదేశమందు శీతకాలము వచ్చిన చోయింక 10,500సం॥ లకు ఆప్రదేశమందే శీతకాలము భూమి దీర్ఘాంతరమగు A వద్దనుండగ వచ్చును. మనమిచ్చట నెక సంగతి తెలిసికొన వలెను. ఆన 1250 సం॥లో భూమి P వద్ద నుండగ ఉత్తరార్ధగోళమందు శీతకాలము వచ్చెను. కాబట్టి  $(1250 + 10500) =$  ఆన 11750వ సం॥లో భూమి A వద్దనుండగ భరింపశక్యముగాని శీతకాలము ఉత్తరార్ధగోళమందు రాబోవుచున్నది. ఈప్రకారమే, వెనుకకు లెక్కవేసికొని వెళ్లగ  $(1250 - 10500 = 9250)$  క్రీ॥పూ॥ 9250 సం॥ల నాడు భూమి A వద్దనున్నప్పుడు భరింపశక్యముగాని శీతకాలము వచ్చెను.

సూర్యుడు అండాకారమునకు సరిగ మధ్యనుండక ఒక ప్రక్క నుండును. మరియు యాయండాకారమైనను సదా

యేకరూపముగనే యుండక, ఒక్కొక్కప్పుడు లావుగ ఉబ్బుచుండును, మరియొకప్పుడు సన్నగిలుచుండును. ఈరెండు కారణములచే వేసవి శీతకాలముల యవధులలో చాలభేదములు గలుగును. ఈ అండము బాగుగ సన్నగిల్లినప్పుడు భూమి P వద్దనుండగ శీతకాలము వచ్చినచో అది ఆ సువత్సరమువచ్చు వేసవికంటె 33 దినములు తక్కువగ నుండును. కాని, 10500 సం॥ లు దాటినపిమ్మట శీతకాలము భూమి A వద్దనుండగ వచ్చును. అప్పుడు శీతకాలము ఆ సువత్సరముండు వచ్చు వేసవికంటె 33 దినము లెక్కువగ నుండును. ఇది కూడ శీతకాలమును దుర్భరముచేయుటకు తోడ్పడును. ఈ ప్రకారము వేసవి, శీతకాలములకుగల భేదము - అండాకారము యొక్క కొలతనుబట్టి -  $7\frac{1}{2}$  మొదలు 33 రోజులవరకు మారుచుండును. 33 రోజులు మించదు.

శీతకాలమును దుర్భరముచేయు పరిస్థితి యింకొకటి గలదు. ఇరుసుయొక్కవంపు షుమారు  $23^{\circ}-27^{\circ}$  లుగ గ్రహించి సన్ రాబర్టుబాల్ గారు లెక్కవేసి చూచితేల్చిన సారాంశ మేమనగ - సూర్యునివల్ల యీ భూమిమీదికి సువత్సరమునకు సగటున 365 మాత్రలవేడి వచ్చుననుకొందము. వీనిలో ప్రతి అర్థగోళమునకు వేసవిలో 269 మాత్రలును, శీతకాలములో 136 మాత్రలును మాత్రతమే లభించును. దీనినిబట్టి ఉత్తరార్థగోళమందు అతిదీర్ఘమైన శీతకాలమునకు 136 మాత్రల వేడిని మాత్రమే పంచిపెట్టవలసి వచ్చినప్పుడు అచ్చటవేడికి

యెంత కరువువచ్చునో గ్రహింపుడు. ఇట్టిస్థితిలో కొద్దికాలము నులివెచ్చని వేసవియు, దీర్ఘకాలము అతిచలితోగూడిన శీతకాలమును తటస్థించును.

ఈ శీతకాలములో పేరుకొన్న మంచును కరగించుట కీకొద్దిపాటి నులివెచ్చని వేసవి యెంతమాత్రమును చాలదు. కావున సంవత్సరములు గడచినకొలది మంచుగట్టలు పేరుకొనుచుండును. ఇదియే మంచుప్రళయము. ఈరీతిగనే మంచుయుగము వచ్చును.

పైనచెప్పినప్రకారము 21000 సం॥ ల కొకపర్యాయము భూమి A వద్దనున్నప్పుడు ఉత్తరాగ్ధగోళమందు శీతకాలము వచ్చుచుండును. అప్పుడే మంచుయుగము తటస్థించును. ఈ రీతిగ షుమారు 21000 సం॥ ల కొకపర్యాయము హిమప్రళయము వచ్చుచుండును.

క్రోలుగారి సిద్ధాంత మింతవరకు బాగుగనే యున్నది. దీనిని అంగీకరించిరనియే చెప్పవచ్చును. కాని, వారేవో కొన్ని లెక్కలను వేసిచూచి క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి యిప్పటికి 80 లేక 100 వేల సంవత్సరములైనదని చెప్పిరి. ఈ లెక్కలు సరియైనవికావని తక్కిన పండితులు చెప్పుచున్నారు. అదిగాక, మొదటి అధ్యాయములో అమెరికను భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు తేల్చిన 8 లేక 10 వేల సంవత్సరముల కంటె యిది చాల యెక్కువగ నున్నది.

క్రోలుగారి అంకెలెట్లున్నను మనమింతవరకు మాత్రము గ్రహించవచ్చును. A వద్ద శీతకాలము వచ్చుటయు, లయల్ మొదలగు వారు చెప్పిన భూ, జలవిభాగము లనుకూలముగ నుండుటయు—ఈ రెండును హిమప్రళయముల గల్పించుటకు చాలును. 21000 సం॥ల కొకపర్యాయము A వద్ద శీత కాలము వచ్చును.

ఈ లెక్కల నింతటితో నిలుపుదము. ఆర్యభూషరోపా యందును, ఆక్సను జక్సాస్త్రిను, సింధునదీ ప్రాంతములందును నివసించుటకు పూర్వమం దెచ్చటనుండిరో వేదప్రమాణ సహితముగ కనుగొనుటయే నాకీగ్రంథమందు కర్తవ్యమైయున్నది. కావున, యీ కర్తవ్యమునకు సంబంధించినంతవరకు, యీ రెండధ్యాయములలో చర్చించిన సారాంశమిట క్లుప్తముగ వివరించెదను.

(1) ఆర్యభాషల మాట్లాడు నిప్పటి యూరోపియన్ జాతుల పూర్వజులచేత ఉత్తరశిలాయుగారంభమందే ఐరోపా ఖండము నిండియుండెను.

(2) ఉత్తరశిలాయుగారంభమందే ఐరోపాలో ఆర్య జాతి యొకటియుండెను. గావున వీరు ప్రళయానంతరమందు ఆశియానుండి యూరోపుకు వచ్చినవారు కారు. అయినను, వీరేదేశమునుండియు రాక ఆగడ్డలోనే పుట్టినారని చెప్పట

కును వీలులేదు. ఇంతమాత్రముచే వీరిమూలస్థాన మెద్దియో నిర్ణయము కాలేదు.

(3) లోహయుగము యూరోపులోనికి పరదేశస్థుల వలనా తీసికొనిరాబడినట్లు తెలియుచున్నది.

(4) ఇనుప, కంచు, శిలాయుగములు అన్ని దేశముల లోను సమకాలికములుగావు. ఈజిప్టులో మహొన్నత నాగరికమున్న సమయమందే యూరపులో ఉత్తరశిలాయుగపు మోటతనముండుట అసంభవముకాదు.

(5) ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రప్రమాణరీత్యా క్రిందటి హిమప్రళయమువచ్చి యిప్పటికి పదివేలసంవత్సరములు(లేక క్రీ.పూ॥8000ల) కంటె యెక్కువకాలేదని సిద్ధించుచున్నది.

(6) మనుష్యుడు హిమప్రళయానంతరమే పుట్టెనని యిదివరకు పండితులు తలంచిరి. కాని, యిదిసరికాదనియు, మానవుడు చతుర్థయుగమందంతటను, - తృతీయయుగములో కూడ - నుండెనని తెలియుచున్నది.

(7) కనీసము హిమప్రళయములు రెండైనను వచ్చెను. ఈ రెంటికినిమధ్య చక్కని సమశీతోష్ణస్థితి యుండెను. ఆ కాలమం దీ గోళములోనున్న భూజలభాగములు యిప్పటి కంటె చాల వేరుగనుండెను.

(8) ఈ మంచుయుగములలో శీతోష్ణస్థితులు చాల హెచ్చుతగ్గులుగ నుండెను. హిమప్రళయములలో అతి చలిగ నుండెను. మధ్యకాలములో సమశీతోష్ణముగ నుండెను.



(9) ఆశీయా ఐరోపా, ఖండములలోనున్న ఉత్తర ధ్రువ మండలములలో క్రిందటి ప్రళయాత్సావ్యము హాయియైన వేసవియు నులివెచ్చని శీతకాలమునుండెను. అది ఒక విధముగ “సంతత వసంతసమయము” గ నుండెనని హర్షాల్ పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. నవంబరు మొదలు మార్చి వరకు సూర్యుడు క్షితిజము క్రిందికి గ్రుంకియుండు స్పిట్సు బర్గ్ మొదలగు ధ్రువప్రాంతములలో నైతము ఊష్ణుడు ఉష్ణమండలములలో మాత్రమే పెరుగు తమలతాదులు దట్టముగ పెరిగియుండెను.

(10) హిమప్రళయము వచ్చుటచేతనే యీచక్కని దేశము పాడైపోయెను. ఉష్ణమండలములలో పెరుగు చెట్లు గాని, మృగములుగాని నివసించుటకు నీలులేకపోయెను.

(11) ఈ హిమప్రళయ మేలవచ్చెనో తెలిసికొనుటకు మనకు ఖగోళశాస్త్రప్రమాణములే యెక్కువ విశ్వసనీయములుగ నున్నవి. కాని, దీని కాలనిర్ణయ మొనర్చుటకు మాత్రము భూగర్భశాస్త్రప్రమాణముల నాధారముగ గొనుట యెక్కువ శ్రేయస్కరము.

(12) “గెయిక్సీ” గారి సిద్ధాంతమునుబట్టి రెండవ గాక 4, 5, ప్రళయములుగూడ వచ్చినట్లు తెలియుచున్నది.

(13) ఒక్క ఆర్యులేగాక, తక్కిన మానవకోటి కంతకును ఉత్తరధ్రువమండలమే పురిటియుయ్యెల (శైశవ

డోలిక ) యయ్యెనని చాలమంది పండితులు చెప్పుచున్నారు. వృక్షములు, జంతువులును ఆదియం దచ్చటనే పుట్టుకగాంచె నని చాలమంది శాస్త్రవేత్తలు చెప్పుచున్నారు.

వేదములందు ఉత్తరధ్రువనివాసమును సూచించుటకు ప్రమాణము లేమైన గాన్పించినచో, అవి యిప్పటి భౌతిక శాస్త్రప్రమాణములకు విరోధముకాజాలవని తెలిసికొనవలెను. విరోధముకాకపోవుటయే గాక అవి యీశిద్ధాంతమునకు చాల అనుకూలముగకూడ నున్నవి.

# వైదిక నిలయము

మూడవ అధ్యాయము.

ధృవస్థాంత లక్షణములు.

హిమయుగమునకు పూర్వయుగములలో యీ భూమి యొక్క పైయాకారము యిప్పటివలె లేక వేరుగ నుండెననియు, అప్పటి భూజలభాగములు వేరుగనుండెననియు, చెప్పియున్నాము. ఈ సిద్ధాంతము భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనల వలన ధృవపరుపబడినది. దీనిని తోసివేయుటకీక వీలుకాదు. కనుక పూర్వయుగములలో నుత్తరధృవమునుచుట్టి కొంత భూభాగముండెనని మనముతలంపవచ్చును. ఈ విషయమును కూడ భూగర్భశాస్త్రమే ఋజువుపరుచుచున్నది. ఇప్పుడుత్తర ధృవముచుట్టునున్న “నోవాజంబ్లా” “స్పిటుస్బర్గ్” మొదలగు లంకలన్నియు, పూర్వము సముద్రముపైకి కనబడుచుండిన భూభాగముమీది పర్వతశిఖరములనియు, ఆ భాగము నీటిలో మునిగిపోగా యీపర్వత శిఖరములు మాత్రము పైకి కనబడుచు సముద్రము మధ్య లంకలవలె నిలిచియున్నవనియు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ధారణచేసిరి. మరియు చతుర్థయుగమందంతటను యాయుత్తరధృవస్థాంత భూభాగములపై పశుపక్ష్యాదులును, నరులును నివసించుచుండినట్లు

కూడ భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలవలన ఋజువైనది. ఇకనిచ్చటి శీతోష్ణస్థితి విషయమై ప్రజలు నివసించుట కనుకూలముగనే యుండెనని రెండవ అధ్యాయములో చెప్పియుంటిమి. అచ్చట శీతోష్ణస్థితి “సంతతవసంతసమయ” (Perpetual Spring) మన్నుండెనని కొందరు శాస్త్రవేత్తలు పలికియున్నారు.

ఉత్తరధ్రువముచుట్టును పూర్వమొకప్పుడు ప్రజలు నివసింపుటకనుకూలమైన శీతోష్ణాది స్థితులుగల భూభాగముండెనని మన మొప్పుకొంటిమి. అంతమాత్రముచేత అర్యసంతతి వారాకాలములో నాదేశములలో నివసించుచుండిరిని మన మెట్లు చెప్పగలము? దీనికై మనవేదములను పరీక్షించి చూడవలెను. ఉత్తర ధ్రువప్రాంతదేశలక్షణము లేవైన యీ పూర్వగ్రంథములలోను, వారి యాచారములలోను వారి గాధలలోను కనుపించినయెడల మనవారొకప్పు డచ్చట నివసించియుండి యుండవలెనని మనము నిర్ధారణ పరుపవచ్చును. ఋగ్వేదమునందు కొన్నికొన్ని చిత్రమైన అంశములును, గాధలునుగలవు. వీరికన్నిటికిని చాలభాగ మేదోవిధముగ అతుకులుపెట్టి ప్రాచీన భాష్యకారులు అర్థమును చెప్పిరి. ఈయర్థము లెంతమాత్రమును తృప్తికరముగ లేవు. అదిగాక, యేవిధముగ విరిచి అతుకులుపెట్టి అర్థము చెప్పదమన్నను సాధ్యపడని కొన్ని కొన్నియంశము లింకను ఋగాదివేదములందు మిగిలియే యున్నవి. పోనీ యీయుక్కులయం దేమైన పదకాత్యయముగాని, అర్థకాత్యయముగాని యున్నదేమోయనిన అది

యును లేదు. పైకి చూడబోయిన అన్నియును తెలిసిన మాటలే, అన్నియు తేలికమాటలే కాని వాని నిజభావ మేవిధముగ జూచినను మన యీదేశకాల పాత్రములతో సమన్వయింపజాలము. కాని యీ ఋక్కులలోని యంశములనే ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములతో పోల్చిచూచినప్పుడు మాత్రము సర్వమును సంపూర్ణముగ సమన్వయమగును. ఆవర్ణనలు ఆ దేశకాలాదివ్యవహారములు, ఆ చిత్రవిచిత్రములగు రాత్రిం బవళ్ళ తారతమ్యములు అన్నియును ఉత్తరధ్రువదేశములకే సరిపోవును గాని, మన హిందూదేశము మొదలగు దక్షిణ భూభాగముల కెంతమాత్రమును సరిపోవు. పూర్వ మొక పుషు మనయార్యు లీ ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములలో నుండి రను అనుమానము మన భాష్యకారుల మనస్సునకు తట్ట నందున, పైకి బహుతేలికగ గనుపడుచున్న కొన్నికొన్ని వేద వాక్యములకు నిజార్థమును చెప్పలేక వారు ఉక్కిరిబిక్కిరి యైరి. ఈకీలకము నెరిగినయెడల వీనికన్నిటికిని అర్థము కరతలా మలకమగును. కనుక యీ వేదవాక్యము లన్నిటినిగూర్చి విచారించుటకు ముందు ఉత్తరధ్రువలక్షణము లేవియో, దాని చుట్టునుండు భూభాగముయొక్క లక్షణము లేవియో, వీని కిని దక్షిణవానికిని భేదములేవియో కొంచెము దిష్టాత్రముగ నీయధ్యాయములో సూచించెదను.

ఈభూమి గుండ్రని మట్టిముద్దవలెనున్నది. ఈమట్టి ముద్దమధ్య నొకపుల్లను గ్రుచ్చినట్లైన నది రెండువైపులకును

పొడుచుకొనివచ్చునుగద. ఈపుల్లయే యిరుసు. ఉత్తరదక్షిణములుగ నున్నది. ఈయిరుసు నాధారముచేసికొని ఈభూగోళము పడమరనుండి తూర్పునకు 24 గంటల కొక చుట్టు చొప్పున సంవత్సరమునకు 360 చుట్లు తిరుగుచున్నది. ఈయిరుసు భూమియొక్క పై భాగమునకు పొడుచుకొని వచ్చు రెండుచోటులకు ధ్రువములని పేరు. ఉత్తరపువైపున నున్నది ఉత్తరధ్రువము, దక్షిణమున నున్నది దక్షిణధ్రువము. ప్రస్తుతము మనము ఉత్తరధ్రువలక్షణములను గూర్చియే విచారింపవలసి యున్నది. ఈ భూగోళ మెప్పుడును ఒక ఇరుసుమీదనే తిరుగుచున్నదిగాని, యీ ఇరుసు మారిపోలేదని ఇదివరకే చెప్పియుంటిమి. మన యీ చిన్నిభూగోళము అనంత మైన యీ బ్రహ్మాండగోళములో కొన్నికొన్ని నియమముల ననుసరించి తిరుగుచున్నది. ఈ భూభ్రమణమువలన బ్రహ్మాండగోళములోని సూర్యుడు, చంద్రుడు, నక్షత్రములు మొదలగు నవన్నియు తూర్పునుండి పడమరకు నడుచుచున్నట్లు మన కండ్లకు కనుపించుచున్నవి. కాని, యీ ఇరుసునకు సూటిగ నుత్తరదిశనున్న నొకానొక నక్షత్రముమాత్రము కదలక ఒకే చోట నిలిచియున్నట్లు కనిపించును. దీనికే ధ్రువనక్షత్రమని పేరు. ఈ ధ్రువనక్షత్రము నాధారముచేసికొని తక్కిన నక్షత్రాదులన్నియు దానిచుట్టును తిరుగుచున్నట్లు కనుపించును.

మన మెవరమైనను భూమిపైనున్న ఉత్తరధ్రువము వద్దకు పోయి, అచ్చట నిలువబడి చూచినట్లయిన మన కేమి

గాన్నించును ? ఉత్తరధ్రువక్షత్రము సూటిగ మన నెత్తి మీద గాన్నించును. తక్కిన నక్షత్రము లన్నియు యీ దేశములోవలె తూర్పున నుదయింపక ఆ ధ్రువనక్షత్రముచుట్టును అక్షముగ కుమ్మరిసారెవలె గిరిగిర తీరుగుచుండును. ఖగోళములో ఉత్తరార్ధగోళముమాత్రమే కాన్నించును. దక్షిణార్ధగోళమంతయు సదా పూర్తిగ మరుగుపడి యుండును. అనగ మనకు సూటిగ నెత్తిమీద నున్నదే ఉత్తరదిశయగును. మనకు అధోభాగమందు భూమిక్రింద నున్నదే దక్షిణదిశయగును. అచ్చట సూర్యుడు దినదినమును నుదయింపడు. ఒకసారి యుదయించిన పిమ్మట ఆరు నెలలవరకును అస్తమింపడు; అస్తమించిన తిరిగి ఆరు నెలలవరకును ఉదయింపడు. అనగ, ఆరు నెల లెడతెగని పగలును, దానివెంట యెడతెగని రాత్రియు నుండును. ఆరు నెలల దీర్ఘరాత్రి యనంతరము సూర్యుడు దక్షిణార్ధగోళములోనుండి పైకి ఉత్తరార్ధగోళములోనికి వచ్చుచుండగ సూర్యుడు “దక్షిణమునుండి యుదయించుచున్నట్లు” చెప్పవలసి వచ్చును ! ఇది ఉత్తరధ్రువమువద్దనున్న గొప్ప వింత.

సూర్యోదయమునకు పూర్వము ఉష్ణకాల ముండును గద. అనగ, వెలుతురు కొద్ది కొద్దిగ వచ్చుటకు ప్రారంభించినది మొదలుకొని పూర్తిగ సూర్యబింబము పైకివచ్చువరకును గల కాలము ఉష్ణకాల మనబడును. ఈ యుష్ణకాలము సుమారు ముప్పదిదినము లెడతెగక యుండును. మొదట నీ వెలుతురు భూమియు ఆకాశమును కలిసినట్లు కనబడుచోట

కానించి, ఆ యంచుచుట్టును దినమునకొకసారి గిరున తిరుగుచుండును. ఈ వెలుతు రిట్లు దినమున కొకసారి యొక చుట్టు చొప్పున తిరుగుచు, దినములవరుసను పైకి వచ్చుచుండును. ఇట్లు క్రమక్రమముగ ఉష్ణస్థులు పైకి వచ్చుచుండగ, 30 దినములైన పిమ్మట సూర్యబింబము పైకి గాన్నించును. ఈ సూర్యబింబముకూడ నిదేవిధముగ అంచుచుట్టును తిరుగుచు క్రమముగ దినములవరుసను పైకి వచ్చుచుండును. ఇట్లు క్రమముగ  $23\frac{1}{2}$  డిగ్రీలయెత్తువరకు పైకిపోయి, తిరిగి క్రమముగ క్రిందికి దిగి, ఆరునెలలైన పిమ్మట బింబము క్రుంకును. బింబము క్రుంకినను సాయంకాలపు “యారెండ” (సంధ్యా రాగము) యుండునుగద. ఉదయకాలపు ఉష్ణస్థువలెనే యీ “యారెండ” కూడ సుమారు ముప్పదిదినము లుండును.

మన యీదేశములోని ఉష్ణకాలము కొన్ని నిమిషములు మాత్రమే యుండును. కాని, ధ్రువమువద్ద అది షుమారు 30 దినము లెడతెగక యుండును. దీర్ఘ నిశానంతరమువచ్చు యీదీర్ఘ ఉష్ణస్థు అచ్చటి ప్రజల కెంత ఆనంద సంధాయకముగ నుండునో వేరుగ చెప్పవలెనా? “స్వర్గము దొరికె” నను పుస్తకములో డాక్టర్ రెకగా రీధువ ఉష్ణస్థును గూర్చి యిట్లు వర్ణించియున్నారు:—

“మొట్టమొదట షీతిజమువద్ద తమసా వృతమగు ఆకాశభాగమందు క్రిందుగ కొంచెము వెలుగు కనుపడి కను పడనట్లుగతోచును. ఈ వెలుగువలన యేవో కొన్నిచిన్ని



నక్షత్రముల కాంతిమాత్రమే కొంచెము కనుమాయును. కాని, కొంచెముసేపటికే యీ వెలుగు క్రమముగ వృద్ధియగుచు అప్పటికికను చీకటిగ నున్న క్షీతిజపు అంచుచుట్టు మెల్లగ తారుచు ప్రాకిపోవుచున్నట్లు గాన్పించును. 24 గంటలగునప్పటి కీవెలుగు మనచుట్టు పూర్తిగ ఒకప్రదక్షిణము చేసి యథాస్థానమునకు చేరుకొనును. ఇప్పటి కీవెలుగు యెక్కువై, యింకచాల నక్షత్రముల కాంతిని మాపివేయును. ఈ వెలుగు క్రమముగ వృద్ధియగుచు, ముత్యపుకాంతులను ఆకాశమందంతటను వెదజల్లుచు క్షీతిజపు అంచుచుట్టు గిరగిర తిరుగుచు పోవుచుండును. ఈరీతిని మహావైభవముతో క్షీతిజమునకు ప్రదక్షిణముచేయుచు పోవుచుండు యీ జ్యోతిరానురాను ఎర్రని రోజురంగులతో మారును. ఈరోజు రంగుచుట్టు ఊదా, బాగాను రంగులు అందముగ అంచులు దీరియుండును. ఈప్రకారము రోజులు గడచినకొలది చిత్ర విచిత్రవర్ణములతో మహావైభవముగ ప్రదక్షిణముచేసెద్యు యీయమఃకాంతి వాతావరణ పరిస్థితుల ననుసరించి హెచ్చుచు, తగ్గుచు, అంచుక్రింద దాగియున్న సూర్యబింబము అంచును సమీపించుచున్నకొలది మరింతహెచ్చుచు పోవుచుండును. ఈరీతిని రెండుమాసములవరకు తననెచ్చెలియగు ఉపాకస్యకను చిత్రవిచిత్రవర్ణములతో పలు కాంతులతో శోభాయమానముగ గిరగిర క్షీతిజముచుట్టు నాట్టమాడించి యాడించి, మాసవలోకమును ఊరించి ఊరించి, తుట్టతుదకు సూర్య

భగవానుడు తనదీర్ఘవిశ్రాంతినుండి మేల్కొని, తనకొరకై పరితపించుచున్న నరులకంటియెదుట బింబరూపముతో ప్రత్యక్షమగును. ఒకటిరెండుచుట్లు తిరుగగనే, మిరుమిట్లుగొల్పు సూర్యబింబపు అంచు క్రమముగ పెద్దదియై తుదకు పూర్ణ బింబము—నిండుకాంతులతో పైకివచ్చును. అంతట, దూరమందున్న పర్వతశిఖరములన్నియు తమస్సును వీడి, నిజకాంతులతో ప్రత్యక్షమగును. అప్పటినుండి సూర్యబింబము పూర్తిగ ఆరుమాసములవరకు మానవుల కండ్లయెదుట ప్రత్యక్షముగ గాన్పించుచు, గిరగిర అడ్డముగ కుమ్మరిసారెవలె తిరుగుచు పోవుచుండును; ఈ ఆరుమాసములలో అంధకారరాక్షసిని ఒక్కనిమిషమైనను తనప్రియభూమియగు మేరుభూమిపై పడకుండ జేయును. ఆరుమాసములయంతరము సూర్యుడు షీతిజముక్రిందికి పోవునప్పుడు సైతము యిదేరితిని తాను ఉదయించునప్పుడెట్టి చిత్రవిచిత్రకాంతులను చూపెనో అట్టి కాంతులనే నానారీతుల ప్రదర్శించుచు, తానిప్పుడీలోకమును వదలిపోవుచున్నను తిరిగిమరలివచ్చెదనని లోకుల కభయమిచ్చుచున్నాడో యన్నట్లు మిణకు మిణకుమను కాంతులతో సూర్యభగవానుడు క్రుంకును. ”

ధ్రువమువద్ద సంవత్సరలక్షణము లెట్లుండునో కెప్టె పిమ్ అను నతడు వర్ణించియున్నాడు:—

జనవరి 29 వ తేదీన మొట్టమొదట వెలుగు కాన్పించును. ఈ వెలుగే ఉషఃకాంతి. ఈ ఉషస్సు 47 దినము

లుండును. ఆనంతరము అగు మార్చి 16 న తేదీన సూర్య బింబోదయమగును. సెప్టెంబరు 25 న తేదీన సూర్యుని బహు క్రుంకును. కాని, తరువాత 48 రోజులవరకు “యూరెంజ” యుండును. 48 వ నాడు అనగా నవంబరు 13 న తేదీన లోక మంతయు గాఢాధికారమగు మునిసిఫోర్సును. 76 రోజుల వరకు సూర్యుడు కనుపింపడు. ఈ దీర్ఘరాత్రి మునిసిఫుగనే, దీర్ఘదివసము వచ్చును. సూర్యుడు 194 రోజులు క్షీణిజముపై నుండును. కాబట్టి ధ్రువమువద్ద సావత్సరము ‘యూరీతిగ’ నుండును.

- (1) 29 జనవరి మొ॥ మార్చి 16 వరకు ఉష్ణము 47 రోజులు.
  - (2) 16 మార్చి మొ॥ సెప్టెంబరు 25 వరకు ) దీర్ఘదివసము  
(సూర్యుడు క్షీణిజముపై నుండుకాలము) ( 194 రో.
  - (3) సెప్టెంబరు 25 మొ॥నవంబరు 13 వరకు యూరెంజ. 48రో.
  - (4) నవంబరు 13 మొ॥ 29 జనవరివరకు దీర్ఘరాత్రి 76 రో.
- వెరసి ను॥ 365 రోజులు.

దీనినిబట్టి సూర్యుడు 194 రోజులు క్షీణిజముపై నను మిగత 171 రోజులు క్షీణిజముక్రిందను నుండును. అయినను ఇందులో సూర్యసంబంధమగు వెలుగులేని చీకటి 76 రోజులు మాత్రమే. ఈ చీకటిలోకూడ చంద్రకాంతి, నక్షత్రకాంతి “అరోరాబోరియాలిస్” (Aurora Borealis) అను జ్యోతి యొక్క కాంతి యుండుటచే దీర్ఘనిశి మన మనుకున్నంత దుర్భరముగ నుండనక్కరలేదు. మన పూర్వ్యులీ 4 మాసముల

కటికిచీకటిలో యెల్లు బ్రతుక గలిగిరని మన మాశ్చర్యపడ నక్కరలేదు. ఉత్తరధ్రువమువద్ద (మేరువువద్ద) నూటిగ నెత్తి మీద బంగారు కాంతులను విరివిగ వెదజల్లు పెద్ద జ్యోతి యొక్కటి గలదు. దీనినే ( " Aurora Borealis " ) అందురు. ( ఈ జ్యోతియొక్క బంగారుకాంతులతో వెలుగొందుచుండుట చేతనే, మేరుపర్వతము బంగారుకొండ యైనది )

కేవలము ధ్రువమువద్దనున్న స్థితిగతు లివి. ధ్రువ మను నది కేవల మొక్కబిందువే ( Point ) అను సంగతిని మరువ కూడదు. ఆర్యు లొకప్పు డచ్చట నున్నారన్నచో, అందరు గుమిగూడి ఆ బిందువుమీదనే కూర్చుండిరని అర్థముకాదు. ఈ ధ్రువబిందువును చుట్టియున్న భూభాగమును వారాక్రమించు కొనియుండిరని భావము. కాని, కేవల ధ్రువబిందువువద్ద లక్షణములకును, ధ్రువమును చుట్టియున్న భూభాగలక్షణము లకును కొంత భేదముండును. ధ్రువమునకును, దిగువనున్న ధ్రువరేఖకును మధ్యగల భూభాగమునకు ధ్రువమండల మని పేరిడుదము. ఆర్యు లీధ్రువమండలములో నుండిరని మా సిద్ధాంతము.

ధ్రువబిందు లక్షణములను బట్టియే ధ్రువమండల లక్షణములుకూడ, కొన్ని మార్పులతో, సంపాదితము లగుచున్నవి. కావున, వాని నిట క్లుప్తముగ వివరించెదము.

ధ్రువమువద్దనున్న మనుష్యునకు ధ్రువనక్షత్రము నూటిగ నెత్తిమీద గాన్పించుననియు, తక్కిన నక్షత్రాదు

అన్నియు దాని నాధారముచేసికొని, కుమ్మరిసారెలె, అడ్డవలయములు తిరుగుననియు చెప్పియుంటిమి. కాని, ధ్రువమును వదలి దిగువకు వచ్చినచో ధ్రువనక్షత్రము మన నెత్తిమీదనుండక, ప్రక్కకు దిగును. దాని ననుసరించియే నక్షత్రాదులు తిరుగు వలయములుకూడ సరిగ అడ్డముగ నుండక, ఒక ప్రక్కకు ఒరుగును. ఈ ఒరుగుడుచేత, ఇది వరకు షీతిజముతో సమముగ అడ్డముగ నున్న వజ్రయము లిప్పుడు కొంత భాగము షీతిజముపైకిని, మరి కొంత భాగము షీతిజము క్రిందకును ఒరిగి యుండుట తటస్థించును. అందుచే, సూర్యుని వార్షిక గమనముతో కొన్ని మార్పులు గాన్నించును. ధ్రువమువద్ద ఆరు నెలలుగనున్న దీర్ఘరాత్రియు, దీర్ఘదివసమును మార్పుజెంది, క్రిందికి వచ్చినకొలది 5, 4, 3, 2, 1, నెలలవరుసను క్రమముగ తగ్గిపోవును. ధ్రువరేఖచుదాట, సమశీతోష్ణమండలము లోనికి రాగానే, దీర్ఘరాత్రియు, దీర్ఘదివసమును పూర్తిగా మాయమైపోయి, అన్నియు 24 గంటల పరిమితిగల మన మామూలు అహారాత్రములే యేర్పడును.

కేవలము ధ్రువబిందువుమీదనే గాక ధ్రువమండలములో నివసించు మానవునకు సంవత్సరము మూడు ముఖ్య భాగములుగ విభజింపబడియుండును. (1) దీర్ఘరాత్రి (2) దీర్ఘదివసము. (3) వివిధపొడవులు గలిగి మొత్తము 24 గంటలకు మించని అహారాత్రములు. దీర్ఘరాత్రి ఆరు నెలలకంటె

తక్కువగను, 24 గంటలకంటె యెక్కువగను ఉండును. దీర్ఘ దివసముకూడ అట్లే ఆరు నెలలకు తక్కువగను 24 గంటలకు యెక్కువగను ఉండును. సంవత్సరమునకు ఒకకొసయందు దీర్ఘరాత్రియు, రెండవకొసయందు దీర్ఘదివసమును ఉండును. మధ్యభాగమందు మొత్తము 24 గంటలకుమించని అహోరాత్రము లుండును. గ్రీష్మసంక్రమణము దీర్ఘదివసమునకు సరిగ మధ్యబిందు వగును. అట్లే హిమసంక్రమణము దీర్ఘరాత్రికి సరిగ మధ్యబిందు వగును. సంవత్సరమం దేర్పడిన యీత్రవిధవిభాగము బహుచమత్కారముగ నున్నది. కావున దీనిని తెలిసికొనుట కొక ఉదాహరణ నిచ్చెదను.

ధ్రువబిందువును దాటి దక్షిణముగ కొంతదూరము వచ్చితి మనుకొనుము. అప్పుడు ధ్రువమువద్దనున్న ఆరు నెలల దీర్ఘరాత్రియు క్రమముగతగ్గి అక్కడరెండు నెలల దీర్ఘరాత్రి యే యయ్యె ననుకొనుము. హిమసంక్రమణము దీర్ఘరాత్రికి మధ్యబిందు వని చెప్పితిమిగాన యీ రెండు నెలల దీర్ఘరాత్రిని రెండుసమభాగములుగ చీల్చినచో ఒకనెల హిమసంక్రమణమునకు ముందుగను, మరి యొక నెల హిమసంక్రమణమునకు వెనుకను దీర్ఘరాత్రి వ్యాపించి యుండును. హిమసంక్రమణము డిశంబరు 21 వ తేదీన వచ్చును. కావున, డిశంబరు 21 వ తేదీకి ఒకనెల ముందుగను, ఒక నెల వెనుకను, దీర్ఘరాత్రి యుండును. ఇట్లే దీని కనుగుణ్యముగ జూలై 21 వ తేదీకి ( అనగ, గ్రీష్మసంక్రమణమునకు ) ఒకనెల ముందును,

ఒక నెల వెనుకను దీర్ఘదివస ముడును. ఈ కీర్తి స్మరణాత్రి, దీర్ఘదివసముల పరిమితి నాలుగు నెలలుపోగా, యింక సవత్సరములో 8 నెలలే మిగులును. ఈ 8 నెలలలో ఒక్కొక్కటి 24 గంటలకు మించని అహోరాత్రము లుండును. దీర్ఘగాత్రి అంతమొందగనే ( జనేవరి 22 వ తేదీన ) యీ 24 గంటల అహోరాత్రముల వరుస ప్రారంభ మగును. ఈ 24 గంటల అహోరాత్రములలో మొట్టమొదట రాత్రిభాగమే బహు యెక్కువగ నుండును. క్రమముగ నూర్యుః క్రమమునకు పోయినకొలది రాత్రిభాగము క్రమముగ తగ్గిపోవుచు పగటి భాగ మెక్కువ గుచు వచ్చును. ( కాని యీ రాత్రీబహుళ్య రెండు కలిసి మొత్తముమీద 24 గంటలకు మించవు. ) ఈ రీతిగ, పగటిభాగ మెక్కువగుచు వచ్చి వచ్చి, నాలుగుమాసము లగునప్పటికిని 24 గంటలును పగలే యగును. రాత్రి భాగము పూర్తిగ మాయ మగును. అనగ, దీర్ఘదివస మేర్పడును. ఈ దీర్ఘదివసము రెండు నెల లుండు.

ఈ దీర్ఘదివసానంతరము ( అనగ జులై 22 వ తేదీ నుండి ) తిరిగి 24 గంటలకుమించని అహోరాత్రము లేర్పడును. మొట్టమొదట యీ 24 గంటలలో పగటి భాగమే బహుయెక్కువగనుండి రాత్రిభాగము కొద్దికొద్దిగనుండును. క్రమముగ నూర్యుడు దక్షిణమునకు పోయినకొలది అంతకంతకీ రాత్రిభాగమెక్కువగుచువచ్చి నాలుగు మాసము లగునప్పటికి

పగటిభాగమును పూర్తిగ ముంచివేయును. అనగ, దీర్ఘరాత్రి యేర్పడును. ఈ దీర్ఘరాత్రి హిమసంక్రమణమువద్ద రెండు నెలలుండునని చెప్పియుంటిమి.

ఇదేవిధముగ ధ్రువబిందువును చేరబోయినకొలది దీర్ఘరాత్రి 3, 4, 5, మాసములగుచువచ్చును. తదనంతరము గనే దీర్ఘదివసమును 3, 4, 5, మాసములగును. ఈరీతిగ దీర్ఘదివస దీర్ఘరాత్రములు వృద్ధిజెందినకొలది పాపము మధ్య నున్న యీ 24 గంటల అహోరాత్రములకు చోటుతగుచు వచ్చును. కొసలయందున్న యీ దీర్ఘదివసదీర్ఘరాత్రముల మధ్యపడి యీ 24 గంటల అహోరాత్రములు నలిగి సన్నగిలి పోవుచు వచ్చును. తుట్టతుదకు ధ్రువబిందువు మీదికిచేరి నప్పుడు దీర్ఘరాత్రివచ్చి ఆరుమాసములకు దీర్ఘదివసమువచ్చి మిగత ఆరుమాసములను వెరళి పన్నెండుమాసములను ఆక్రమించుకొనుటచే మన 24 గంటల అహోరాత్రములకు — పాపము—తావేలేకపోవును. అవి పూర్తిగ మాయమై పోవును. అనగ ధ్రువమువద్ద 6 నెల లెడతెగని రాత్రియు, 6 నెల లెడతెగని పగలును ఉండును. ఈ సంగతిని మొదటనే వివరించి యుంటిమిగద.

ధ్రువమునకు దక్షిణముగ దూరముపోయిన కొలది దీర్ఘరాత్రిసన్నగిల్లును. ధ్రువమువద్ద 6 నెలలుగనున్న దీర్ఘరాత్రి దక్షిణమునకువచ్చినకొలది 5, 4, 3, 2, 1 నెలలుగ తగ్గుచువచ్చును. అనగ మధ్యనున్న 24 గంటల అహోరాత్రము లెక్కువగుచువచ్చును. తుదకు ధ్రువరేఖను దాట



గనే సమశీతోష్ణమండలము ( Temperate zone ) లోనికి రాగానే - దీర్ఘరాత్రియు, దాని ననుసరించి దీర్ఘదివసమును పూర్తిగ మాయమైపోయి సంవత్సరము పొడవునను మన మామూలు 24 గంటల అహోరాత్రములే యేర్పడును.

మనకు యీ దేశములో సంవత్సరముపొడవునను ప్రతి దినము కొద్దిగనో గొప్పగనో సూర్యుడు కనిపించును. కాని ధ్రువమండలములో సంవత్సరములో కొన్ని రోజులవరకు యెడతెగకుండ సూర్యుడు క్షితిజముక్రింద గ్రుంకియుండి పైకి కనిపించనే కనిపించడు. దీనినే దీర్ఘరాత్రియంటిమి. కన్నులేనిది కలియుగమే లేదన్నట్లు సూర్యరశ్మిలేనిరోజులు రోజులేకావని తెక్కవేసికొన్నచో ధ్రువమండల సంవత్సరపరిమితి ఆరు మొదలు పదకొండుమాసములే యని చెప్పవచ్చును. అనగ ధ్రువమండలసంవత్సరములో మనకువలె 12 నెలలుగాక, 6 మొదలు 11 నెలలేయున్నవని చెప్పవచ్చును. ( షరా:- ఆరవలభ్యాయములోని పటములను చూడుడు ) ఇక ఉషస్సును గూర్చి-ధ్రువమువద్ద ఉషస్సు రెండునెల లుండునని చెప్పితిమి. క్రిందికి దిగినకొలది దీర్ఘరాత్రితోపాటు యీ దీర్ఘ ఉషస్సు కూడ తగ్గిపోవును. ధ్రువరేఖనుదాటి మన సమశీతోష్ణమండలములోనికి రాగానే, ఉషస్సుకూడ బహుస్వల్పకాలమేయుండును. ధ్రువమువద్ద రోజులుతరబడి యెడతెగకయున్న ఉషస్సు దక్షిణమునకు వచ్చినకొలది కొన్నిగంటలో, లేక కొన్ని నిమిషములోమాత్ర ముండును.

ధృవమువద్ద గీష్మఋతువు దీర్ఘదివసమప్పుడును, హేమంత ఋతువు దీర్ఘరాత్రమప్పుడును సంభవించును.

ఇంతవరకు జెప్పినదానినిబట్టి కేవలము ధ్రువబిందువు వద్దిలక్షణములకును, ధ్రువమండలలక్షణములకును భేద మున్నట్లు స్పష్టపడగలదు. కావున యీ రెండులక్షణములను యిచట వేర్వేరుగ వివరించెదము.

ధ్రువబిందువువద్ది లక్షణములు.

(1) సూర్యుడు దక్షిణమున ఉదయించును.

(2) నక్షత్రములు యీ మనదేశములోవలె ఉదయించి అస్తమింపవు. అవి అడ్డముగ కుమ్మరిసారెవలె 24 గంటల కొక చుట్టువొప్పన గిరిగిరి (మన నెత్తిమీదటోపీవలె) తిరుగును. బ్రహ్మాండగోళములోని పై ఉత్తరార్ధగోళముమాత్రమే గాన్నించును క్రిందనున్న దక్షిణార్ధగోళము యెన్నడును గాన్నించనే గాన్నించదు.

(3) సంవత్సరమంతయు ఆరు నెలలు యెడతెగని దీర్ఘరాత్రిచేతను, ఆరు నెల లెడతెగని దీర్ఘదివసముచేతను ఆక్రమింపబడును.

(4) సంవత్సర మంతటిలో ఒక్క-ఉదయము, ఒక్క-సాయంకాలముమాత్రమే యుండును. అనగ, సూర్యుడు సంవత్సరమున కొకసారియే ఉదయించును. ఒకసారియే అస్తమించును. కాని, యీ ఉదయాస్తమయములం దున్న ఉష్ణస్థి యెడతెగకుండ ఘమారు రెండునెల లుండును. సాయంకాల

మందుగాని, ఉదయమందుగాని, ఉన్న యీ యెట్టిని ఉషః కాంతి మన యీ దేశములోవలె ఒక్కసూర్యునో, ఒక్క పడమరనో, మాత్రమే అంటియుండదు. అక్కడనున్న తక్కిన నక్షత్రములతోపాటు షీతిజపుఅంచుచుట్టు 24 గంటల కొక చుట్టుచొప్పున అడ్డముగ కుమ్మరిసారెవలె గిరగిర తిరుగును. ఉషస్సుయొక్క యీ యెట్టికాంతి యిట్లు అడ్డవలయములు తిరుగుచు రోజులు గడచినకొలది క్రమముగ ఆకాశముపై కెక్కుచువచ్చి 2 నెల లగునప్పటికి రక్తారుణమైన యెట్టిని గుండ్రని సూర్యబింబమును షీతిజముపైకి తెచ్చును. ఈ సూర్యబింబముకూడ యిదేగతిని అడ్డముగ తిరుగుచు ఆరు నెలలులోపుగ యెన్నడు అస్తమింపదు.

### 11 ధ్రువమండల లక్షణములు.

(1) సూర్యుడు సదా నడినెత్తికిదిగువను దక్షిణభాగ మందు గాన్పించును. కాని, ధ్రువమండలమునుదాటి మన సమశీతోష్ణమండలములలోకూడ సూర్యు డదేవిధముగ గాన్పించుటచే దీనినొక ప్రత్యేకధ్రువమండల లక్షణముగ చెప్పుటకు వీలులేదు.

(2) చాలనక్షత్రములు యెన్నడును క్రుంకక, పైకి గాన్పించుచునే ధ్రువనక్షత్రముచుట్టును గిరగిర తిరుగుచుండును. కొద్దినక్షత్రములు మాత్రము మన యీ దేశములో వలెనే ప్రతిదినము ఉదయించుచు క్రుంకుచు నుండును. కాని, మనదేశములో నక్షత్రములకంటె యివి చాల ఒరుగుడుగ తిరుగుచుండును.

(3) సంవత్సరమును మూడు భాగములుగ విభజింప వచ్చును.

(i) దీర్ఘ రాత్రము-ఇది ఆయా ప్రదేశములకును ధ్రువ బిందువునకునుగల దూరమునుబట్టి 24 గంటలకంటె యెక్కువ గను 6 నెలలకంటె తక్కువగను ఉండు యెడతెగని-సూర్యుడు లేని-చీకటికాలము. ఇది హిమసంక్రమణమువద్ద తటస్థించును.

(ii) దీర్ఘ దివసము- పైనజెప్పిన దీర్ఘ రాత్రి కిది ప్రతి. ఇదియు 24 గంటల కెక్కువగను, 6 నెలలకు తక్కువగను గల యెడతెగని-సూర్యుడుగల-పగటికాలము. ఇది గ్రీష్మ సంక్రమణమువద్ద తటస్థించును.

(iii) సంవత్సరములో యీ దీర్ఘ రాత్రి, దీర్ఘ దివసముల కాలము పోగా మిగిలినకాలములో ఒక్కొక్కటి మొత్తము 24 గంటలకు మించని వివిధపొడవులుగల మన మామూలు అహోరాత్రముల వరుస. దీర్ఘ రాత్రి ముగియగనే మామూలు అహోరాత్రములు ప్రారంభమగును. కాని, వీనిలో మొట్ట మొదట రాత్రికాల మెక్కువగను పగటికాలము బహు కొద్దిగను ఉండును. రోజులు గడచినకొలది యీ 24 గంటలలో పగటికాల మెక్కువగుచు వచ్చి తుదకు 24 గంటలును పగలే యగును. అనగ దీర్ఘ దివస మేర్పడును. దీర్ఘ దివసాంతరము తిరిగి 24 గంటల అహోరాత్రములు ప్రారంభమగును. మొట్టమొదట పగటికాలమే యెక్కువగ నుండి రాత్రికాలము చాల తక్కువగ నుండును. రానురాను రాత్రి భాగ మెక్కువై తుదకు 24 గంటలును రాత్రియే యగును.

అనగ, దీర్ఘరాత్ర మేర్పడును. దీర్ఘనిశాంతముతో వత్సరాంత మగును. ఈరీతిని చర్చితచర్చణముగా వార్షికచక్రము తిరుగును.

(4) దీర్ఘరాత్ర దీర్ఘదివసాంతముం దేర్పడు ఉష్ణఃకాంతి కొన్నిరోజులవం కుండును. కాని, ధ్రువబిందువువద్ద ఉష్ణఃకాలమునకంటె తక్కువగానే యుండును. ధ్రువబిందువువద్ద నున్నంత దీర్ఘకాలముకాని, అంత అద్భుతప్రదర్శనములతోగాని యుండదు. అఖండమగు యీ దీర్ఘదివసమందు సూర్యుడు సదా షీతిజము పైననేయుండును. అస్తమింపడు. కాని, ధ్రువబిందువువద్దవలె సరిగ అడ్డవలయములు తిరుగక కొంచెము ఒరుగుడువలయములుగ తిరుగును. అట్లే అఖండమగు యీ దీర్ఘరాత్రమందు సూర్యుడు సదా షీతిజము క్రిందనే క్రుంకియుండి కనిపింపడు. దీర్ఘదివస, దీర్ఘరాత్రములు మినహాయింపగా మిగతకాలములో సూర్యుడు ప్రతిదివము ఉదయాస్తమయముల పొందును. 24 గంటలలో ఎప్పుడో ఒకప్పుడు—కొంతకాలము సూర్యుడు షీతిజముపైన నుండును.

పైన రెండుతరగతులుగ వర్ణించిన ధ్రువ, ధ్రువమండల లక్షణములు ఆ ప్రదేశములకే ప్రత్యేకముగ చెల్లుబడియగును గాని అట్టివి ప్రపంచములో మరియింకెచ్చటనులేవు. మరియు, ధ్రువమండల శీతోష్ణస్థితులు కాలగతినిబట్టి మారినను, యీ భూగోళముపైననున్న ధ్రువబిందువుమాత్రము మారలేదు. కావున, పైనవర్ణించిన ఖగోళసంబంధమగు ధ్రువలక్షణములు శాశ్వతప్రదమైనవి. ఎన్నడును మారనివి. కావున, యిట్టిలక్ష

ణము లేవైన వేదఋక్కులందు గానిపించినచో అవితప్పక  
 ధ్రువప్రదేశమునే సూచించుచున్న వని మనము సిద్ధాంతపరుప  
 వచ్చును. అదృష్టవశమున యీ లక్షణములను సూచించు  
 ఋక్కులు వేదములందు చాలగలవు. అట్లే, వీనికి సంబంధిం  
 చిన వైదికగాథలును గలవు. నేరుగ యీ లక్షణములను  
 ఉదాహరించు ఋక్కులు చాలప్రధానమైన వగుటచే, రాబో  
 వు అధ్యాయములో వీనినిగూర్చి వివరించెదము. తక్కినగాథ  
 లనుగూర్చి పిమ్మటి అధ్యాయములలో విచారించెదము.



# వైదిక నిలయము

నాలుగవ అధ్యాయము.

వేదగతధ్రువప్రాంత లక్షణములు.

తృతీయాధ్యాయములో ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశముల యొక్క లక్షణములను చెప్పియుంటిమి. ఇట్టి లక్షణము లేనైన వేదములయందు వర్ణింపబడియున్న వేమో విచారించుదము.

ధ్రువనక్షత్రము సూటిగ నెత్తివీడ నుండుననియు, ఆ నక్షత్రముచుట్టును యీ బ్రహ్మాండగోళములోని నక్షత్రములు, గ్రహములు, మొదలగున వన్నియు మన నెత్తివీడ భోజీ తిరిగినట్లుగ గిరగిర కుమ్మరసారెవలె తిరుగుచుండు ననియు చెప్పియుంటిమి. మన యార్య లోకపు డచ్చట నివసించి యుండియుండినయెడల వారి కీ విషయము తెలిసియుండవలెను గద. వారి కావిషయము పూర్తిగ తెలిసియున్నట్లు ఋగ్వేదము పదియవమండలము 89 అనువాకములో, 4 వ సూక్తములో ప్రమాణముగలదు. “ రథచక్రములు రెండును యిరు సుచే నేవిధముగ నటునిటు చెదరకుండ పట్టుకొని యుంచబడి నవో, ఆ విధముగనే యిందుడు భూమ్యాకాశముల రెంటిని తనబలముచేత వేర్వేరుగ నిలిపియున్నాడు ” ( యో అక్షేణేవ చక్రియాశచీభి ర్విష్వక్త స్తంభపృథివీ ముత ద్యాం )

ఈ భావమే మరికొన్ని చోట్ల తెలియపరుపబడియున్నది.  
 “ ఏవిధమైన స్తంభముయొక్క ఆధారము లేకుండగనే యింద్రు  
 డీ యాకాశమును నిలువజెట్టి ” నట్లు వర్ణింపబడియున్నది.  
 ఇంద్రునియొక్క యపారబలమున కిది యొక నిదర్శనముగ నున్న  
 ది. ( ఆవంశే ద్యా మస్తాభయత్ || IV 56 3 య ఇమే  
 ద్యావాప్రుధివీ జజాన ఉర్వీగభీరే రజసీసుమేకే అవంశే ధీరః  
 శచ్యా సమైరత్ )

[ X 89. 2 ] ( స సూర్యః పర్యురూవరాం స్త్యేంద్రో  
 వపుత్యాద్రధ్యేవచక్రా ) లో నిందుడు సూర్యునితో పోల్చు  
 బడియెను. ఇంద్రు డీ “యనంతమైన ఆకాశమును రథచక్రముల  
 వలె త్రిప్పుచున్నట్లు ” వర్ణించియున్నారు. ఈ సూక్తములో  
 నుండు “ వరాంసి ” యను పదమునకు “ నక్షత్రములు ”  
 లేక “ వెలుతురులు ” అని శాయనులవా రర్థమును చెప్పిరి.  
 మన మే యర్థమును చెప్పినను దీనిలో భావ మొక్కటే.  
 ఆకాశము రథచక్రములవలె తిరుగుచున్న దనుమాట స్పష్టము.  
 మన యీ దేశములలోగూడ నక్షత్రము లన్నియును తూర్పున  
 నుదయించి, చక్రమువలె తిరుగుచు, పశ్చిమమున నస్తమింపు  
 చున్న వనుమాట సత్యమేకాని ఆకాశ మంతయు నొక స్తంభ  
 ము నాధారము చేసికొని పైన నిలచి యున్న దని యీ దేశ  
 ములలోని యాకాశమును చూచి చెప్పుటకు వీలులేదు. ఆ  
 వర్ణన యిచ్చట వర్ణింపదు. ఆకాశ మంతయు నొక స్తంభము  
 నాధారము చేసుకొని నిలచియున్న దని మనము చెప్పినప్పుడు,  
 ఆ స్తంభము పైకొన ద్రువనక్షత్ర మై యుండవలెను. మరియు

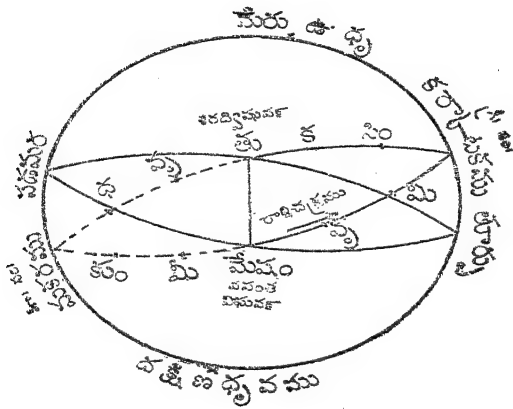


ఆధ్రువనక్షత్రము సూటిగ మన నెత్తిమీద నెత్తుగ—కనిపించు చుండవలెను. కాని మన యీ దేశములలో ఆధ్రువనక్షత్రము ఉత్తరపువైపుగ కనిపించునుగాని సూటిగ మన నెత్తిమీదికి కనుపింపదు. ఆధ్రువనక్షత్ర మిట్లు సూటిగ నెత్తిమీద కను పించుదేశము ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశమేగాన, యీ వర్ణన ఆ దేశమునకే వర్తించును. ఆకాశ మంతయు మొక స్తంభము నాధారము చేసికొని నిలచియున్న దనియును, చక్రము తిరిగి నట్లు తిరుగుచున్న దనియును వర్ణింపబడిన యీ రెండంశము లను కలిపిచూచినయెడల తప్పక యీ వర్ణన ఉత్తరధ్రువ ప్రాంతదేశలక్షణములను చూచిగాని, యెరింగిగాని, పెద్దలచే వినిగాని, చేసినదే యని స్పష్ట మగుచున్నది. (ము 1--24-10. అమీయ బు:తూ నిహితాస ఉచ్చా నక్తిం దదృశే'కుహాచిద్ధి వేయుః) లో సప్తర్షిమండలము చాల ఎత్తుగ (ఉచ్చగ) నున్న దని వర్ణించియున్నారు. అదిగాక, యీ మండల ముద యించు ననిగాని, అస్తమించు ననిగాని, వర్ణింపక, పగలు కాన్పింప దనియు, రాత్రియందు గాన్పించు ననియును మాత్రము చెప్పియున్నారు. కాని యీ మండల మెల్లప్పుడును ఆధ్రువనక్షత్రము చుట్టును, తిరుగుచుండుటయేగాని, ఉదయాస్తమయము లెరుంగ దనియును తెల్ల మగుచున్నది. ఇదికేవల ముత్తరధ్రువప్రాంత లక్షణమేగద! అదిగాక మన ముత్తర ధ్రువప్రాంతములకు బోయి చూచిననేగాని సప్తర్షిమండలము మనకు నెత్తిమీదుగ గాన్పింపదు. కాన నిది మొకబలవత్తర మైనదృష్టాంతము.

ఉత్తరధ్రువమువద్ద ఆరు నెల లెడతెగని పగలును, మిగిలిన ఆరు నెల లెడతెగని రాత్రియు నుండు నని చెప్పియుంటిమి. ఈ లక్షణ మేమైన వేదములయందుగాన్పించునేమో విచారింపుదము. దేవతలకు పగటికాల మారునెల లనియును, రాత్రికాల మారునెల లనియును, మన పూర్వగ్రంథములయందెచ్చట జూచినను గాన్పించును. దీనికై వెదుక పనిలేదు. కాన నీయంశ మేమియో కొంచెము జాగ్రూకతతో పరీక్షింపుదము. వేదములయందును, వేదకాలమున కిటీవల వ్రాయబడిన పురాణాదులయందును, ఖగోళ, జ్యోతిశాస్త్రగ్రంథములయందును యీ విషయము స్పష్టముగ వివరింపబడియున్నది. ఇట్టి విషయములను విచారింపవలసివచ్చినపుడు పురాణాదులకంటె ఖగోళశాస్త్రగ్రంథములే యెక్కువ ప్రమాణములుగాన నీ ఖగోళశాస్త్రములో మనవా రేమి చెప్పియున్నారో ముందు విచారింపుదము. ఈ భూగోళమునకు ఉత్తరధ్రువము మేరుపర్వత మని మనవారు తెలిపియున్నారు. మరియు “సూర్యసిద్ధాంతము ” 12 వ యధ్యాయము, 67 వ శ్లోకములో నీ విధముగ వర్ణింపబడియున్నది. “మేరుపర్వతమువద్ద దేవతలకు మేషసంక్రమణమునాటి సూర్యోదయ మొక్కటియే సూర్యోదయము. ఆ దినము మొదలుకొని “సూర్యునియొక్క ఆర్ధావృతమువరకు అనగా ( ఆరు నెలల వరకును ) వారు సూర్యుని చూచుచునే యుందురు. ” మేరుపర్వతము దేవతలకు నివాసస్థానముగాన, పై దానినిబట్టి వారికి ఆరు నెలలపగలును, ఆరు నెలల రాత్రియు కలదని చెప్పినదాని

కర్థము తెల్ల మగుచునే యున్నది. మనవా రందరును దీనికి సమ్మతించియే యున్నారు. మేధుపర్వతమువద్ద మేషసంక్రమణమునాడు సూర్యోదయ మగును. తిరిగి పిమ్మట అరునెలల వరకును అనగ తులాసంక్రమణమునాటివరకును సూర్యు డాకా శమున వెలుంగుచునే యుండును. తులాసంక్రమణముతో నస్తమయ మగును. ఇదియే మేరువువద్దనుండు దేవతల కొక పగ లగును. తిరిగి తులాసంక్రమణము మొదలుకొని మేష సంక్రమణమువరకు సూర్యు డడుగునకు క్రుంకుటవలన చీకటి వ్యాపించును. ఈ యారునెలలును మేరువువద్ద రాత్రికాలము, ఇదియే దేవతలకు రాత్రికాలము. మేషసంక్రమణముమొదలు తులాసంక్రమణమువరకును ఉత్తరాయణము. తులమొదలు తిరిగి మేషమువరకును దక్షిణాయనము. అందువలననే “ఉత్తరాయణకాలము దేవతలకు పగ లగుచున్నది ” అని చెప్పబడి యున్నది. కాని భాస్కరాచార్యులగారికాలములో ఉత్తరాయణ దక్షిణాయన సంజ్ఞలను మార్చిరి. మకరసంక్రమణము మొదలు, కర్కాటకసంక్రమణమువరకుగల కాలమును ఉత్తరాయణ మని యిటీవలివారు మార్పుచేసికొనిరి. ఉత్తరాయణ మనగ పూర్వకాలములో మేషముమొదలు తులవరకునుగల కాల మని భాస్కరాచార్యులగారికి తెలియనందున “ఉత్తరాయణకాలము మేరువువద్ద నుండు దేవతలకు పగ లెట్లగును?” అని శంకించిరి. ఉత్తరాయణ మను మాటకు పూర్వకాలమునందుండు అర్థము వీరికి తెలియని కారణముచే తమకాలమునాటి యర్థమునుబట్టి జూచుకొనగ వీరి కీశంక గలిగెను. “ఉత్తరా

బ్రాకు 3.





యణము దేవతలకు పగలు ” అను పూర్వగ్రంథములలోని “ ఉత్తరాయణ ” శబ్దమున కర్థ మేమి ? సూర్యుడు “ ఉత్తర దిక్కునకు నడచునడక ” అని వాక్యార్థము. సూర్యుడు రాశి చక్రమున, ఉత్తరార్ధగోళములో మేషసంక్రమణము మొదలు, తులాసంక్రమణమువరకును నడచుకాలము ఉత్తరాయణకాల మగుచున్నది. “ ఉత్తరాయణము దేవతలకు పగ లగును ” అనువాక్యము పూర్వకాలపు ఖగోళశాస్త్ర, సంహితగ్రంథ ములలో కల దని భాస్కరాచార్యులవారు చెప్పియున్నారు. అంతకుపూర్వము వేదకాలమునాటి ప్రజలకు తెలిసినయంశ ములే ఈ సంహితాకాలములలో నైతము, అనుశ్రుతముగ, వచ్చియుండవచ్చును.

దీని కింకను మనుధర్మశాస్త్రము ( 1. 67. లో “ దైవేరాత్ర్యహాసీ వర్షం ప్రవిభాగ స్తయోశ్చునః అహ స్త త్రోదగయనం రాత్రిః స్యా ద్దక్షిణాయనం ) అని ప్రమాణ మున్నది. “ ఒక (మనుష్య) సంవత్సరము దేవతల కొకరాత్రిం బగ లగుచున్నది. తిరిగి యీ రెండు నీ విధముగ విభజింపబడి యున్నవి. ఉత్తరాయణకాలము పగ లగును, దక్షిణాయనము రాత్రికాల మగును. కల్పములవంటి పెద్దకాలములను లెక్క వేయవలసివచ్చినపుడు దేవతలయొక్క రాత్రింబవళ్ళను కాల మానము ( లేక మూలము ) గ దీసికొనెదరు. ఈ యంశము సర్వసాధారణముగ పూర్వకాలపు గ్రంథములయం దన్నిటను ఎక్కడజూచిన నచ్చట గాన్పించుచున్నందున మనవారు పూర్వ మొకప్పు డీ యంశమును కండ్లార చూచియుండి

యుండవలె నని స్పష్టముగ తేలుచున్నది. ఇక మహాభారతము వనపర్వము 163, 164 అధ్యాయములలో అష్టచుడు మేరు పర్వతమువద్దకుబోయియుండిన సూదర్శములో ఆ పర్వతరాజు మునుగూర్చి యీ విధముగ వర్ణింపబడియున్నది. ( ఏనం త్వ హరహా శ్చేరుం సూర్యాచంద్రమసౌ ధ్రువం ప్రదక్షిణ ముపా వృత్య కురుతః కురునందన జ్యోతిషిచా ప్యశేషేణ సర్వా న్యానఘ సర్వతః పరియాంతి మహారాజ గిరిరాజం పద్మక్షిణం. ( 163 37. 38. శ్లో॥ స్వతేజసాతస్యనగోస్తమస్య మహావక్షీ నాంచతథాప్రభావాత్ విభక్తభానో న భూవ కత్తే దహో నిశానాం పురుషప్రవీర॥ ఒభూవ రాత్రి నివసశ్చ తేషాం సంవ త్సరేక్షైవ సమానరూపః ) అర్థము “ మేరుపర్వతమువద్ద సూర్యచంద్రులును, నక్షత్రములును, ప్రళిచినమును ప్రదక్షిణము చేయుచుండును. ఆ పర్వతము తనయొక్కకాంతిచేత నీకటిని పారదోలి రాత్రింబవళ్ళకు భేదము తోచనియగు. మేరుపర్వతనివాసులకు ఒకపగలును, రాత్రియును కలిసి సంవత్సర మగుచున్నది. ” వీనినిబట్టి మహాభారతకాలమునాటికి మనవారికి ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములయొక్క లక్షణములు వివరముగ తెలియు నని తేటపడుచున్నది. ఆ పర్వతమునకు విశేషమైనకాంతి గలదనియు అచ్చట నొక “ జ్యోతి ” వెలుగుచుండు ననియు సూచింపుటవలన మూడవయధ్యాయములో చెప్పిన అరోరాబోరియాలిన్ అను పెద్దవెలుతురునకును యీ “ జ్యోతి ” వర్ణనకును సరిపోవుచున్నది. ఈ విషయము లన్నియును మన సిద్ధాంతమును బలపరచుచునే యున్నవి.

ఇక వేదగ్రంథములను విచారింపుదము. తైత్తిరీయ ఆరణ్యకము. 1. 7. 1 లో. మేగుపర్వతశిఖరమువద్ద యేడు గురు ఆదిత్యులు కలరనియు, కశ్యపు డనబడు ఎనిమిదవఆదిత్యుడు మహామేరువు నెప్పుడును వదలక యుండు ననియు చెప్పియున్నారు. ఈ కశ్యపుడు తక్కిన 7 గురు ఆదిత్యులకును కాంతి నిచ్చుచుండును. మహామేరుపర్వతము నెప్పుడును ప్రకాశమానముగ వెలుగునట్లు చేయుచుండును. మన సంవత్సర కాలము దేవతలకు ఒకరాత్రియు, ఒకపగలును అగుచున్నది. అను వాక్యముమాత్రము తైత్తిరీయబ్రాహ్మణము III-9-22-1 ( ఏకంవా ఏత ద్వేవానా మహాః యత్సంవత్సరః ) లో కనబడుచున్నది. ఈవాక్యము బహుస్పష్టముగ నున్నందున దీని కర్థము చెప్పుట కేమాత్రమును కష్టములేదు. ఇట్టి యర్థము నే యిచ్చువాక్యములు మొదట నాకు మరియెచ్చటను కాన్పింపలేదు. ముఖ్యముగ ఋగ్వేదసంహితయందు గాన్పింపలేదు. వైనచెప్పిన వై. బ్రా. లోని యాయొక్క-వాక్యమునే ఆధారముచేసికొని, “ పూర్వము మనవారు ఉత్తరధ్రువమువద్ద నున్నారు ” అని సిద్ధాంతీకరించుట బహుశాహస మని తలంచితిని. అందువలన అప్పటి ఉత్తరాయణ దక్షిణాయనసంజ్ఞల యొక్క నిజార్థమును పూర్వముగ కనుగొనకపోతిని. కాని కొన్నిగ్రంథములను తరచిచూడగ చూడగ మనవా రొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువమువద్ద నివసించియుండి రను సిద్ధాంతమును ఒప్పుకొనక తీరనదికాదు. ఈ వైవాక్య మిటీవలి పురాణాదులలోను భగోళశాస్త్రగ్రంథములలోనుమాత్రమేగాక తైత్తిరీయబ్రాహ్మ



ణములో సైత ముండుటవలన, అకాలములో మనవా రీయంశమును కండ్లార చూచియైన నుండవలెను, లేదా తమపూర్వులు చెప్పుకొనుచుండగ వినియైన నుండవలెను. ఖగోళశాస్త్రప్రకార మప్పటివారు లెక్కవేసి చూచి యీ విషయమును ( తమ కండ్లార చూడకయే, వినికయే ) కేవలము మేధాశక్తివలన కనుగొని రని కొంద రూహింపవచ్చును. కాని దీనిని నమ్ముటకు వీలులేదు. ఏలననగ, ఖగోళశాస్త్రమును, తత్సంబంధమగు గణితమును సంహితాబ్రాహ్మణకాలముల ఖిటీవలనే వృద్ధి నొందినవి. బ్రాహ్మణకాలమునాటివారి కీగణితము తెలియు నని నమ్ముటకు వీలులేదు. కాన నీవిషయమును వారు కండ్లార చూచియైన నుండవలెను. లేదా తమతాతముత్తాతలు చెప్పుకొనుచుండగ వినియైన నుండవలెను.

మన మతగ్రంథములలోనేగాక పాఠశీకుల గ్రంథములలో సైతము కేవల మీ యర్థమునే యిచ్చువాక్యములు గలవు. “ వెండిడాడ్ ” అను పార్శ్వగ్రంథము 2 వ అధ్యాయములో నీవిధముగ నున్నది. “ మనకు సంవత్సరమైన దాని వారు ఒక దినముగ భావించురు ” తెత్తిరియబ్రాహ్మణములోని దాని కిది సరియైన యర్థ మగుచున్నది. రెంటికిని ఒకే అర్థము. అదిగాక పార్శ్వగ్రంథములోని యీ పైవాక్యము యొక్క పూర్వోత్తరసందర్భములను విచారించినయెడల యీ వర్ణన తప్పక ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశమునకే వర్తించు సో తెలయుగాగలదు. పార్శ్వమతస్థులకు షరమదైవము “ అహోరముజ్జా. ” “ ఇమ ” యను నాతడు మనవ్యలోకమునకు

మొదటిరాజు. ఈ రాజు “విర్యానావెయాజో” యను పారశీకుల స్వర్గలోకమున నివసించుచుండును. ఒకానొకప్పుడు “అహూరామజ్డా” అను దైవము “ఇమ” రాజుద్గరకు వచ్చి, ముందుగొప్పశీతకాలము రాబోవుచున్న దనియు, ప్రపంచ మంతయు ననేక వేలయడుగులయెత్తువరకు మంచుతో ఘనీభవించుకొని పోవుననియు, ఆకారణముచే భూమిపై సంచరించు జంతుజాలము లన్నియు, నశించు ననియు, భవిష్యత్తు నంతను తెలియజెప్పెను. మరియు యీ మంచుయుగము (హిమవత్ప్రళయము) రాకముందే పెద్దభవనము నొకదానిని నిర్మించి సకలజంతువులను సకలదీపములను సంగ్రహించి యుంపవలసిన దనియు రాజున కా దేవుడు సలహా జెప్పెను. అప్రకారమే రాజుకథవనమును నిర్మించి “ఓజగత్కారణా! ఓ మహానుభావా! నేను నిర్మించిన యీ భవనమును వెలిగించుట కేమిదీపములు గలవు?” అని యడిగెను. దేవు డీ విధముగ ప్రత్యుత్తర మిచ్చెను. “చేతనము లనియు అచేతనము లినియు రెండువిధములైన దీపములు గలవు. సూర్య చంద్రులు (సంవత్సరమున) కొకసారియే యుదయించి, యొక సారియే యస్తమించుచున్నట్లు కనిపితురు. మరియు ఒకసంవత్సర మొకదినముగ గాన్పించును.” ఈ వాక్యము లన్నియు మన కనేక భావములను వెల్లడింపుచున్నవి. (1) పారశీకులు పూర్వకాలమున నివసించిన “విర్యానావెయాజో” యను ప్రదేశము కొంతకాలమునకు మంచుతో ఘనీభవించుకొని పోయినందున ప్రజలు నివసించుట కనుపయోగ మయ్యెను.

(2) ఆ దేశములో సూర్యుడు సంవత్సరమున కొకసారియే యుదయించుననియు, ఒకసారియే యస్తమించుననియు, అచ్చటవానికి ఒకసంవత్సర మొకదినముగ నుండెననియు తెలియుచున్నది. మంచుయుగము సంభవించుటనుగురించి వైనచెప్పిన వాక్యములను తరువాత నెమ్మదిగ విచారించుదము. ప్రస్తుతము రాత్రింబవళ్ళనుగూర్చి యీ పార్శ్వగ్రంథములో చెప్పిన యంశము తైత్తిరీయబ్రాహ్మణములో చెప్పినయంశముతో పూర్తిగ సమన్వయ మగుచున్నది. సూర్యుడు సంవత్సరమున కొకసారియే యుదయించి యొకసారియే యస్తమించుట యనునది కేవలము ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశ లక్షణమే. కనుక పార్శ్వగ్రంథములో చెప్పిన “విర్యానావెయాజో” యను ప్రదేశమును దానిలోని భవనమును కేవలము ఉత్తరధ్రువదేశములోనివేయై యుండితీరవలెను. ఆవిధముననే తైత్తిరీయబ్రాహ్మణములోని వాక్యములు కేవల ముత్తరధ్రువప్రాంతదేశవాసుల సంవత్సరమునే సూచింపుచున్నవి. ఆర్యసంతతులవారైన హిందూ, పారశీ, దేశస్థుల యుభయులగ్రంథములలో నీ విషయ ముండుటవలన వీరు కేవలము గణితమువేసి చూచి యీ విషయమును వ్రాసిరని చెప్పనిద్ధాంతమును త్రోసి వేసితీరవలెను. కనుక వీరు “తమ కండ్లార నీసృష్టివైచిత్ర్యమును చూచియేయుండవలె” నని సిద్ధించుచున్నది.

ఈపైన మనము చర్చించినవాక్యములుగాని, యీయర్థమునేయిచ్చు మరి యితర వాక్యములుగాని ఋగ్వేదములో నెచ్చటను గాన్పింపవనుమాట సత్యమే. కాని ఉత్తరధ్రువప్రాంత

దేశములయొక్క యితరలక్షణములను స్పష్టముగ వివరించిన వాక్యము లనేకములు ఋగ్వేదములో గలవు. ఇట్లు ఋగ్వేదములో వర్ణింపబడిన వర్ణనలన్నియు వైవాక్యములను బలపరుచుచున్నవి. మన మిచ్చట నొక ముఖ్యవిషయమును విచారింపుదము. బహుపురాతన వేదగ్రంథములలో చూచినయెడల సంవత్సరమును “దేవయానమని” యును “పితృయానమని” యును రెండుభాగములుగనే విభజించినట్లు కన్పట్టుచున్నది. ఈరెండును దేవతలకు పగలును రాత్రియు ననబరగు ఉత్తరాయణ దక్షిణాయనములతో సరిపోవుచున్నవి. దేవయానపదము ఋగ్వేదసంహితలో ననేకచోట్ల కనుపించుచున్నది. దీనికి “దేవతల శ్రోవ లేక మార్గము” అని అర్థము. ఋ 1. 72-7 లలో అగ్నికి దేవయానమార్గము తెలియునని చెప్పబడియున్నది. మరియు ఋ 1. 183-6, 184-6 లో నీ విధముగనున్నది. “ఓ అశ్వినీదేవతలారా! మేమిప్పుడు “చీకటియొక్క అంతము” వద్దకు వచ్చినాము; దేవయానమార్గము వెంబడి మీరు మావద్దకు రావలసినది” (అతరిష్మ తమసస్పార మస్యప్రాతివాం స్తోమో అశ్వినావధాయీ ఏహయాతం పథిభి ర్దేవయానైః)

ఋ. VII 76,2 లో మరియు నిట్లువర్ణించియున్నాడు. “దేవయానమార్గము నాకు దృగ్గోచరమగుచున్నది.... ఉషః కాలముయొక్క కేతువు (లేక పతాకము, లేక జెండా) తూర్పుదిక్కున కనబడుచున్నది” (ప్రమేపంథా దేవయానా అదృశ్యః ..... అభూదు కేతు రుషసః పురస్తాత్.)

ఈవాక్యము లన్నియు నొకేయర్థమును సూచింపుచున్నవి. చీకటియంతయు పోయి ఉషఃకాల ముదయముకాగానే దేవయానమార్గము ప్రారంభమగుచున్నదని తేలుచున్నది. మరియు అగ్ని, అశ్వినీదేవతలు, ఉషస్సు, సూర్యుడు మరియు తర ఉదయకాలపు దేవతలందరుచు యీ దేవయానమార్గము గుండనే యాకాశముమీద ప్రయాణము చేయుచున్నట్లును కూడ స్పష్టమగుచున్నది. ఇక X, 18-1 లో, పితృయానము దేవయానమునకు వ్యతిరేకముగ నుండుననియు, నిది “మరణ మార్గమని”యు వర్ణించియున్నారు. ఋ. X, 88-15 ను వ్రాసిన ఋషి దేవపితృయానములనుగూర్చి చెప్పుచు, “దేవతల కొకమార్గమును, పితరులకొకమార్గమును రెండుమార్గములు కలవ”ని తాను “విన్నాన”ని చెప్పియున్నాడు. ఉషఃకాలముతో దేవయానమార్గము ప్రారంభమైనయెడల చీకటి గ్రమ్మగనే పితృయానమార్గము ప్రారంభమగునని మనము తలంపవలెను. ఒకవేళ ఇకనీదేవపితృయాన మార్గములు మనముజూచు పగటికిని రాత్రికిని యర్థమిచ్చునని తలంచితిమేని మనపూర్వముల కీరెండుమార్గములేతప్ప నితరములు తెలియవని చెప్పుటలో నేమి విశేషమున్నది. ఈపైనచెప్పిన రెండుమార్గములలో నొక్కొక్కదానిలో మూడుఋతువులు కలవనియు, వానిలో మొదటిఋతువు వసంతఋతువనియు (శతపథబ్రాహ్మణము. 11, 1. 3) వర్ణించియున్నారు. ఈపితృదేవయాన మార్గములు రెండును మనము ప్రతిదినమును జూచు రాత్రింబవళ్లకర్థమని మనముచెప్పినయెడల శతపథబ్రాహ్మణములోని

యీ పై వాక్యముల కర్థమేమి చెప్పగలము? వానిప్రయోజనమేమి? వానినెట్లు సమర్థింతుము? కనుక యీ దేవపితృయానమార్గములు రెండును ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశ లక్షణములను జూచి వర్ణించిన వర్ణనలై యుండవలెను. వానిలో నెడతెగని యారు నెలల వెలుతురును దేవయానమనియు; మిగిలిన ఆరు నెలల చీకటిని పితృయానమనియు వర్ణించిరి. ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములను వదలి దక్షిణప్రదేశములకు వచ్చి చేరిన పిదప నీవర్ణన యిచ్చట పరిస్థితులకు సరిపోకపోయినను పూర్వమునుండియు గ్రంథస్థములై యున్న యీ విషయమును త్రోసివేయ నేలయని వారు దానినే వాడుకొనుచుండిరి. ఋగ్వేదములో చెప్పబడిన యీ దేవపితృయానముల యర్థమును విచారించి చూడగ “మనకు సంవత్సరమైన కాలము దేవతల కొక దిన మగుచున్నది” అను తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణవాక్యముతో సరిపోవుచున్నది. ఈ రెండు నొకే భావమును దెలుపుచున్నవి.

“దేవతలమార్గము” (దేవయానము) అను నీ పదము పార్శ్వగ్రంథములలో సైతము కాననగును. వారి పితృదేవతలు సూర్యచంద్రాదులకు “దేవనిర్మితమార్గము”ను చూపించినట్లు వారి గ్రంథములలో చెప్పబడి యున్నది. వీ రీ దేవయానమార్గమును చూపక పూర్వము, సూర్యచంద్రాదులు రాక్షసులచే బంధింపబడి, అటు నిటు కదలజాలక యొక్కనోటనే నిలచియున్నట్లుకూడ వర్ణింపబడియున్నది. ఈ రెండు వర్ణనలను బట్టి చూడగ, మన మతగ్రంథములలో వర్ణింపబడిన దేవయాన

మును పార్శ్వగ్రంథములలో వర్ణింపబడిన దేవయానమును రెండు నెకటే యని సిద్ధించుచున్నది. ఈ రెండు మార్గములును చీకటి యంతమైన పిమ్మటను, ఉషఃకాలము ప్రారంభించుటతోడను ప్రారంభమగునని స్థిరపడుచున్నది. హిందూ పారశీవంశస్థుల పూర్వులు నివసించిన ప్రదేశములలో సూర్యుడు ఆరు నెల లాకాశమున జొంగుచున్నట్లును తక్కిన ఆరు నెలలును సూర్యుడు షీతిజముక్రిందికి అస్తమించిన కాళమున చీకట్లు క్రమ్మికొని యుండినట్లును స్పష్టమగుచున్నది.

హిందూ, పారశీగ్రంథములలోని పోలిక లింతటితో నాగలేదు. ఎవరైనను దక్షిణాయన అనగా పితృయానకాలములో చనిపోవుట అశుభసూచకమని మన హిందూవు తెన్నుదురుగద. మహాభారత యోధవీరుడైన ధీమృలవారు దక్షిణాయనకాల మంతమొంది, ఉత్తరాయనకాలము వచ్చువరకును, ప్రాణములను విడువక అంపశయ్యమీద నిరీక్షింపుచుండెనని మన కందరకును తెలిసిన విషయమే.

(మహాభారతకాలమునాటికి ఉత్తరాయణసంజ్ఞ యొక్క అర్థము మారిపోయి, ఉత్తరాయణ మనగ మకర, కర్కాటక సంక్రమణముల మధ్యనుండు కాలమను అర్థము వచ్చినది కాని అంతకుపూర్వ మీ అర్థము లేదనియు, మేష తుల సంక్రమణముల మధ్యకాలమే ఉత్తరాయణమనియు నిదివరచెప్పియున్నాము.) ఏది యెట్లున్నను దక్షిణాయన మనగ శిశ్యాయానకాలములో చనిపోవుట అశుభసూచక మనుమాలో

స్పష్టము. ఈ భావమునే ఉపనిషత్తులలోకూడ కాననగును. దేవయానకాలములో చనిపోయినయెడల ఆత్మకు మంచిగతి గలదని యుపనిషత్తులలో చెప్పియున్నారు. ఈ వాక్యములన్నియు మనకు కావలయుననిన బ్రహ్మసూత్రములపైన శ్రీ శంకరాచార్యులవారు వ్రాసిన భాష్యములో కాననగును. (బ్ర. సూ. IV. 2 18-21) (౧౮) రశ్మ్యనుసారీ, (౧౯) నిశీనేతిచేన్న, సంబంధస్యయావద్దేహ భావిత్యాద్దర్శయతిచ (౨౦), అతశ్చాయనేపి దక్షిణే (౨౧) యోగినః ప్రతిచస్మర్యతే స్మార్తేచైతే.) పితృయానమనగ ఆరునెలలెడతెగని చీకటియను పూర్వగ్రంథములలోని భావమునుబట్టి విచారించి చూచినయెడల, పితృయానములో చనిపోవుట యెంత యశుభ సూచకమో తేటపడగలదు. చీకటికాలములో (పితృయానములో) చనిపోయినయెడల, తిరిగి దేవయానము అనగా వెలుతురు వచ్చువరకును అపరకర్మలను చేయుటకు వీలుండదు. అంతకాలమికర్మలను చేయకుండ నిలిపియుంచుటయే చనిపోయిన వానియాత్మకు యశుభదాయకము. ఎప్పటిమాటలోయేల, యీ కాలములోనైత మెవరైన రాత్రికాలములో చనిపోయినయెడల నది యశుభమనియే మనమెంచుదుముగద. దహనాది క్రియలన్నియును సూర్యోదయ కాలమువరకు నాపియుంచుదుముగద. ఇట్టిసందర్భములో పితృయానకాలములో చనిపోవుట యశుభసూచకమని మనపూర్వులు తలంచుటలో నేమియును వింతలేదు.



ఈ విషయమే పార్శ్వగ్రంథములలో మరింతస్పష్టముగ వర్ణింపబడియున్నది. “ఎవరైనను శీతకాలములో చనిపోయిన యెడల భగవద్భక్తుడైనవాడేమి చేయవలయును?” అను ప్రశ్నకు భగవంతు డీవిధిముగ ప్రత్యుత్తరమిచ్చుచున్నాడు. “అట్లు సంభవించినయెడల, ఇంటిలో నొక గొయ్యితీసి, ఆశవమును ఆగోతిలోనుంచి పట్టు లటునిటు ఎగుర నారంభించు వరకు, చెట్లు పెరుగ నారంభించువరకు, నీటిప్రవాహములు పార నారంభించువరకు, గాలివచ్చి భూమిమీదనుండు నీటిసంతను పీల్చుకొనువరకు, రెండురాత్రులుగాని, మూడురాత్రులుగాని లేక ఒక నెలగాని, ఎంతకాలముపట్టునో అంతకాలము వరకు దాసినట్లే గోతిలో నుంచవలెను.” ఈసందర్భములో పార్శ్వతత్త్వాల యాచారమునుగూర్చి చెప్పులెను. వారు తమ శవములను పాతిపెట్టరు. దహనముచేయరు. మొదట శవమును సూర్యరశ్మిలోనుంచి పిమ్మట గాలిగోపురమువంటి యెత్తైన ప్రదేశములోనుంచి, పట్టుల కాహారముగ వడ్లినేయుదురు. దీనినిబట్టి విచారింపగ శవమును నెలదినములవరకును గోతిలో నేలయంచవలెనో తెలియగలదు. ఆ నెలదినములును యెడతెగని చీకటియే యుండుటవలన శవమును సూర్యరశ్మిలోనుంచుట యెట్లు తటస్థింపగలదు? ఆకారణముచేతనే సూర్యరశ్మి వచ్చువరకును యెన్నిదినములైననుసరే శవమును గోతిలోనే యుంచవలెను. సూర్యోదయమైన పిమ్మట శవమును బయటికిదీసి కొంతసేపువరకు సూర్యరశ్మి శవము

నకు తగులునట్లుచేసి, పిమ్మట పైనచెప్పినవిధముగ దానిని పక్షులకాహారముగ వదలివేయుదురు. అదిగాక, “పక్షులెగురుట” “నీటిప్రవాహములు పారుట” మొదలగు నీవర్ణనలన్నియు ఋగ్వేదములో వర్ణింపబడిన ఉష్ణకాలవర్ణనలను పోలియున్నవి. ఈరెండు నాకేవిధమైన ప్రకృతిచిత్రములను వర్ణింపుచున్నవి. పైదానినిబట్టి దేవతలయొక్క రాత్రింబవళ్లను గూర్చిన వర్ణనలు పార్శ్వ హిందూగ్రంథములలో నొక విధముననే యున్నవనియు యాయుభయగ్రంథములలోని వర్ణనలు ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశలక్షణములనే తెలుపుచున్నవనియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఉత్తరధ్రువప్రాంతలక్షణము లీహిందూపార్శ్వగ్రంథములలోనే గాక గ్రీకు, నార్వేజీకు పూర్వగ్రంథములలో వైతముకాననగును. “పూర్వకాలములో ఆకాశమంతయు ఒకమనుష్యుని నెత్తిమీద టోపీ తిరిగినలాగున తిరుగుచుండెడిదని”యు, “అదికాలమునందు ధ్రువవక్షత్రము సదా సూటిగ నెత్తిమీద గనిపించెడిదని”యు గ్రీకుగ్రంథకారులు వర్ణించియున్నారు. “ఇలియడ్” “ఒడెస్సీ” యను గ్రీకు పురాణములలోకూడ రెండురకముల “దినము” లనుగూర్చి వర్ణించియున్నారు. దేవతలచర్యలనుగూర్చి చెప్పినప్పుడు సంవత్సరపరిమితిగల రాత్రింబవళ్లనుగూర్చియు, మనుష్యుల చర్యలనుగూర్చి చెప్పినప్పుడు ౨౪ గంటల పరిమితిగల రాత్రింబవళ్లనుగూర్చియు గ్రీకుపురాణములలో వర్ణించియున్నారు. ఈరీతి

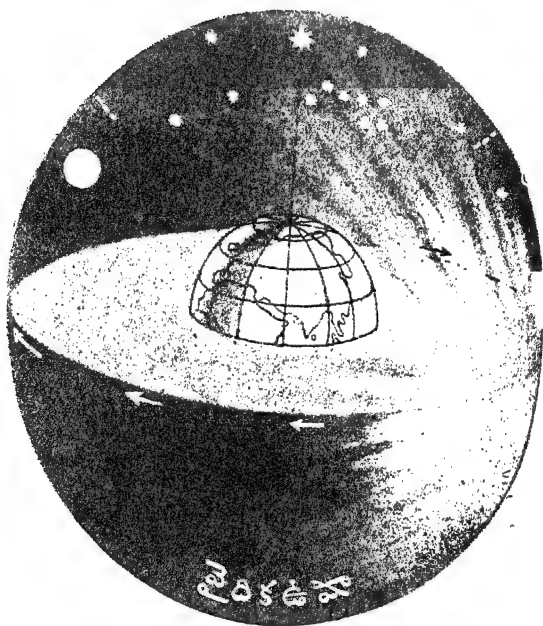
గనే, నాచ్యేదేశపు పురాణగాథలలో కూడ దీర్ఘములగు ఆహారాశ్రమములను గూర్చిన వర్ణనలు గలవు. ఆరు నెలలరాత్రిని ఆరు నెలలపగటినిగూర్చిన వర్ణనలు “ఇండ్లో విరేనియను” లలోనే గాక, “ఇండ్లో జర్మను” లలో గూడగలవు. కనుక మొట్టమొదట ఆర్యులందరును కలిసి నివసించుచున్నప్పుడే యీవర్ణనలు బయలుదేరియుండవలెను. ఈవర్ణనలు ఉత్తరధ్రువప్రాంతమున సూచించును గనుక మనయార్య లొకప్పుడచ్చట నివసించి రని చెప్పట కొక్క యీవర్ణనలే చాలును. కాని క్రిందటి యధ్యాయములో సూచించిన ధ్రువలక్షణము లన్నిటిని ఋజువు పరచుటకును మనకు వేదాదులలో కావలసినంత సాక్ష్యమున్నది. ఉష్ణస్థులు దీర్ఘకాలము క్షీతిజముచుట్టును తిరుగుచుండు లక్షణమునుగూర్చి వేదప్రమాణ సహితముగ రాబోవు అధ్యాయములో చర్చించెదము.





భాగము 4.

## వైదిక ఉపా.



సూర్యుడు ఖీతిజముక్రింద ఘమారు 16 డిగ్రీల దూరములో నున్నాడు. ప్రాతఃకాలమందు గాన్పించు వెలుతురులు ఖీతిజముయొక్క అంచుచుట్టు 24 గంటల కొకసారి, బాణము చూపినవైపుగ, గిరిగిరి తిరుగును. తదుపరి సూర్యబింబము ఖీతిజమున వచ్చును.

# వైదిక నిలయము

విదన అధ్యాయము.

వైదిక ఉప.

ఆరునెలల పగలును ఆరునెలలగాత్రాని గూర్చిన స్పష్టమైన వర్ణనలు ఋగ్వేదమునం దంతగ గాన్పింపకున్నను ఉత్తరధ్రువనివాసమును దెలుపుట కింతకంటె యెక్కువైన యితరలక్షణములను గూర్చిన వర్ణన లనేకములు గలవు. వానిలో ముఖ్యమైనది ఉషఃకాల వర్ణన. ఉత్తర ధ్రువము వద్ద ఉషఃకాలము సుమారు నెలదినము లుండుననియు యీ యుషఃకాలము యొక్క వెలుతురు నేత్రోత్సవదాయకముగ నుండి దిక్చక్రముయొక్క అంచు చుట్టును దినమున కొకచుట్టు చొప్పున గిరిగిర తిరుగుచు క్రమముగ పైకివచ్చుననియు పిమ్మట - నెలదినములైన పిమ్మట - సూర్యబింబము పైకి గాన్పించుననియు మూడవ అధ్యాయములో చెప్పియున్నాము. కాని, భూమధ్యరేఖ వద్దనున్న మనదేశములలో ఉష్ణస్థితి యంతదీర్ఘకాలముండదు. ఇంత చిత్రపిచిత్రములుగ నుండదు. వేదములలో ఉషఃకాలమును గూర్చిన వర్ణన లనేకములు గలవు. ఇది యొకముఖ్యమైన దేవత. ఇట్టిహృదయాహ్లాదకరము లగు వర్ణనలు, సృష్టిసౌందర్య మహిమలను గానముచేయు

గీతములు, ఒక వేదములలోనేతప్ప ప్రపంచములో మరియే  
 యితరదేశపు గ్రంథములలోను వాఙ్మయములలోను గాన్పిం  
 పవు. ఒక్క మనభారతీయులనే గాక ప్రపంచములోనుండు  
 ఖండఖండంతరములనుండు సమస్తజాతులవారిని మోహింప  
 జేసిన యిట్టి సృష్టిగీతములను వేదగానములను మనవారెట్లు  
 వ్రాయగలిగిరి? ముహూర్తమాత్రము తూర్పుదిక్కున నగు  
 పించి అంతలో మాయమైపోవు మనదేశపు ఉషఃకాలమును  
 చూచియా మనవారిట్టి వర్ణనలను గావించినది? ఇదెంత  
 మాత్రమును సంభవముకావలదు. అంతగా నర్జించుటకు  
 మనమిక్కడ ప్రతిదినముజూచు ముహూర్తమాత్ర జీవనము  
 గల యీ యుషఃకాలములో నేమివిశేషమున్నది? ఏమి  
 చిత్రములున్నవి? ఈ వేదగానమునకు సరిపోవు చిత్రవిచిత్ర  
 ములు ప్రకృతి సౌందర్యములన్నియును ఉత్తరధ్రువప్రాంత  
 దేశములోని దీర్ఘఉషఃకాలమునకే సరిపోవును గాని మన  
 ఉషఃకాలమునకు సరిపోవు. (అదిగాక, కొన్నిచోట్ల ఉషః  
 కాలమును యేకవచనముగను, కొన్నిచోట్ల బహువచనము  
 గను వర్ణించియున్నారు దీని ప్రయోజనమును పిచ్చుట విచ  
 రింతము.)

ఉషఃకాలము బహుద్వీకాలమనుటకు మొదటి ని  
 ర్భనము ఐతరేయ బ్రాహ్మణము IV. 7 లో కలదు. “గవా  
 అయనమ్” అను క్రతువును ప్రారంభించుటకు పూర్వము  
 ఒక వెయ్యి శ్లోకములను హోత్రీయగు బ్రాహ్మణుడు పఠింప

వలెను. ఇట్లు పఠించుటకు దీర్ఘ కాలము పట్టునుగదా. ఈ శ్లోకములకు “అశ్వినశాస్త్ర” మని పేరు. రాత్రి యంతమొంది పగలు ప్రారంభమగు సంధికాలమున కధిష్ఠానదేవతలుగనుండు అగ్ని, ఉషస్సు, అశ్వినులు మొదలగు దేవతలనుగూర్చి యీ శ్లోకములు పఠింపబడును. హోత్రీ పఠింపవలసిన పఠనలన్నిటిలోను యీ యశ్వినశాస్త్రపఠనమే యతిదీర్ఘమైనది. సగమురాత్రి గడచిపోయి “ఉషఃకాలపు వెలుతురు కొద్దికొద్దిగ కనుపడ ప్రారంభించుచున్నప్పుడు” హోత్రీ యీ పఠనమును ప్రారంభించవలెను. [అ. శా. సూత్ర VI. 5, 8. తయోఃకాల ఉర్ధ్వమర్థరాత్రాత్ప్రకాశీ భావస్యాను విష్టంభమ్॥] ఈకాలమే ఋ VII. 62. 2, 3 లో సూచింపబడినది. పఠింపవలసిన శాస్త్రము బహుదీర్ఘ కాలము పట్టును గాన దానివలన కలుగు అలసటను తీర్చుకొనుటకై హోత్రీ యీ శ్లోకములను పఠించుటకు పూర్వము వెన్నను బాగుగకాచి, మూడాహుతులను ముఖం దగ్గిలోనుంచి, తక్కినదానిని తాను త్రొగవలెను. [ఐ బ్రా. IV. 7. అ. శా. సూత్ర VI. 5, 8.] ఐతరేయ బ్రాహ్మణములో నీవిధముగ నున్నది:— “హోత్రీ తాను పఠింప మొదలిడుటకు పూర్వము బాగుగ నేయి త్రొగవలెను. బండికి తారు వేసినయెడల నది యేవిధముగ నుండువుగ బోవునో అట్లే నేయి త్రొగినయెడల హోత్రీయొక్క పఠనము బహు తేలికగ సాగిపోవును ” ఈ పఠనము సూర్యోదయము కాకపూర్వమే ముగియవలెననిన రాత్రి రెండుజా



ములుదాటి యింకను చీకటి యుండగనే ప్రారంభింపవలెనని ప్రారంభింపవలెను, లేదా, యషగకాల పరిమితి బహుదీర్ఘముగనైన నుండవలెను. ఈరెంటిలో మొదటిదానిని బహుళోనుటకు వీలులేదు. ఏలయనగ, చీకటిపోయి క్రమక్రమముగ వెలుతురు రా ప్రారంభమగువరకును యీ శాస్త్రపఠనమును మొదలు పెట్టకూడదని స్పష్టముగ నిషేధించియున్నారు. కనుక మొదట కనువెలుగు కనుపడుటకును, పిమ్మట సూర్యోదయమగుటకును మధ్య తగినంత దీర్ఘకాలము— ష్యుశ్లోకములు పఠించుటకు తగినంత దీర్ఘకాలము— అవకాశముండి యుండవలెనని స్థిరపడుచున్నది. అదిగాక, ఒక్కొక్కప్పుడు సరియైనవేళకు పఠన మొదలిడినను సూర్యోదయమగుటకు చాలకాలము ముందుగనే పఠనము ముగిసిపోయెడిదని తైత్తిరీయసంహిత II. I, 10, 3 లో చెప్పియున్నారు. అట్టి సమయములో సూర్యోదయమగుటకు పల నొక పశుబలి నర్పింపవలసినదనికూడ సంహితలో చెప్పబడి యున్నది; మరియు, అట్టి సమయములో సూర్యోదయ మగువరకును యేవియో యితరములగు వేదముక్కులను పఠింపుచుండ వలసినదని అశ్వలాయనసూత్రములు చెప్పుచున్నవి. [ అశ్వ. సూ. VI, 5, 8 ప్రాతరనువాకన్యాయేన తస్యైవ సమామ్నాయస్య సహస్రావ మమోదేతేః శంసేత్ || ] అవసరమైనయెడల నట్టి సమయములో పశుబలి నర్పించుటయేగాక ఋగ్వేదములోని పది మండలములను సైతము పఠింపవలసిన

దని ఆపస్తంబసూత్రములు పలుకుచున్నవి. ఆప. సూ. XIV.

1. 2. యస్యాశ్వినే శస్యమానే సూర్యో నావిర్భవతి సౌర్యం బహురూప మాంభేత్. సర్వా అపి దాశతయీ రనుభూయాత్. ] ప్రమాణములనుబట్టి ఆదినములలో కను వెలుతురు కనిపించిన పిమ్మట చాలకాలమునకుగాని సూర్యుడుదయ మయ్యెడివాడు కాడనియు, సూర్యోదయ మెప్పుడగునాయని యప్పటివారందరు నిరీక్షింపుచుండెడివారనియు, వారనుకొన్న కాలముకంటె నింకను విశేషకాలము గడచిపోయినగాని సూర్యోదయమగుచుండెడిది గాదనియు తేటపడుచున్నది. వారనుకొన్న సమయమునకు సూర్యోదయము కాలేదు గనుక వారందరును దానికై “ప్రాయశ్చిత్తము” కూడ చేసికొనెడివారనియు తైత్తిరీయ సంహితలో ననేకచోట్ల చెప్పబడియున్నది. (తై. సం. II. I, 94. అసావాదిత్యో నవ్యారోచత తస్మై దేవాః ప్రాయశ్చిత్తి మైచ్ఛన్. )

(2) దీర్ఘఉషఃకాలమును సూచించు నిదర్శనమింకొకటి [తై. సం. VII. 2. 20- ఉషసే స్వాహా వ్యష్టిచై స్వాహోదివ్యతే స్వాహోద్యతే స్వాహోదితాయ స్వాహా సువర్గాయ స్వాహా లోకాయ స్వాహా.]-లో కలదు. దానిలో యేడు బలు లర్పింపవలసినదని చెప్పియున్నారు.

(1) ఒకబలి “ఉషస్సు” నకును (2) ఒకటి “వ్యష్టి” కిని (3) ఒకటి “ఉదేవ్యత్” నకును (4) ఒకటి “ఉద్యత్” నకును (5) ఒకటి “ఉదితా” కును (6) ఒకటి “సువర్గ”

కును (7) మరియొకటి “ లోక ” కును — యీ విధముగ యేడు బలులనుగూర్చి చెప్పియున్నారు. వీనిలో అయిదు బలులు కేవలము అయిదు రూపాంతరములను ధరించిన ఉషః కాలమునకే వర్తించును. మొదటి రెండు బలులనుగూర్చి [ తై. బ్రా. III. 8, 16, 4 లో యీ రీతిగవర్ణించియున్నారు. ఉషసేస్వాహా వ్యష్టిచైస్వా హేత్యాహ రాత్రిర్వా ఉషః అహర్వ్యష్టిః అహోరాత్రే ఏవావరూధే అథో అహోరాత్ర యేరేవ ప్రతితిష్ఠతి తాయదుభయార్ధివా వా నక్తంవా జుహుయాత్ అహోరాత్రే మోహయేత్ ఉషసే స్వాహా వ్యష్టి చైస్వా హోదేవ్యతే స్వా హోద్యతే స్వా హేత్యనుదితే జుహోతి. ఉదితాయ స్వాహా సువర్గాయ స్వాహా లోకాయ స్వాహే త్యుదితే జుహోతి ] . “ ఉషస్సు ” అనగ రాత్రి యొక్క చివరభాగమనియు, “ వ్యష్టి ” అనగ పగటియొక్క మొదటిభాగమనియు చెప్పి యున్నారు. దీనికి మనము సమ్మతించినను ఉషఃకాలమును గూర్చి చెప్పిన మిగిలిన మూడు బలులను యెట్లు సమర్థింప నగును ? ఒక బలి “ ఉదేవ్యత్ ” అనగ ఉదయింపబోవు చున్న ఉషఃకాలమునకును, రెండవబలి “ ఉద్యత్ ” అనగ ఉదయించుచున్న ఉషస్సునకును, మూడవబలి “ ఉదితా ” అనగ ఉదయించిన ఉషస్సునకును అర్పించవలసినదని చెప్పి యున్నారుగద. ఈ మూడింటిలోను మొదటి రెంటిని సూర్యోదయముకాక పూర్వమే అర్పింపవలయునని తైత్తిరీయ

బ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. భూమధ్య రేఖవద్దనున్న మన దేశములో ఉషఃకాలము బహుకొలదికాలమే యాకాశమున గాన్పించు ననుమాట మన కందరకు తెలిసియేయున్నది. ముహూర్తమాత్రముండిపోవు నీ ఉషఃకాలములో—ఉదయింపబోవుచున్న, ఉదయించుచున్న ఉదయించిన — అని మూడు భాగములుగ విడదీసి ఒక్కొక్కదాని కొక్కొక్క బలి నర్పించుట యెట్లు సాధ్యముకాగలదు ? అంతస్పష్టముగ, మూడుభాగములుగ, విభజించుట కవకాశమేది ? మన మిక్కడ ప్రతిదినముజూచు ఉషఃకాలములో నిన్నివివరములను గుర్తించుట కంత సాధ్యముకాదు. అయిదు భాగములుగ విడదీసి ఒక్కొక్కదానికి ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగ బలుల నర్పింప గలుగుటకు అప్పటి యుషస్సు బహుదీర్ఘకాల మాకాశమున కాన్పించునదై యుండియుండవలె ననుమాట స్పష్టము.

ఉషఃకాలమును గూర్చిన యీ మూడు భేదములును ఋగ్వేదఋషులకు సైతము తెలిసినవిషయమే. [ ఋ vii 41, 3. సక్షపః పరిషస్వతే.....తస్య వేసీరను బ్రత ముష స్తి స్రో అవర్థయన్. ] లో వరుణినియొక్క “ప్రియులు తనకు గాను మూడు ఉషస్సులను వృద్ధిబొందించి ” నట్లు చెప్పబడి యున్నది. i 174-7 లో “ తిస్రః దాను చిత్రాః ” అను పదమువలన “ మూడుకాంతులు ” గల ఉషస్సును సూచించి నట్లు కనబడుచున్నది. [ ఋ v. 79-9 లో—వ్యుచ్చాదుహితర్ది ప్రామాచిరంతనుథా అశః నేత్త్వా స్తేనం యథా రిపుం

తపాతి సూరో అచ్చిపా. ] “ఓ ఉషస్సా! నీవు ఆకాశము మీద విశేషకాల ముండవద్దు. నీ వచ్చటనే విశేషకాల మున్నచో సూర్యుడు వచ్చి దొంగనుకాల్చివట్లు నిన్నుకాల్చి వేయును.” ii. 15-6 లో ఉషస్సుయొక్క గుర్రములు బహు నెమ్మదిగ నడచుచున్నవి (అజవసః) అని చెప్పి యున్నారు. ఈవాక్యములనన్నిటినిబట్టి చూచిన ఉషఃకాలము ఆకాశము మీద విశేషకాలముండెడిదనియు, ఆకాశముచేత అప్పటివారి కది బహువిసుగు బుట్టించుచుండెడిదనియు స్పష్ట మగుచున్నది. వీని యన్నిటికంటె బలవత్తరమైన ప్రమాణ మింకొకటి గలదు. [ ఋ i. 113, 137. శశ్వత్సూరోషా వ్యవసదేపి. ] “ఉషాదేవత పూర్వకాలములో (పురా) యెల్లప్పుడును యెడతెగక (శశ్వత్) ప్రకాశింపుచునే యుండెడిది ” అని స్పష్టముగ కనబడుచున్నది. i. 118-11 లో - “శశ్వత్-తమా ” అనగ “అన్నిటికంటె విశేషకాల ముండెడిది ” యను విశేషణమును ఉషస్సునుగూర్చి చెప్పి యున్నారు. అదిగాక, “ఉషస్సు ” అనియు “వి+ఉష్టి ” అనియు రెండు పదములుండుటయే దీర్ఘమైన ఉషఃకాలమును సూచింపుచున్నది. ఉషస్సు ముహూర్తకాలము మాత్రమే యుండి మాయమైపోయిన యెడల ‘వి+ఉష్టి’ లేక “బాగుగ వికసించిన ” యను విశేషస్థితిని సూచింపవలసిన యవసరమేయుండదు. ఇట్టివిశేషస్థితిని ఋగ్వేదములో ననేక తావులలో సూచించియున్నారు. “ఉషసాఃవి—ఉష్టే ” అను

పదము ఋగ్వేదములో ననేక పర్యాయములు ప్రయోగింపబడి యున్నది. దానికి మనవారు “ఉషస్సు ప్రకాశింపగనే” యను అర్థమును జెప్పిరి. కాని, కేవలముక భావమునే తెలుపుటకై రెండుపదముల నేల ప్రయోగించి రనుసంశయము మనవారి కెవరికి గలుగలేదు. అదిగాక, మొదటి పదము “ఉషస్సు.” దీనికి—“వి” యను ప్రత్యయముజేర్పగ వచ్చినమాట “వి-ఉష్టి.” ఇది రెండవ పదము. రెండుభావములను దెలుపుటకై యీ రెండుమాటలను ప్రయోగింపని యెడల వీని ప్రయోజనమేమి? అందుముఖ్యముగ ఆదినము లో మాటలను నిష్ప్రయోజనముగ వాడిరని యూహించుటకు వీలులేదు. ఒక భావమును దెలుపుటకే యీ రెండు పదములను పునరుక్తిగ వాడిరని చెప్పుటకు వీలులేదు.

ఇంకను కొన్ని ఋక్కులను విచారించి చూచెదము. [ఋ I. 113-10 : కి యాత్యాయత్నమయాభవాతి యావ్యూషర్యోశ్చనూనమ్వ్యచ్ఛాన్ అనుపూర్వాఃకృపతేవావశానా పాదీధ్యానాజోషమన్యాభిరేతి॥] దీనిలో మొదటిపాదమున కర్థము చెప్పుట బహుకష్టమైనది. అనేకు లనేకవిధములుగ దీని కర్థమును జెప్పియుండిరి.

(1) శాయనాచార్యులవారి ననుసరించి చెప్పబడిన యర్థము:—ఉషస్సు లుదయించి యిప్పటి కెంతకాలమైనది? అవి యిక నెంతకాలమువరకు నుదయింపుచుండును? మనకింకను వెలుతురు నొసంగవలెనను కోరికతో నిదివరకుదయం

చిన యువస్సులవెంట నంటిపోవుచు, తనవెనుక నింక నుడ యింపబోవు ఉవస్సులతోగూడ ప్రకాశమానముగ ముందు నకు సాగిపోవుచున్నవి.

(2) మాక్సిముల్లరు ననుసరించి చెప్పినయర్థము:—ఇది వరకు వెలిగిన ఉవస్సులును, ఇకముందు వెలుగబోవు ఉవస్సులును— ఇవి యంతకాలము—ఎంతకాల మివి కలిసియుండును ? ఇదివరకు వెలిగిన యువస్సులకొర కాశించుచు, మిగిలిన (వెనుకపచ్చు) వానితో నీ యువఃకాలము సంతోషముగ ముందునకు సాగిపోవుచున్నది.

(3) మూడవయర్థము:—ఇదివర కుదయించిన యువస్సులకును, యిక నుదయింపబోవు ఉవస్సులకును మధ్యకాల మొంతదీర్ఘముగనున్నది ? ఈ యువఃకాలము ఇదివరలో నుదయించిన యువస్సులకై యాశించి (వానివెంట) బోవుచున్నది. మరియు, తనవెనుక నుదయింపబోవు యువస్సులతో సహా సంతోషముతో ముందునకు సాగిపోవుచున్నది.

ఈ మూడర్థములలో మన మేయర్థము నంగీకరించినను భావమొక్కటే తేలుచున్నది. రెండురకముల ఉవస్సులు—ఇది వర కుదయించినవి, యికముందుదయింపబోవునవి—కలవనుట స్పష్టము. మొదటి రెండర్థములను మనము ఒప్పుకొన్నచో, యీ రెండుతరగతుల యువఃకాలములును కలిసి విశేషకాల మాకాశమున వెలుంగుచుండుటచేత, వీనితో విసుగుబుట్టి—

“ఇవి యింకను యెంతకాల మిట్లు కలిసి యుండును” — అను శంకను పుట్టించుచున్నవి. అనగ దీర్ఘమైన యుషఃకాలమును సూచించుచున్నది. ఇట్టి వర్ణన ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశపు ఉషఃకాలమునకే వర్తించునుగాని, మనదేశపు ఉషఃకాలమునకు వర్తింపదు. ఇక మూడవ యర్థమును విచారించుదము. దీనిని బట్టి మొదట నుదయించిన యుషస్సులకును, ఇకముందుదయింపబోవు నుషస్సులకును మధ్య చాల విరామ మున్నట్లు స్పష్టముగ జెప్పబడియున్నది. ఇట్టి సృష్టివైచిత్ర్యము ఉత్తరధ్రువమువద్ద తప్ప ఇతరచోట్ల సాధ్యముకాదు. కనుక మన మేయర్థమును ఒప్పుకొన్నను మన సిద్ధాంతమునకు సరిపోవు చునే యున్నది. పూర్వోత్తరసందర్భముల నన్నిటిని విచారించి చూడగ శాయనాచార్యులవారును, మాక్సిముల్లరు ననుసరించి చెప్పిన యర్థములే సరియైన వని తేలుచున్నది. కొన్ని ఉషస్సులు గలవు. అవి రెండు తరగతులుగ విభజింపబడి యున్నవి. ఇదివర కుదయించినవి, ఇకముందుదయింపబోవు నవి. ఈ రెండు తరగతుల యుషస్సులును కలిసి విశేషకాలము ఆకాశమున వెలుంగు చుండును. — ఈ ఋక్కులో నున్న సారాంశ మిది. మన మిప్పుడు చచ్చించిన ఋక్కు పదియవది. ఇక 13 వ ఋక్కును విచారించిచూచినచో “పూర్వకాలములో ఉషాదేవత సంతతమును వెలుంగుచుండెడిది” అని చెప్పబడియున్నది. దీనిని బట్టి ఉషఃకాలము బహు దీర్ఘకాలముగ నుండెడిదని స్పష్టముగ దెలుపబడినది.



ఋగ్వేదము 7 వ మ-హలమ-లో ననేక ఉపాఖ్యా-  
గీతములు గలవు. [VII, 76-1, 2] లో ఉపస్సులు యెప్పుడో  
వలెనే అనేక సాందర్యవిశేషములతో తమ ధ్వజమున  
దిక్పక్రమమై కెత్తినవని చెప్పుచు, VII 76, 3 లో మొదటి  
ఉపస్సుకనుబడి తిరిగి సూర్యోదయమగుచోపల ననేకదినముల  
గడచెనని స్పష్టముగ వక్కాణించి యున్నాడు. ఈ VII  
76-3 మిక్కిలి ముఖ్యమైనదిగాన నీక్రింద వివరించెదము.

“తానీ దహని బహులాన్యాసన్, యాప్రాప్తినముదితా  
సూర్యస్య । యతఃపరిజారణ వాచరం త్వయో దదృశే న  
పునర్యతీవ ॥

తాని	ఇత	అహని	బహులాని	ఆసన్
(ఆ)	(నిజముగ)	(దినములు)	(అనేక)	(ఉండెను)
యా	ప్రాప్తినమ్	ఉ - ఇతా		సూర్యస్య
(యే)	(పూర్వము)	(ఉదయమునకు)		(సూర్యునిముక్కు)
యతః	పరి	జార-ఇవ		ఆ-చరంతి
(దేని)	(నెంబడి)	(ప్రియునివైపున		(చివరిపోవుచు
		కు వలె)		న్నది)
ఉపసః	దదృశే	న	పునః	యతీ-ఇవ
(ఓఉప	(కనుబడుచు	(కాదు)	(తిరిగి)	(వదలుచున్న
స్సా !)	న్నది)			స్త్రీ వలె)

దీనికర్థమిది :- “ నిజముగ సూర్యోదయమునకు  
పూర్వము అనేక దినము లుండెను. ఓ ఉపస్సా ! నీవాది

ముల వెంబడి (నీ) ప్రియునివైపునకు సాగిపోవుచున్నట్లు కవ  
 బడుచున్నావు; గాని, ప్రియునివదలి వెళ్ళిపోవు స్త్రీవలె  
 కనిపించుటలేదు ” దీనిలో నుండు ఒక్కొక్క వాక్యమును  
 విడదీసి చూచెదము. “ ఆదినములు చాలదినములు ” అను  
 నది ప్రధాన వాక్యము. ( తాని లేక ) ఆదినము లనగ  
 యేదినములు? దీనికి రెండు విశేషణములు గలవు. “ యా  
 ప్రాచీనమ్...” అనునది యొకటి. “ యతః పరి...” అనునది  
 మరియొకటి. ఆదినములు “ సూర్యోదయా త్పూర్వకాల  
 మును సూచింపుచున్నవని ” మొదటి విశేషణమువల్ల  
 స్పష్టమగుచున్నది. సూర్యోదయా త్పూర్వమైనచో నవి  
 చీకటిదినములు కాకూడదా యని కొందరికి సందియము  
 పోవచ్చును. కాని, “ యతఃపరి...” యను రెండవ విశే  
 షణమువల్ల నీ సందేహము తీరగలదు. ఏలననగ : ఈదినములు  
 సూర్యోదయాత్పూర్వదినములైనను, “ ఉషస్సు ఆ దినముల  
 వెంట తన ప్రియునివద్దకువలె సాగిపోవుచున్నవిగాని ప్రియుని  
 వద్దనుండి మరలిపోవుట లేద ”ని స్పష్టముగ సూచింపుటవలన,  
 ఆదినములలో ఉషఃకాలపు వెలుతురు కలదనియు, ఆ యుషః  
 కాలము బహు దినము లుండెడిదనియు సిద్ధించుచున్నది. దీని  
 వలన రెండు శములు స్థిరపడుచున్నవి. (1) మొదట ఉషః  
 కాలపు కను వెలుగు కనుబడుటకును తదుపరి సూర్యోదయ  
 మగుటకును మధ్య ననేకదినములు (బహులాని అహని) గడచె  
 ననియు (2) ఈ దినము లన్నిటియందును ఉషస్సను స్త్రీ తన

ప్రియుని (సూర్యుని) కలిసికొనుటకుగాను బహు భక్తిశ్రద్ధలతో కనిపెట్టుకొని యుండి యాదినములవెంటికి క్రమముగ తన ప్రియుని చేరుచుండెననియు, అనగా ఆదినములలో యెడతెగని ఉషస్సు వెలుగుచుండెననియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఈ ఋక్కున కర్థము చెప్పటలో భాష్యకారు లంధరును ఉక్కిరిబిక్కిరి యైరి. ఇక్కడ వచ్చిన గొప్ప చిక్కేమియనగా:- సూర్యోదయమునకు పూర్వము అనేక దినములు గడచు తెల్లు ? మనదేశములలో నది సభవము కానేరదు. శాయనులవారికిని తదితర భాష్యకారులకును ఉత్తరార్ధమసిద్ధాంతమను యీశీలకము తెలియనందున వా కేదోవిధముగ మనదేశపు స్థితిగతులకు ముడివెట్టజూచిరి. పైకి బహుతేలికగ గన్నట్టుచున్న వాక్యములకు స్వభావసిద్ధతయార్థములను వదలివైచి, యేవియో మూలమూల నున్నట్టియు, పూర్వోత్తర సందర్భములకు అతుకనట్టియు, యెంతదూరమో త్రవ్వినగాని యచ్చటి భావమునకు సరిపోనట్టియు పెద్దార్థములను జెప్పి అతుకులు బెట్టవలసినవారైరి. కాని మన మొక్కసారి యీశీలకమును మనస్సునం దుంచుకొన్నచో యీ వాక్యములన్నియును సులభముగ బోధపడగలవు. పై ఋక్కులలో సమర్థింపవలసిన మాట “అహని” అనగ దినములు. ఇది బహువచనము. దీనిని సమర్థించు తెల్లు ? సూర్యోదయమునకు పూర్వము అనేక దినము తెల్లు గడువగలవు ? కాన దీని కర్థమును చెప్పటకై యీ మాటయొక్క మూలములోనికి

దిగిరి. “అహా” అనునది “అహ్” అను మూలములో నుండి పుట్టినది. “అహ్” అనగ “మండుట,” “వెలుగుట” అని అర్థము. కనుక “అహా” అనగ “కాంక్షి,” “వెలుతురు,” “ప్రకాశము” అను అర్థము వచ్చినది. దీనినిబట్టి “అహాని” అనగ “కాంతులు” అను నర్థము చెప్పవచ్చును. కాని యీ అర్థములో యీ మాట నెచ్చటను ఋగ్వేదములో ప్రయోగింపలేదు. “అహాని” అనగ దినములనియే ఋగ్వేదములోని సాధారణార్థము. “అహాని” అనగ “కాంతుల” ని యిచ్చట చెప్పుట కేవలము స్వభావ విరుద్ధము. అదిగాక, “అహా” అను పదము కేవలము వెలుతురుగ నున్న కాలమునకే వర్తించునని శాయనులవారి మతము. కాని ఋగ్వేదములో నల్లెచ్చటను చెప్పియుండ లేదు. మరియు, “నల్లని” దినము (అహః) అనియు, “తెల్లని” దినము (అహః) అనియు రెండు విధములైన (అహః) దినములు గలవని ఋ. VI. 9-1 లో స్పష్టముగ జెప్పియున్నారు. [అహశ్చక్ష్ప మహారజ్జనమ్ చ వివర్తతే రజసీ బేద్యాభిః] ఈ విషయమంతయు శాయనులవారికి పూర్తిగా తెలియును. “అహః” అను పదము రాత్రికాలము నకుకూడ వర్తించునని తామే I. 185-4 లో స్పష్టముగ వ్యాఖ్యానము చేసియున్నారు. కాని వారికి తటస్థించిన శక్తియు వేరు. సూర్యోదయమునకు పూర్వ మనేక దినము తెల్లు గనువగలవు ? ఈ బాధనుండి తప్పించుకొనుటకై

యేదియో యతుకువెట్టజూచిరి. పాశ్చాత్య భాష్యకాళు  
లకుకూడ యీచిక్కే తటస్థించినది. కాని యీ వర్ణనను  
ఉత్తర ధ్రువప్రాంతదేశములకు వర్తింప జేయెడల యీ  
చిక్కులన్నియు మాయమగును. వీలననగి, ఆచ్చట ఉష్ణ  
కాలము బహుదినములు, కొన్నిసమయములలో నేలదిన  
ములునైత ముండునని యిదివరకే చెప్పియుంటిమి. ఇది కేవల  
మచ్చటి ఉష్ణకాలమును గూర్చియే చెప్పబడినది. కావలయు  
ననిన మనముకూడ యిప్పుడు ఉత్తరధ్రువము వద్దకుపోయి యీ  
సృష్టివైచిత్ర్యమును కండ్లార గాంచవచ్చును.

సూర్యుడే లేనప్పుడు దినములు లెక్కవెట్లు పెట్టని  
కొందరు శంకింపవచ్చును. కాని సూర్యుడు లేనసమయము  
లలో సప్తరిమాడలము మొదలగు నక్షత్రములు తిరుగ  
చుండును. అదిగాక, యీ యువస్సుయొక్క కాంతియే  
దిక్షక్రమయొక్క అంచువెంబడి తిరుగుచుండును. పూర్తిగ  
నొక చుట్టు తిరిగిన యెడల నది యొకదిన మగుచున్నది  
ఇట్లెన్నియావృతములు తిరిగిన నన్నిదినములు గడచెనని లెక్క  
వేయ వచ్చును. ఉవస్సు ఉదయించి యిన్ని దినము  
లైనదనియు, మరి యొక కొన్నిదినములు గడచిన గాని  
యీ యువస్సు పూర్తిగ సూర్యోదయముగ వికసింప  
దనియు లెక్కవేయ వచ్చును. II. 28-9 లో చెప్పి  
నట్లుగ నిన్నిదినముల పరిమితిగల యుష్ణకాలము గడచినను  
యొకను సూర్యోదయము కాలేదని లెక్కవేయవచ్చును.

[పరఋణాసా వీర ధమత్కృతాని మూహంరాజ స్వస్యకృతేన  
భోజం । అవ్యష్టాశ్చన్న భూయసీ రుషాస ఆనో జీవా న్వరుణ  
తానుశాధి] దీనియర్థము:— “నాచేత చేయబడినటువంటి  
ఋణములను (అనగపాపములను) అన్నిటిని తొలగింపుము.  
ఓరాహా ! ఇతరులక్రియలవలన నేను అంటబడకుండునట్లు  
చేయుము. నిజముగ అనేకఉపస్సులు వికసింపలేదు.  
ఓవరుణా ! మే మాఉపస్సులలో జీవించియుండునట్లునుగ్ర  
హింపుము.” మొదటిరెండుపాదములలోను అన్వయకాతిన్వ  
మేమియునులేదు. మూడవపాదమే వివాదాంశము. “భూయసీః  
ఉషాసః అవ్యష్టాః” అనుపదముల కర్థమేమి ? మొదటి  
రెండుపదములకును అర్థము “భూయసీః ఉషాసః” = (అనగ)  
“అనేకఉపస్సులు” అని తేలుచున్నది. ఇకమిగిలినది “అవ్యష్టాః”  
అనుపదము. “అవ్యష్టాః” అనునది “వ్యష్టాః” అనుదానికి  
వ్యతిరేకార్థమును దెలుపుపదము. “వ్యష్టాః” అనునది “ఉష్టాః”  
అనుదానికి — “వి” — యను ప్రత్యయము జేర్పగవచ్చిన  
పదము. “ఉష్టన్”, “వ్యష్టి” యను రెండు పదములకు  
గల భేదమును ఉషఃకాలము యొక్క 3, 5 రూపాంతరము  
లనుగూర్చి చర్చించిన సందర్భములో నిదివరకే చెప్పియుంటిమి.  
తై. బ్రా. లో “వ్యష్టి” యనగ “దినము” అనియు లేక  
“ఉష్టస్సు పూర్తిగ వికసించి సూర్యోదయమగుట” యనియు  
అర్థము చెప్పియున్నారు. కనుక “అవ్యష్టాః” అనగ “అ +  
వి + ఉష్ట” అనుదానికి “పూర్తిగ సూర్యోదయరూపము

లోనికి వికసింపని, ప్రజ్వలింపని" యని తాత్పర్యము కాని  
 "ఉషస్సు, " "వ్యష్టి"-యీ రెండు మాటలకును గల  
 తారతమ్యమును భాయనులవారును తేదితరవ్యాఖ్యాతలును  
 గమనించినట్లు కన్పించదు. ఒకవేళ వారు దీనిని గమనించినను  
 సూర్యబింబము పైకి కనబడులోపల నిన్నిదిశముల యుష్మకాల  
 ముందుననుయనుమానము వారి మనస్సునకు తట్టియుండదు.  
 ఆకారణముచేత, "భూయసీః ఉసాసః అవ్యష్టాః" = అనేక  
 ఉషస్సులు పూర్తిగ సూర్యోదయరూపములోనికి వికసింపలేదు,  
 "ప్రజ్వలింపలేదు" అను భావము వారికి యసందర్భముగ  
 గాన్పించెను. ఏలననగ : — ప్రజ్వలింపమును ఉష్మకాలము  
 వెంటనంటి పూర్తిగ సూర్యోదయమగుట వారు తమ కం  
 క్లాతర చూచుచునే యుండిరి. అట్టి సందర్భములలో "అనేక  
 ఉషస్సులు పూర్తిగ సూర్యోదయరూపము లోనికి వికసింప  
 లేదు, ప్రజ్వలింపలేదు" అనిచెప్పుమాటలు వారికిమిక్కిలి  
 యసందర్భముగ గాన్పించెను. కనుక దీని నేదో విధముగ  
 సమర్థింపజూచిరి. కండ్లకెదురుగ గనుపడు సంతములను  
 గూర్చి వర్ణింపుచున్న "అవ్యష్టాః" యనుపదమునకు  
 భవిష్యద్ధర్మమును కల్పించిరి. "ఇంకను ఉదయింపని ఉషస్సు  
 లలో" అనగ "ముందురాబోవుదినములలో" ననియర్థమును  
 చెప్పిరి. ఈయతుకు యతుకుగనే గాన్పించుచున్నది. ఏలననగ  
 యీబుక్కును వ్రాసిన ఋషి తానప్పుడు కండ్లారచూచుచున్న  
 విషయములను వర్ణింపుచున్నాడేగాని ముందురాబోవువానిని

గూర్చి చెప్పటలేదు. దీనినిజార్థమిది. “అనేక ఉషస్సులు, అనగ దినములపరిమితిగల యనేక ఉషస్సులు గడచినను యికను “వ్యష్టి” కాలేదు. అనగ, పూర్తిగ సూర్యోదయము కాలేదు. అనగ సూర్యబింబము పైకి రాలేదు. కాన యీసమయములో వరుణుడు భక్తుని రక్షించుగాకయని ప్రార్థన. ఈభావమునే బలపరుచుట కింకను ఋగ్వేదములో ప్రమాణములుగలవు: పైఋక్కులోని “భూయసీః” యనుపదమునకు సమానార్థముగల “పూర్వీః” (అనేకము) అనుపదము IV. 19, 8; VI. 28, 1 లోను కలదు. ఒక్కఉషస్సేగాక అనేక ఉషస్సులు గలవని సూచింపబడినది. అదిగాక ఋగ్వేదములో ఉషస్సును తరుచుగ బహువచనముగ గ్రహించిరి. I. 92 లో ఉషఃకాలమునుగూర్చినగీతమును ప్రారంభించుచు, “ఇవిగో! దిక్షుక్రముపై నగాన్పించు యీ (ఏతాః) ఉషస్సులే ఆ (త్యాః) ఉషస్సులు (ఉషసాః)! ” అని బిగ్గరగ తన హృదయాహ్లాదమును వెలిబుచ్చెను. ఈవాక్యమే VI. 78-3 లో కూడగలదు. ఈబహువచనమును గౌరవచిహ్నముగ ప్రయోగించిరని యాస్కాచార్యులవారు సమర్థింపజూచిరి. ఉదయకాలమునకు అధిష్ఠాన దేవతలుగనున్న యనేకదేవతలనుగూర్చి యీ బహువచనము ప్రయోగింపబడినదని శాయనులవారు సమర్థింపజూచిరి. పాశ్చాత్యభాష్యకారు లేమియు నింతకంటె యెక్కువ చెప్పలేకపోయిరి. గౌరవచిహ్నముగ బహువచనము నుపయోగించిరని మన మొకవేళ నొప్పుకొన్నను,



పిమ్మట తిరిగి యేకవచన మేల ప్రయోగింపవలెను? ఉపస్థు లాదయించుటను గూర్చి వర్ణింపుచు ననేక ఉపమానములను చెప్పిరి. కొన్నిచోట్ల వీరిని “యోధ వీరుల” కు (ధ్రువ్వవః) పోల్చి యున్నారు. కొన్ని చోట్ల తమ తమ పనుల నన్నిటిని బహు చాకచక్యముతో నిర్వర్తించుకొను స్త్రీలతో (నాః) పోల్చిరి. “నీతితరంగ ములవలె (అపాం న ఉర్మయః) దిక్చక్రముపై గాన్పించు” నని వర్ణించిరి. యజ్ఞములో పాలిన స్తంభమువలె (అధ్వరేషు స్వరహః) నున్నవని వర్ణించిరి. ఇవన్నియును, “వరుసగ నిలువబెట్టిన మనుష్యుల” వలె (విశోన యుక్తాః) నున్నవి. పశువులమండవలె (గవాం న సర్గాః) పోవుచున్నవి. అవన్నియు నొకటే మాదిరిగ (సదృశేః) నున్నవట. ఒక్కటే మనస్సుతో (సజ్ఞానస్తే) కలిసిమెలిసి యుండి పనిచేయుచున్నవట. అవన్నియు నొకే ఆవరణలో (సమానే ఉర్వే) నున్నప్పటికిని ఒక దానిమీదికి మరియొకటి కలిపించి పోవట. (మితహ్నాయ తంతే.) X. 88-18 లో స్పష్టముగ మూడు ప్రశ్నలు గలవు. “ఎన్ని అగ్నులు, ఎంతమంది సూర్యులు, ఎన్నిఉపస్థులు (ఉపాసః) కలవు?” ఈపై వాక్యములనుబట్టి చూచినచో యాస్కాచార్యులవారియర్థము సరియైనదికాదని తేలుచున్నది. ఇదిగాక, శాయనాచార్యులవారు చెప్పిన దానిని విచారించి చూచుదము. ఉపాసకాలమున కధిష్ఠానదేవతలు పెక్కుమందియుండనేల? కాన యిదియును సరియైనదికాదు.

ఈ బహువచనప్రయోగమును మరికొంద రిట్లు సమర్థింప జూచిరి. సంవత్సరము పొడుగుననువచ్చు, ఉషస్సులనుగూర్చి చెప్పినందున నీ బహువచనమును ప్రయోగించిరట. ఈసిద్ధాంతము ప్రకారము సంవత్సరములో 360 ఉషస్సులుండవలెను. ప్రతీయుషఃకాలానంతరమును సూర్యోదయ ముండవలెనుగద. కాని యీ విషయమును కొంచెము విచారించిన యెడల యీ సిద్ధాంతము నిలువజాలదని తేటపడగలదు. ఒక్కొక్క ఉషస్సునకు మధ్య 24 గంటల విరామముతోగూడుకొనిన 360 ఉషస్సులనుగూర్చి వర్ణింపుచున్నప్పుడు I. 92-1 లో “ఇవి గో! యీ (ఏతాః) ఉషస్సులే, ఆ (త్యాః) ఉషస్సులు” అని తనకండ్లార తనయెదుట కాన్పించుచున్న వస్తువులను చూపించి మాట్లాడుచున్నట్లేల వర్ణించును. ఇచ్చట బహువచనప్రయోగ మేలయుండవలెను. ఈబహువచనము సంవత్సరముపొడుగునను దినములవరుసను, వచ్చుఉషస్సులైనయెడల “వరుసగ నిలువబెట్టబడిన మనుష్యులు” అనువర్ణన కెట్లు సరిపోవును? ఇవన్నియు నొకయావరణలోనే యున్నప్పటికిని ఒకటితో మరియొకటి తగవులాడుకొనకుండ నున్నవ” ను వర్ణన కెట్లు సరిపోవును? కనుక యీయర్థము లేమియు సరిపోవు. ఉషస్సులన్నియు నొకటితరువాత మరియొకటి యెడతెగక, సూర్యోదయముచే భగ్నముగాకుండ వరుసగనన్నియు నొకచోటనే నిలచియున్నవని తేలుచున్నది. కనుక వీనినన్నిటిని కలిపి ఒకదీర్ఘమైన పెద్దయుషఃకాలముగ్రహింపనగును.

అనగ అచ్చట యక్షకాలము బహుదీర్ఘమైనదని సిద్ధించుచున్నది. “ఉష్ణకాలపు నెలుతురు కనుబడుటకును తదుపరి సూర్యోదయమగుటకును మధ్య ననేకదిగములు గడచునను VII. 76-3 లోని భావమునకును యీ భావమునకును సరిపోవుచున్నది. రెంటియర్థమొకటే. కనుక యాస్కాచార్యుల వారు, శాయనాచార్యులవారు, తదితరులు చెప్పిన సిద్ధాంతములను త్రోసివేయవలసినదే. అప్పుడు కాలములో ఉష్ణకాలము బహుదీర్ఘకాలముగ నుండెడిదనియు, ఆయుషస్సు అనేకదినములవరకు స్థిరమియున్న కాలమున దినమున కొక్కొక్కఉష్ణస్సుగ నీదీర్ఘయుషస్సును విభజించినయెడల, యీ భాగములను బహువచనముతో సంబోధించవచ్చుననియు తేలుచున్నది. దీనినిబట్టి ఉష్ణకాలమునుగూర్చి చెప్పుచున్నప్పుడు కొన్ని సమయములలో నేకవచనమును, మరికొన్ని సమయములలో బహువచనము నేలపయోగించిరో అటబడగలదు.

తై. సం. IV, 3-11 లో ఉష్ణస్సులన్నియు కలిసి “ముప్పది యప్పచెల్లెండ్ర”ని చెప్పబడియున్నది. వీరందరును అయిదు జట్టులుగజేరి, గిరగిర తిరుగుచు, మొదట తాము బయలుదేరిన చోటికివచ్చి చేరుదురట. ఆ యనువాక మంతటిలోను 15 ఋక్కులు గలవు. కొన్ని యజ్ఞములలో బలిపీఠముపై “ఉష్ణస్సు యిటుకలు” “వ్యుష్టీ - ఇష్టకాః” పేర్చునప్పుడు యీ ఋక్కులనే మంత్రములుగ పఠింతురు.

ఇటుకలన్నియు కలిసి మొత్తము 16 గలవు. వీనిలో 15 టిసి  
 పేర్చుట కీమంత్రములు పనికివచ్చును. మిగిలిన 16 నది మఱి  
 యొకచోట గలదు. ఈ యనువాకములో మొదటి మంత్ర  
 మును పఠింపుచు మొదటి యిటుకను పెట్టెదరు. ఈమంత్ర  
 ములో మొట్టమొదటగ నాకాశముమీద గాన్పించు ఉషస్సు  
 నుగూర్చి వర్ణింపబడియున్నది. రెండవమంత్రములో రెండు  
 ఉషస్సులుకలిసి జంటగనొకచోటనే నివసించియున్నట్లు వర్ణింప  
 బడియున్నది. మూడవమంత్రములో మూడవఉషస్సు సూచిం  
 పబడినది. ఇట్లే 4, 5 మంత్రములలో నాల్గవ, ఐదవ ఉషస్సు  
 లనుగూర్చి చెప్పబడియున్నది. ఈయెదు ఉషస్సులను తా  
 మైదుగురుమాత్రమేగాక తమలో నొక్కొక్కరికి అయిదేసి  
 చొప్పున 21 గురు చెల్లెండుకలరట. కనుక మొదటి అయి  
 దుతోకూడ కలుపుకొని మొత్తము 30 ఉషస్సు లగుచున్నవి.  
 ఈముప్పది యక్కచెల్లెండుగిను [త్రింశత్ స్వసారః] కలిసి  
 అయిదుజట్టులుగ, గుండ్రగ, పోవుచున్నట్లును (పరీయంతి)  
 తిరిగి యెప్పటిచోటునకే వచ్చి చేరుచున్నట్లును (నిష్క్రంతం)  
 వర్ణించియున్నారు. రెండుమంత్రములైనపిమ్మట ఉషస్సులలో  
 నున్నట్టి యొకమత్యము తమలోకూడ నుండునట్లునుగ్రహింప  
 వలసినదని పార్థివ యొకటిగలదు. మొదటచెప్పిన 5 ఉషస్సు  
 లలో నొకఉషస్సు “ఋత” యొక్కకుమార్తెయట. రెండవది  
 జలముయొక్క మాహాత్యమును చెలుపునట. మూడవది  
 సూర్యమండలములో నివసించు నట. నాల్గవది యగ్నిమండల

ములో నుండునట్లు. నవది “సవిత్వ” నిచే పాలింపబడుచున్నదట. వైవర్ణ్యముబట్టి యీయైదు ఉషస్సులను మన మీదేశములో ప్రతిదినముచూచు ఉషస్సుల వాచీయు ఇవన్నయు నెక్కడీర్ఘ ఉషస్సుతో అంతర్భాగములేయనియు, స్పష్టమగుచున్నది. “ఈయుషస్సు అనేకరూపములను ధరించి వెలుగుచున్నను, నిజమున కిది యంతయు నొక పేయుషస్సని” యీయరువాకములోని చివరమంత్రములో నిస్సాదేహముగ, ఖంశితముగ, వివరించియున్నారు. ఈయనువాక మంత్రంతో నెచ్చటను సూర్యోదయమైనట్లు చెప్పియుండలేదు. సూర్యోదయపు ప్రశంసయే రాలేదు. అదిగాక “బ్రాహ్మణము” లో దీనిని స్పష్టపరచినారు. “పగలును, రాత్రియు గానికాలము కొంతయుండెను. ఏదైనదియు చెప్పటకు నీలులేనికాలముగ ఉండెను. అప్పుడు దేవతలందరును యీయుషస్సులను జూచి వానిని క్రిందికిదింపిరి. అంతట వెలుతురు వచ్చెను. కనుక యీ “ఉషస్సు ఇతికర్తాల్లను పేర్చిన వానికి వానిలోనుండు చీకటి పోయి వెలుతురు వచ్చును.” ఈమంత్రములను చదువుచు బలిపీఠముమీద నేల “ఉషస్సు ఇటుకల” ను పేర్చవలెనో యీపైదానిని బట్టి స్పష్టమగుచున్నది. ఇది పూర్వగాధను వెలుపుచున్నది. పూర్వము దేవతలు రాత్రియు పగలుగాని సమయములో నున్న ఉషస్సులను ముప్పదింటిని చూచుచుండెడివారనియు, ఒకదానిపై నొక ఉషస్సును పెట్టుకొనుచు పోగా 30 ఉషస్సులను లెక్కపెట్టి పేర్చిన తరువాత

వెలుతురు (సూర్యకాంతి) వచ్చి సూర్యోదయ మాయెననియు  
 స్పష్టమగుచున్నది. ఆవిధముననే బలిపీఠముమీద ఈమంత్రముల  
 నుచ్చరించుచు యిటుక రాళ్ళను పేర్చిన యెడల వాని పాపము  
 లన్నియు పోయి, పుణ్యమువచ్చునని దీనిభావము. కనుక  
 ముప్పది దినములు, లేక ముప్పది ఉషస్సులకాలము గడచిన  
 గాని సూర్యోదయమయ్యెడిది కాదని దీనివలన స్పష్టమగు  
 చున్నది. అదిగాక, యీ 30 ఉషస్సులును మనము మనదేశ  
 ములో ప్రతిదినము జూచుచుండు ఉషస్సులు కావనియు  
 స్పష్టమగుచున్నది. కనుక యీ వర్ణన తప్పక ఉత్తరధ్రువ  
 ప్రాంతదేశములకే వర్తించును. ఈ 30 యుషస్సులును దిన  
 దినమును కనిపించు ముహూర్తమాత్రపు ఉషస్సులు కావనియు  
 ఇవన్నియు నొక దీర్ఘయుషస్సులోని భాగములే యనియు  
 చెప్పట కింకను నిదర్శనములు గలవు. వై. బ్రా. II. 5, 6,  
 5 “ ఈ యుషస్సులే ఆ మొదట ప్రకాశించిన యుషస్సులు.  
 ఈదేవతలు 5 రూపములను ధరింతురు. శాశ్వతమైనవి (శశ్వతః)  
 విడిపోనివి (నలవపుజ్యంతి) అంతమొందనివి (నగమంతి అంతం)  
 [ఇమా ఏవతా ఉషసోయా ప్రథమా వ్యోచ్ఛక్తా । తాదేవ్యః  
 కుర్వతే పంచరూపాశశ్వతీర్నావపుజ్యంతి నగమన్త్యన్తమ్]”  
 దీనిలో చెప్పబడిన 5 రూపములకును వై. సా. లో చెప్ప  
 బడిన 5 జట్టులకును సరిపోవుచున్నది. ఈ యుషస్సు లన్నియు  
 కలిసి యొకటిగానే యుండుననియు, విడిపోవనియు, విడిపో  
 నొకదానికిని మరియొకదానికిని మధ్య సూర్యోదయము రాద

నియు స్పష్టమగుచున్నది. య. I. 152-4 లో ఉషఃకన్యల  
(కానీనాంబాళం) ప్రియుడైన సూర్యునితోఁగి మేలిముసుగు  
(అనగ ఉషస్సు) విడిపోవనియు, మిక్కిలి నెడల్పుగల  
దనియు (అఁ-అవఘ్నః; వితతి) స్థిరమియున్నాడు. ఇది  
పైవర్ణనలతో నేర్పరచబడుచున్నది. అధర్వవేదము  
VII. 22-2 లో ఉషస్సులు “సచేతసః” అనియు,  
“సమీచీః” అనియు (అనగ అన్యోన్యమైతితో మెలగుచు  
కలిసిపోవుననియు, యెప్పుడును విడిపోవనియు) వర్ణించి  
యున్నాడు. ఈ సందర్భములో 30 ఉషస్సులను గూర్చి  
శాయనాచార్యులవా రెట్లు సమర్థించిరో విచారించెదము.  
ఆయనువాకముమొక్క మొదటిమంత్రములో మొదటి యుష  
స్సును గూర్చిన ప్రశంసకలదు. ఈ మొదటి యుషస్సు స్మృత్యా  
దిని కనుబడిన “ప్రథమఉషస్సు”ను సూచించునని శాయ  
నులవారు వ్యాఖ్యానముచేసిరి. రెండవమంత్రములో చెప్ప  
బడిన “ఉషస్సు” మనము ప్రశంసిత్యమును జూచు ఉషస్సును  
సూచించునది. కాని మిగిలిన 28 ఉషస్సుల నేమిచేయవలెను?  
శాయనుల వారికి యీరెండు ఉషస్సులేతప్ప ఇంకొక  
మూడవకపు ఉషస్సు నేలీయదాయెను. అందువలన  
ఉషస్సంతయు నొకటైయెనను, ఆయుషాదేవత తన యొక  
బలముచే ననేకరూపములను భరింపగల్గెనని శాయనుల  
వారు మిగిలిన 28 ఉషస్సులను సమర్థించిరి! ఇదిగాక తుదకు  
వీరొక యర్థమును సాధించిరి. ఈ 30 ఉషస్సులను వినమున

కొక ఉషస్సుచొప్పున నెలదినములలోను కనుబడు మొత్తపు ఉషస్సుల సంఖ్యయని చెప్పిరి. కాని వీరిలెక్కప్రకారము సం॥ లో 360 ఉషస్సులుండగ వానిలో యీ 30 ఉషస్సులను గూర్చిమాత్రమే యీ మంత్రములలో నేల ప్రశంసించిరో వీరెచ్చటను తెలియబరచియుండలేదు. ఈ యర్థములన్నియు పరస్పర విరుద్ధములేగాక, తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణ॥; తై॥ సం॥ లలో చెప్పిన వాక్యములకుకూడ విరుద్ధముగ నున్నవి. పూర్వము మన యార్యులు త్రైతీయమువద్దనుండగ అచ్చటిసృష్టివైచిత్ర్యములను వారు కళ్లారచూచి యీవిధముగ వర్ణించినను యనుమానము శాయనాచార్యులవారి మనస్సునకు శోచనండున వారిట్టిపరస్పరవిరుద్ధములగు వ్యాఖ్యానములను చెప్పవలసినవారైరి. ఈకీలకమునే వారిరింగి యుండినయెడల వారిట్టి పెడార్థములను చెప్పెడివారు కారు.

ముప్పదియషస్సులుగల వనుమాట తై॥ సం॥ బ్రా॥ లలో కలదేగాని, ఋగ్వేదములో నెచ్చటనులే దని కొందరు వాదింప సాహసించెదరేమో. అట్లెంతమాత్రము కాదు. ఋ VI 59-6 లో ఉషస్సు “ముప్పదియడుగులు” ( త్రింశత్ పదాని అక్రమిత్ ) నడచిపోయినది, అని చెప్పబడియున్నది. [ఇంద్రాగ్నిఅపాదియం పూర్వాగాత్పద్ధతీభ్యః హిత్వైవో జిహ్వాయవావదచ్చరత్రింశత్పదా న్యక్రమిత్]. దీని కీలక నెవరును పూర్తిగ అర్థముచెప్ప సాహసింపలేదు. ‘ఒకఉషస్సు ముప్పదిఅడుగులు నడచినది’ అనినను ‘ఉషస్సులు మొత్తము



30 అక్కచెల్లెడు: వా రందరు కలిసి ఒకచోటికే వచ్చి చేరునట్లు గుండ్రముగ తిరుగుదురు. అనినను — ఈరెండు వాక్యములకు సౌకటియర్థమని వేరంగ చెప్పవక్కరలేకయే తెలియుచున్నది. ఇదిగాక ఋ 1. 123-8 [ సదృశీరద్య సదృశీదినుశ్వేదీర్థ్యసచాంతే వరుణస్యధామ్ అననద్యాత్రి శతం యోజనాన్వేకై కా క్రితుం పరియంతి సద్యాః ] “ఉషస్సులు యీదినముననున్నట్లే కేషటిదినముకూడదుండి, వరుణుని మందిరములో చాలకాలముచరకు నివసించును. అవి కల్పవరహితమైనవి. అవి గుండ్రముగ ముప్పుది యోజనములు తిరుగును (పరియంతి). ఇట్లు తిరుగుటలో పృథియుషస్సును యెప్పటిచోటికి వచ్చి చేరును (క్రితుం). ” మొదటి రెండు వాక్యములలోను కష్టమేమియులేదు. పిమ్మట “ఉషస్సులు గుండ్రముగ ముప్పుదియోజనములు తిరుగుచు యెప్పటిచోటికి వచ్చిచేరుచుండును ” అని చెప్పబడియున్నది. \* పీఠియొక్క నిబార్థము నింతవర కెవరును విప్పిచెప్పలేకపోయిరి. ఇది కేవలము ఉ. ఘ్రి. పాఠితదేశములోని ఉషస్సులయొక్క లక్షణము. 30 ఉషస్సులు ( 30 దినములు ) గడచిననే గాని

---

\* యోజనము అనగ “ ఒక్కదినములో తిరుగులయామము ” ఈ మాటను యాయర్థములోనే V-54-3 లో ప్రయోసించియున్నారు కనుక ముప్పుది యోజనము అనగ ముప్పుదిదినములలో తిరుగుమారము. అనగ దినమున కొకచుట్టుచొప్పున యీ యుషస్సులు 30 దినములలో 30 చుట్లు తిరిగినపిమ్మట నూర్వోదయమగును — అని భావము.

సూర్యోదయముకాదని చెప్పియుంటిమి. పృథియుషస్సును దిక్పక్రముయొక్క అంచువెంబడితిరుగుచు కృమముగ పైకి వచ్చుచుండుననికూడ చెప్పియుంటిమి. కనుక యీ వర్ణనను ఉ. ధృ. ప్రాంతదేశపు ఉపస్సులకు నర్తింపజేసినచో, నీని యర్థము చక్కగ బోధపడగలదు. ఈ వర్ణన మనదేశపు ఉపః కాలవర్ణన కెంతమాత్రమును సరిపోదు. ఈ యుషస్సులు గుండ్రముగ తిరుగుచున్నవనుటకు నిదర్శనములు చాలగలవు. “ఓ ఉపస్సా ! తిరిగియెప్పటిచోటికేవచ్చి చేరునట్లు ( సమానం అర్థమ్ ) నీవు చక్రముతిరిగినట్లు తిరుగుము (చక్రిం ఇవ ఆవవృత్తవ) అని ఋ III. 61-3 [ ఉపఃప్రతీచీభువనాని విశ్వోర్ధ్వార్థాత్ప్రసృత్య మృతస్య కేతుః సమాన మర్థం చరన్తయ మానా చక్రమివనవ్యస్యావవృత్స్వ ] లో చెప్పియున్నారు. “చక్రముతిరిగినట్లు” అనగ నిలువుగ రథచక్రము తిరిగినట్లు తిరుగకూడదా యని కొంద రభ్యంతరముచెప్పవచ్చును. కాని ప్రపంచములో నెచ్చటను యీవిచిత్రము కాన్పింపదు. ఉత్తర ధ్రువమువద్దనే తము అడ్డముగ, దిక్పక్రపు అంచువెంబడి, కుమ్మరివానిసారె తిరిగినట్లు తిరుగునేకాని, నిలువుగ తిరుగదు. ఉపఃకాలపు వెలుతు రెప్పుడును దిక్పక్రపు అంచుననేయుండును గాని, ఆకాశముమీద మననెత్తివూరి కెత్తుగ రాజాలదు. కనుక, కుమ్మరిసారె తిరిగినట్లే తిరుగుచున్న దని చెప్పట కేమియు అభ్యంతరము లేదు. ఇట్లు తిరుగుట కేవల ముత్తరధ్రువప్రాంతక్షణమే యనుట నిర్వివాదము. మనదేశములలో ఉపఃకాలపు వెలుతురు తూర్పున

కొద్దిగ గాన్నించి పిమ్మట సూర్యోదయ మగుటతోడనే దానిలో కలిసిపోవును. కనుక యిక్కడి యుషస్సు గుండ్రముగ తిరుగుచున్న దని చెప్పుట కేతమాత్రమును పీలులేదు. కనుక పైవేదవాక్యము తప్పక ఉ. ధ్రువప్రాంతఉషస్సునే సూచింపుచున్నదనుట స్పష్టము.

ఋగ్వేదములో మన యుషఃకాలములను సూర్వికూడ అచ్చటచ్చట సూచనలు గలవు. కాని చాలభాగమువరకు ఉ. ధ్రువపు దీర్ఘఉషఃకాలమే యిన్ని యుషగేతములను వ్రాయుటకు కారణ మైనదని మాత్రము చెప్పకతప్పదు. లేదా, ఉ. ధ్రు. వదలివచ్చిన పిమ్మటకూడ ఆకాలమువారు తమ తాత ముత్తాతలు చెప్పుకొనుచుండగ యీలక్షణములను వారివల్ల వినియైన నుండవలెను.

—† సింహావలోకనము. †—

(1) ఋగ్వేదములో వర్ణించిన ఉషఃకాలము బహు దీర్ఘమైనది. ఉషఃకాలపు కనువెలుతురు కనుబడుటకును తడు పరి సూర్యోదయ మగుటకును మధ్య అనేకదినములు గడచుచుండెను. దీనికి ప్రమాణము. [ ఋ VII-76-3 ]

(2) పూర్తిగ సూర్యోదయము స్వస్వరూపములోని వికసించుటకు పూర్వము అనేకఉషస్సులు ఒకటితరువాత ఒకటి క్రమముగ పైకివచ్చుచుండెను. దీనికి ప్రమాణము. [ ఋ. II. 28-9 ]

(3) ఉషస్సును బహువచనముగ సంబోధించిరి. 30 దినములవ్యాప్తిగల దీర్ఘఉషస్సులోని 30 దినభాగముకు యీ

బహువచనము వర్తించును. దీనికి ప్రమాణము [ ఋ 1. 123-8: VI. 59-6 తై || సం|| IV 3, 11, 6. ]

(4) అనేకఉషస్సు లొకచోటనే నివసించి. తమలో తాము కలహించుకొనక అన్యోన్యస్నేహభావముతో వర్తించుచున్నవి. దీనికి ప్రమాణము [ ఋ. IV 51-7-9; VII 76-5; అథ. వేద. VII 22-2 ]

(5) ఉషస్సులోని 30 భాగములును యెడతెగనివి; విడిపోనివి. [ 1. 152-4; తై. బ్రా. II. 5, 6, 5; అథ. వేద. VII. 22-2 ]

(6) 30 ఉషస్సులును కుమ్మరిసారెవలె గిరిగిరి తిరుగును; ఎప్పటిచోటికేవచ్చి చేరును. [ 1. 123-8-9: 111.-61-3 తై సం|| IV 3, 11, 6. ]

ఈపై లక్షణములన్నియు ఉ. ధృ. సంతదేశమునకే వర్తించునుగాని యికనేదేశమునకును వర్తింపవు.

వేదములను వ్యాపింపజేసిన ఋషు లీస్మష్టివైచిత్ర్యములను కళ్ళార చూచినయెడల మంచుయుగము రాక పూర్వమే, వారచ్చట నివసించియున్న కాలములోనే చూచియుండవలెను గద. అట్లయినచో, యీ మంచుయుగమునకు పూర్వయుగమును సూచించు నిదర్శనము లేమైనవేదములయందు గలనా? కలవనియే చెప్పగలము. I. 113-13 లో “పూర్వదివములలో (పురా) ఉపాదేవత ఆకాశములో సంతతము వెలుంగు

చుండెడిది ” అని కలదు. ఇచ్చట “ పురా ” అనుపదము హిమద్యుగము ( మంచయుగము ) నకు పూర్వయుగమును సూచింపుచున్నదనుట స్పష్టము. ఉ. ధృ. ను నదలివచ్చిన పిమ్మట—అనగ మంచయుగానంతరయుగములో—మాట్లాడుచు, “ పూర్వయుగములో యీ విధముగనుండెడిది ” అని మంచయుగమునకు పూర్వపుయుగమును సూచింపుచున్నాడు.

మరియు బలికీముపై ఉషఃకాలపు మంత్రములను పఠింపుచు “ ఉషస్సు-ఇటుకలను ” పేర్చునప్పుడు ఆమంత్రములలో సూచించబడిన ముప్పదిఉషస్సులకును తామిదక్షిణ దేశములలో ప్రత్యక్షముగ తమకండ్లారచూచు నిమిషమాత్ర జీవనముగల ఉషఃకాలమునకును యెచ్చటను సంబంధము లేకున్నదే యని వారి మనస్సులకు తప్పక సందేహము తోచెను. మంత్రముల యర్థమును చూచెదనూయనిన వానిలో 30 ఉషస్సులు కలవని యున్నది. కాని ప్రతిదినమును తాము కండ్లార చూచునది నిమిషమాత్రపు ఉషఃకాలమేగద. ఈ రెంటికిని యేకోశమునను సంబంధము కనిపింపలేదు. కాన వారు దీని నెట్లు సమన్వయించుకొనిరి ? దీనికి సమాధానము తె॥ స॥ V. 3, 4, 7 లో కలదు. “ ఈముప్పదియషస్సు లేమియో మనకు తెలియదు. దీనియొక్క నిజార్థ మేమియో మనకు తెలియదు. ఇదిపూర్వకాలమునుండియు అనుశ్రుతముగ వచ్చుచున్నది. దీనిని మనము వదిలిపెట్టనేల ? దీనియర్థ మేమైనను మన కేల ? పూర్వమునుండియు మనవారు దీనిని వాడుచు

న్నారుగాన మనముకూడ ఆప్రకారమే చేయుదము. బహుశః పూర్వము దేవతలకు 30 ఉషస్సులు కనుబడెడివికాబోలు ' అని యీ విధముగ మనస్సును సమాధానపరచుకొనినట్లు తె॥స్స॥ V. 3, 4, 7 లో స్పష్టముగ చెప్పబడియున్నది. దీనినిబట్టి యివి తప్పక మంచుయుగమురాకపూర్వము మన పూర్వులు తమ కండ్లారచూచిన యంశములనియు, తదుపరి దక్షిణదేశములకు వచ్చినపిమ్మటకూడ యీ యంశములను మనవారు మరచిపోక, పూర్వాచారములుగ నెంచి, వాని ప్రకారమే యజ్ఞయాగాదులను జరుపుచుండెడి వారనియు స్పష్టమగుచున్నది.

పూర్వగ్రంథములలోని యుషఃకాల వర్ణన లన్నియు మన యుత్తరద్రువసిద్ధాంతములను బలపరచుచున్న వని ఋషి వుచేసితిమి. మిగిలిన లక్షణములను ముందుఁజూడాయములలో విచారిం చెదము.



## అనుబంధము.

ముప్పది ఉపస్థులు.

తైత్తిరీయ సంహితా, ౪-వ. కాండ,

3-వ. ప్రాశాసకము, ౧౧-వ అనువాకము.

ఇయమేవ సా యా ప్రాశామా వ్యోచ్ఛదంత రస్యాం చరి  
ప్రవిష్టా । వహూర్జజాన నవగజ్జ నితీత్రయ ఏనాం మహిమాసః

సచస్తే ॥ ౧ ॥

ఇంద్రస్వతీ ఉపసా పేప్తి శానే సమానం యోని మనుసంవ  
రస్తే । సూర్యపత్నీ విచరతః ప్రజానతీకేసుం కృణ్వతే అజరే

భూరి-రేతసా ॥ ౨ ॥

ఋతస్య పథామను తిస్రో ఆగుప్రయో ఘర్తాసా అను జ్యోతి  
షాఽఽగుః । ప్రజామేకా రక్ష త్కృణ్వ మేకా వ్రతమేకా

రక్షతి దేవయూనామ్ ॥ 3 ॥

ఇత్యుష్టమో అభవద్యా తురీయా యజ్ఞస్య పక్షౌష్టపాయో  
భవస్తే । గాయతీంత్రోష్టుభం జగతీ మనుష్టుభం బృహదర్కం

యుజ్జానాః సువరాభరన్నిదమ్ ॥ ౪ ॥

పశ్చుభిర్ధాతా విదధావిదంయత్రాసా స్వస్వరజనయత్ పశ్చు  
పశ్చు । తాసాముయన్తి ప్రయవేణ పశ్చు నానాయాసాణి

కృతవోవసానాః ॥ ౫ ॥

త్రి శత్రుసారం ఉపయన్తి నిష్కృత సమానం కేతుం ప్రతి  
ముఞ్చమానాః । ఋతూ స్తన్వతే కవయః ప్రజానతీ ర్మధ్యే  
ఛన్దసః పరియన్తి భాస్వతీః ॥౬॥

జ్యోతిష్మతీ ప్రతి ముఞ్చతే నభో రాత్రీ దేవీ సూర్యస్య  
వ్రతాని । వి పశ్యన్తి పశవో జాయమానా నానారూపా  
మాతురస్యా ఉపస్థే ॥౭॥

ఏకాష్టకా తపసా తప్యమానా జజానగర్భం మహిమాన మిం  
ద్రమ్ । తేన దస్యూన్ వ్యసహస్త దేవా మాన్తా ౭ సురా  
ణా మభవ చ్చచ్ఛిభిః ॥౮॥

అనానుజామనుజాం మామకర్త సత్యం వదన్త్య నిచ్చవతత్ ।  
భూయాసమస్య సుమతౌ యథా యూయమన్యా వో అన్యా  
మతి మాప్రయుక్త ॥౯॥

అభూన్మమ సుమతౌ విశ్వవేదా ఆప్తప్రతిష్ఠా మవిదద్ధిగాఢమ్ ।  
భూయాసమస్య సుమతౌ యథా యూయమన్యా వో అన్యా  
మతి మాప్రయుక్త ॥౧౦॥

పఞ్చ వ్యష్టి రనుపఞ్చ దోహగాం పఞ్చనామ్నా మృతవో ౭  
ను పఞ్చ । పఞ్చదిశః పఞ్చ దశేన కప్తాః సమానమూర్ధ్ని

రభిలోకమేకమ్ ॥౧౧॥

ఋతస్య గర్భః ప్రథమా వ్యూఘష్య పామేకా మహిమానం  
బిభర్తి । సూర్య న్యైకా చరతి నిష్కృతేషు ఘర్మన్యైకా  
సవిత్రైకాం నియచ్ఛతి ॥౧౨॥



యా ప్రథమా వ్యాచ్ఛత్ సా ధేను రధిచవ్యమే । సానః పయ  
స్వతీ ధుక్ష్వోత్తరాముత్తరా సమామ్ ॥ ౧౩ ॥

శుక్లర్షభా నభసా జ్యోతిషాఽఽగాః  
విశ్వయాపా శబలే రగ్నికేతుః ।

సమానవర్ధ స్వపస్యమానా నిభిర్జిహరా  
మజర ఉషతిగా ॥ ౧౪ ॥

ఋతూనాం పత్నీ పౌర్ణమేయమాగా ద  
న్తాం నేత్రీ జనిత్రీ పౌహనాం ।

ఏకాసతీ బహు ధోహో వ్యుచ్ఛస్య త్స్థా  
త్వం జరయసి సర్వమన్యత్ ॥ ౧౫ ॥

తైత్తిరీయ సంహితా : ౧-వ కాండ; ౩-వ ప్రపాఠికం;  
౪-వ. అనువాకము; ౭-వ. భాగము.

నవా ఇదం దివాన న త్తమాసేదవ్యావృత్తం తే దేవా ఏతా  
వ్యుష్టిరపత్య తా ఉపాదధత తతోవా ఇదం వ్యాచ్ఛద్య  
స్యైతా ఉపథీయస్తే వ్యేవాస్మా ఉచ్ఛత్యథోతమ ఏవా  
పహతే ॥



# వైదిక నిలయము

ఆరవ అధ్యాయము.

— దీర్ఘదివసము, దీర్ఘరాత్రము —

ముప్పదిదినముల యవధిగల దీర్ఘయఖండయుషస్సును గూర్చి ఋగ్వేదము ఖండితముగ వక్కాణించి చెప్పుచున్నప్పుడు, తత్పూర్వ ముండితీరవలసిన దీర్ఘరాత్రిగూడ వేరుగ ఋజువుచేయ నక్కరలేకుండగనే సిద్ధించుచున్నది. మరియు దీర్ఘరాత్రి యున్నప్పుడు దానికి ప్రతిగ దీర్ఘదివసముకూడ నుండియే తీరవలెనుగద. దీర్ఘదివసమును, దీర్ఘరాత్రమును ఉభయదీర్ఘసంధ్యలును — యీ మూడునుపోగా సంవత్సరములో కొంతకాల మింకను మిగులును. ఈమిగిలినకాల మెట్లుండును? ఈకాలములో మనమామూలు అహారాత్రములు (రాత్రింబవళ్లు) ఉండును. ఒక్కొక్క అహారాత్రము మొత్తము 24 గంట లుండును. దీర్ఘరాత్రమును, దీర్ఘదివసమును గతించగనే అహారాత్రములవరుస ప్రారంభమగును. మొట్టమొదట అహస్సు (అనగ పగటిప్రాద్దు) బహుతక్కువగ నుండును. కాని రోజులుగడచినకొలది పగటిప్రాద్దు యెక్కువగుచుండును. ఈవిధముగ పగటివేళ ప్రాద్దు పెరిగినకొలదియు రాత్రివేళప్రాద్దు తగ్గుచుండును. ఇట్లుకొంత

కాలముపోగా, ఇరువదినాలుగుగుంటలును పగలుగనే యుండును. ఇకకొంతకాల మగుసరికి మరల రాత్రులు సామగగుచు, తుదకు యిరువదినాలుగుగుంటలకాలమును రాత్రిగనే యుండును. ఇదియే దీర్ఘరాత్రి. ఇట్లు కొంతకాలమున్నతరువాత, మరల యువకాలమును దాని ననుసరించి సూర్యోదయమును, దానివెంటి అహస్సులు ( పగటిప్రార్థలు ) సాచ్యగుటయు సంభవించును. ఇట్లే, చర్వితచర్విణముగ కాలచక్రము తిరుగుచుండును.

ఈపై యశమలక్ష్మయను అన్యోన్యాయములు, దీపముతోబాటు నీడ యెల్లుండితీరునో, అదేవిధముగ దీర్ఘయువకాలమొకటి యున్నయెడల, దానివెంట యీ దీర్ఘనితలును, దీర్ఘదినసమలును ఉండితీరును. దీనికై ప్రత్యేకముగ మనము ఋగ్వేదమును శోధింపవలసరములేదు. అనినను మనమిప్పుడెన్నియో వేల సంవత్సరములనాటి విషయములను గూర్చి చర్చించుచున్నాము గనుక, మన మిప్పుడు పైన బేర్కొనినభివృద్ధిముల నన్నిటిని వేర్వేరుగనే భావించి, వానిలో నొక్కొక్క దానికి ప్రత్యేకముగ వేదవాప్తయము నుండి ప్రమాణములను జూపవలసిన బాధ్యత మనదైయున్నది. ఇది శాస్త్రచర్చకులతణము; అనసరము. ఈ దీర్ఘదినసమలకును, దీర్ఘరాత్రములకును వేదములయందెచ్చటనైన ప్రత్యక్షప్రమాణములు గలవా? ఎడతెగక నెలలకొలది సూర్యకాంతియు, నెలలకొలది చీకటి రాత్రులును గలవి

జెప్పటకు వేదములయం దెచ్చటనైన ప్రమాణములు గలవా? వేదములయందు చెప్పబడియుండు సంవత్సరము యొక్క లక్షణములేమి? ఇవన్నియును, ఉత్తరధ్రువ పాంత దేశలక్షణములేగాని, ఇట్టివి మరియు కెచ్చటనులేవని ధ్రువ పరుచుటకేమైన ప్రమాణములు వేదాదుల యందు గలవా? ఈ యంశములనెల్ల నీ యధ్యాయమునందును, సప్తమా ధ్యాయమందును విచారించిచూచెదము.

ప్రప్రథమమున దీర్ఘనిశనుగూర్చి విచారితము. మన మిప్పుడు ఉత్తరధ్రువమువద్దకు పోయి చూచినయెడల అచ్చట సంవత్సరములో కొన్నిదినము లెడతెగక యెల్లప్పుడును చీకటి గనే యుండును. సూర్యకాంతి కనుపించనే కనుపించదు. దీర్ఘ నిశ కిది ప్రత్యక్షప్రమాణము. కాని, ప్రస్తుత మాప్రదేశ మంతయు మంచుచే కప్పబడి ప్రాణికోటి నివసించుట కెంత మాత్రమును యోగ్యముగలేదు. ఈ శీతలమునకు తోడు యీ దీర్ఘరాత్రికూడ తోడ్పడుటవలన జనసంచార మచ్చట పూర్తిగ నణగిపోయినది. కాని, ప్రథమాధ్యాయములో సూచించినట్లు కొన్ని వేల సంవత్సరములకు పూర్వము (పూర్వ హిమవద్యుగములో) అచ్చట శీతోష్ణస్థితి మిక్కిలి యచు కూలముగ నుండెననియు, జను లచ్చట యధేచ్ఛగ విహరింపు చుండిరనియు మనము గ్రహింపవలెను. అయినను పూర్వ మచ్చట నివసింపుచుండిన జనులకు బాధాకరముగ నున్న దేమైనకలదా యని యడిగినచో — అట్టిది యీ దీర్ఘనిశ

యొక్కటియే యని మనము నొక్కి నక్కానింపవచ్చును. ఇప్పటివలె నింత మంచును, అతి చలియు లేకపోయినను దినములకొలది సూర్యుని లేక చీకటిలో సంచరింపవలసిన వారగుటచే సూర్యోదయ హస్తాదగునా, తా మెప్పు డీయంధకారములోనుండి విముక్తుల మగుదుమాయని ప్రజలు భగవంతుని నదా ప్రార్థించుచున్నట్లు దృష్టాంతరము లనేకములు వేదములందు గలవు. భయంకరములగు నీదీర్ఘనిశలనుగూర్చి ఋగ్వేదములో ననేకచోట్ల ననేకవిధములుగ వర్ణించియున్నాము. ఈయంధకారము ఇంద్రుని శత్రువులగు రాక్షసుల కుడువకును శత్రుణ్యముగ నుండెనట. ఇంద్రశత్రువులందఱు చీకటిలో దాగుకొనెడివారట. అందువలన ఇంద్రు డీరాక్షసులతో (యీదీర్ఘనిశలతో) యుద్ధము చేసి, వారి నోడించి, వారి దుర్గములగు యీయంధకారములను భేదించెడివాడట. ఇంద్రశత్రువగు వృత్రాసురుడు దీర్ఘమగునంధకారములో దాగుకొని యుండెనట - దీనికి ప్రమాణము:— ఋ. 1. 32-10. [ దీర్ఘంతమః ఆశయన్ ఇంద్రశత్రుః ] తనతో పోరాడుటకైవచ్చిన “శుష్ణ” యనువాని నింద్రుడు చీకటి గోతిలో (తమసిహ శ్చేయే) పడవేసెనని ఋ V. 32,5 చెల్పుచున్నది. తరువాతి శ్లోకములో “సూర్యుడులేని చీకటి” (అసూశ్చేతమసి)ని గూర్చి వర్ణించియున్నాడు. దీనినే జర్మను పండితుడగు “మ్యాక్సిముల్లరు” గారు “భయంకరమగు చీకటి” యని వ్యాఖ్యానము చేసి

యున్నారు. దీని విషయమై ఋగ్వేదమునం దిన్ని ప్రమాణములు గాన్పించుచున్నను, మనవారింకను ఇంద్రవృత్రాసురుల పోరాటము కేవలము ప్రతిదినముచు సూర్యోదయమునకు పూర్వము సూర్యునకును చీకటికిని జరుగు పోరాటమేగాని సంవత్సరములో నొక్కసారియే దీర్ఘనిశను భేదించుకొని వచ్చు సూర్యునకును తత్పూర్వమున్న దీర్ఘభయంకరాకారకారమునకును జరుగు పోరాటము గాదని మనవారింకను వాదింపుచుండుట మహాశ్చర్యముగ నున్నది. అనగ ఇంద్రవృత్రాసురుల పోరాటము దైనికమే గాని సంవత్సరికముగాదని మనవారింకను వాదింపుచున్నారు. దీని విషయమయిన పూర్ణచర్చను ముందు గావించెము. మనమిప్పుడు ప్రతిదినమునుజూచు అంధకారము (ఎంతయెక్కువగ జూచుకొన్నను)—అర గంటల కంటె యెక్కువకాలముండుట కవకాశమే లేదు. ఈకొద్దికాలము మాత్రమే యుండునంధకారములో ఇంద్రశత్రులగు రాక్షసులుండరును వాగుకొనియున్నారనిచెప్పిన హాస్యాస్పదముగ నుండగలదు. ఋగ్వేదమునందు వర్ణింపబడిన అంధకార మెట్టిది ? అతిదీర్ఘమైనదియు, అతిభయంకరాకారము గలదియు, సూర్యురశ్మి యెచ్చటను సోకనిదియు, ఇంద్రాదిదేవతలకు నైతము ముచ్చేద్యమైనదియు—ననివర్ణించియున్నారు. మనము ప్రతిదినముమాచున్న చీకటిరాత్రు లిట్టిభయంకరాకారమునకును, యిట్టి వర్ణనములకును సరిపోవునా ?

ఇంద్రవృత్రాసురుల పోరాటమువంటి యీ ప్రాచీనగాథ లేగాక, దీర్ఘనిశనుగూర్చి జెప్పు ఘట్టము లనేకములు ఋగ్వేదమునందు గాననగును. వేదములం దనేకచోట్ల తరుచుగ తమ్మును యాయంధకారమునుండి విముక్తులగావించి రక్షింప వలసినదని ఋషీశ్వరులు తమయిష్టచైవములను ప్రార్థింపుచున్నట్లు నిదర్శనములు గలవు. దీనికి ప్రమాణము:— ఋ. 11. 27, 14. [అదితే మిత్రవరుణే తమృళయ ద్వోవయం చకృమాకచ్చిదాగః । ఉర్వశ్యామభయం జ్యోతి రింద్రమానో దీహ్వా అభినశంతమిస్రః ] — ఓ అదితీ ! ఓ మిత్రావరుణులారా ! మేము మీయెడలగావించిన యపచారములనెల్ల మన్నించి మమ్ములను బ్రోవుడీ ! ఓ ఇంద్రా ! అతివిశాలమైనట్టియు, నిర్భయమైనట్టియు వెలుతురును మేము పొందెదముగాక ! ఈ దీర్ఘమైన యంధకారము ( బహుళాంధకారము ) మమ్ముల నావరింపకుండుగాక ! ఈ దీర్ఘమైన అంధకారమును సూచింపుటకు “దీహ్వాతమిస్రః” అను పద మచ్చట నున్నది. ఈపదమున కర్థము కేవలము దీర్ఘమైన అంధకారము అని చెప్పుటకంటె “ఎడతెగని చీకటిరాత్రుల వరుస” యని చెప్పినచో దీని నిజార్థ మెక్కువగ తేటపడగలదు. ఈ బహుళాంధకార మెప్పుడంతమొందునా యని పూర్వము మనవారు పడిన యీ మనోవేదనకు — యీ యాతురతకు, హేతువేమి ? మన మిప్పుడు నిత్యమును జూచు యీక్షణకాలపు చీకటిరాత్రులను జూచియేనా వాణిట్లు భయపడినది ? ఈ కొద్దికాలపు చీకటిని

జూచియే మనవా రింతవేదనను పొందిరని చెప్పట కేవలము హాస్యాస్పదము. అట్లయినయెడల వారుబొందిన యీ వేదనకు గల నిజమైనకారణమేమి ? దీని నెట్లుమనము సమర్థింపగలము? కేవలము మనము ప్రతిదినమునుజూచు చీకటి రాత్రులను చూచియే వారట్లు భయపడిరని చెప్పటలో సర్థ మేమియు లేదు. ఋ 1. 46, 6, లో [యానః పీవరదశ్వినా జ్యోతిష్మతీ తమస్తిరః తామస్మే రాసాధామిషమ్] “ఈయంధకారమును గడచివచ్చుటకు తగినబలమును తన కనుగ్రహింపవలసిన”దని ఒకభక్తుడు అశ్వినీదేవతలనుగూర్చి ప్రార్థించుచున్నాడు. మరియు ఋ VII 67, 2 లో [అశోచ్యగ్నిః సమిధానో అస్మే ఉపో అదృశ్ర న్తమసశ్చి దన్తాః] = అగ్ని రగుల్కొనమొనరిడినది; అంధకారముయొక్కకొనలు గాన్పించుచున్నవి. ఉషస్సుయొక్కధ్వజము తూర్పుదిక్కున గాన్పించుచున్నది. “తమ సః అంతాః” అనుపదము మిక్కిలి చిత్రముగనున్నది. ఈ పదమునకును, దీర్ఘనిశను సూచించు యింక ననేకవాక్యములకును నిజార్థమును పూర్తిగగ్రహింపక మనదేశములోజూచు మామూలు శీతకాలపుచీకటి రాత్రులే నని యర్థముచెప్పట యెంతమాత్రమును సరియైనవ్యాఖ్యానము గాదు. ఈరాత్రులను జూచి మనపూర్వజు లింతదిగులొంది తమ్ముచు రక్షించుటకు-యీమాత్రపుభాగ్యమునకు - దేవతలనుగూడ అహ్వనింపవలసినవారై రని చెప్పటకంటె వింత వేరెద్దియును లేదు.



చీకట్లెప్పుడు పోవునా యని మనోవేదనను జూపించు ఘట్టము లనేకము లింకను గలవు. ప్రస్తుతకాలపు కిరణ నాయలు దీపములు, క్రొవ్వనట్టెలు, మెరుపుదీపములు మొదలగు కృత్రిమపురుషకరణము దెప్పియు నాకాలమున లేనందు చేత పూర్వము మన యార్దులు యీక్షణకాలపు చీకట్లను జూచియే యింత దిగులొందిరని సమర్థింప జూచుట వెర్రితలంపు. ఇప్పటికాలపు అడవిజాతి మనుష్యులునైతము చీకట్లను జూచి యింత మనోవేదనను బొందిరే! అట్టిచో, యీ అడవిజాతి వారికంటె యెన్నియో రెట్లు యెక్కువ నాగరకులైన మన యార్దులు చాత్రివేళ చీకటిని జూచి యింత దిగులొందుటకుగల కారణము గాన్పించదు. ఒక్క మనుష్యులు మాత్రమే గాక, దేవతలునైతము యీ బహుళాంధకారములో చాలకాలము మునిగియుండవలసిన వారైరని కూడ వేదములు చెప్పుచున్నవి. దీనికి ప్రమాణము:—

ము X. 124, 1—[జ్యోగ్ ఏవ దీర్ఘంతమ ఆశయిష్టా ] అగ్ని దేవుడునైతము “అతిదీర్ఘకాలము యీదీర్ఘాంధకారములో మునిగియుండె”నట. దీర్ఘకాలమును సూచించుటకు “జ్యోగ్” అనియు, “దీర్ఘం” అనియు రెండు పదములను ప్రయోగింపవలసిన అవసరమేమి వచ్చినది? ఒకే భావమును చెలియ పరుచుటకు రెండు పదములను ప్రయోగింపనేల? వేద ప్రవర్తకులకు అత్యుక్తిదోషము నంటగట్టుదమా? ఉత్తర ధ్రువమండలమునకు దక్షిణమునగల దేశములలో రాత్రి

కాలము—మన మొంత యెక్కువగ జూచుకొన్నను — 24 గంటలకు మించనేరదు. మన యాకుల కనుభవస్థితియైన నిశలు యీ 24 గంటలకంటె మించియుండనియెడల ముట్టి పర్జనలును, అవసరము లేనిచోట్ల రోజు పదమూల నుపయోగించుటలును — మొదలుగా గలవానిని మన మెట్లు సమర్థింపగలము ఆ యగ్నిదేవుడే “యెడలేని రాత్రు”లందు (క్షపః) ప్రకాశించుచున్నాడని ఋ 11, 2, 2, చెప్పుచున్నది. “ఎడలేనిరాత్రు”లన నర్థమేమి? మధ్య నెచ్చటను సూర్యోదయముగాని, సూర్యరశ్మియొక్క స్పర్శగానిలేకుండ — ఎడలేనిరాత్రులనియా? లేక మధ్యమధ్యకొంతకాలము సూర్యరశ్మితో కూడుకొనియున్న అనేక రాత్రులనియా? “క్షపః” అనగా “ఎడలేనిరాత్రు”లని యర్థము చెప్పిన ఆ మ్యాక్సిముల్లురు పంటి పండితుడే దీని నిజార్థమును పూర్తిగ గమనింపజాలనివాడాయెను.

పూర్వకాలములో మనవారికి దీర్ఘరాత్రులను గూర్చి పూర్తిగ తెలియునని సూచించుట కింతకంటె బలవత్తరమైన నిదర్శనములను జూపింపవచ్చును. ఋగ్వేదము పదియవ మండలము ౧౨౭-వ ఋక్కులో నిశాదేవతను గూర్చి సంబోధించి యున్నారు. “ఓనిశాదేవతా! (భక్తులమగు) మమ్ములను సులభముగ తరింపజేయుదానవు గమ్ము. (నః సుతరా భవ) దీని తరువాత “రాత్రీసూక్తం” లేక “దురాస్తవమ్” అనుపరి

శిష్టములో రాత్రిదేవత తన కనుకూలించును గాక యని భక్తుడు ప్రార్థించుచున్నాడు. “మేము భద్రముగ ఆవలి దరికి చేరుకొందుము గాక” “మేము భద్రముగ ఆవలి దరికి చేరుకొందుముగాక” యని వేడుకొను చున్నాడు. [ ప్రౌఢస్సోహం శివాం రాత్రీం భద్రో పార మశీమహి భద్రో పారమశీమహి ] అధర్వవేదము XIX. 47, 2, [ నయస్యాః పారం దదృశే న యో యవద్విశ్వ మస్యాః నివిశే యదే జతి । అరిష్టాసస్త ఉర్వితమస్వతీ రాత్రీపారమశీమహి భద్రో పారమశీమహి ] అధర్వవేదము XIX. 50, 3 లో [ రాత్రీం రాత్రీమరివ్యస్త స్రవేమ తన్వా నయమ్ ] జంగమపదార్థములన్నియును నిశలో ( నిశాసమయములో ) విశ్రమించును. నిశాంతమును, నిశాపారమును ( రాత్రీయొక్క ఆవలిదరిని ) జూచినవా రెవరును లేరు. ఈ నిశను భేదించున దేదియును కూడ గాన్పింపలేదు. విశాలాంధకారపరివృతముగు నోనిశా దేవతా! మేము భద్రముగ నిన్ను తరించుదుము గాక! ఓనిశాదేవతా! మేము నిన్ను తరించుదుముగాక! ( నీపారమును జేరుదుముగాక! ) అధ. వే. XIX 50, 3-లో “ మాశక్రీరముల కెట్టిహానియు లేకుండ మేము రాత్రీరాత్రీయును (రాత్రిం రాత్రిం) (అనగ ప్రతిరాత్రియు) గడచిపోవుచుండెదముగాక! ” అనియున్నది. ఏమి! ఇంతభయము! ఇంత దిగులు! ఇంత ఆతురత! ఈ రాత్రి గడచి యెట్లుబ్రతుకుదుమా యని ఇంత మనోవేదన బొందవలసిన అనసరమేమి?

“ఈ నిశాంతమును జూచినవా రెవరును లేరే! ఈ నిశను భేదింపగలవా రెవరును గాన్పింపరే!” యని మనయూర్వులు ఆర్తనాదమును గావింపవలసినంతగతి యేమిపట్టినది? మన మిప్పుడు ప్రతిరాత్రియు యీ విధముగ దిగులొందుచున్నామా? మన కిప్పుడు లేనిభయము మనపూర్వికుల నేలబాధింప వలెను? దీనికి ప్రత్యుత్తరము తె॥సం॥ 1, 5-5, 4 లో గాననగును. “ఓ చిత్రావసూ! నన్ను భద్రముగ నీ యావలి దనికి చేరనిమ్ము. 1, 5, 7, 5 లో దీనిని వివరముగ తెలియ జెప్పియున్నాడు. చిత్రావసూ అనగ రాత్రి “ఇక తెల్ల వారద” ని పూర్వకాలమందు బ్రాహ్మణులు భయపడెడివారు. [1,5,5,4-చిత్రావసోస్వస్తితే పారమశీయ] I. 5,7,5-చిత్రావసోస్వస్తితే పారమశీయేత్యాహ । రాత్రి ర్వేచిత్రావసూ రవ్యుష్టేవా వతస్యైపురా బ్రాహ్మణా అభైషుః॥—రాత్రిగడచి యెప్పుడు తెల్లవారునాయని మనయూర్వులు దిగులొంది, ఇక అసలు తెల్లవారనే తెల్లవారదని భయపడుచుండిరని వేదములో స్పష్టముగ నొక్కివక్కాణించియున్నారు. దీనియర్థమేమి? రాత్రి కాల మతిదీర్ఘమై యుండనియెడల ఇట్టిభయమున కవకాశమే లేదుగద. శాయనాచార్యులవారు దీనివిషయమై గట్టిగపట్టుబట్టి విచారింపకుండ ఊరక తేలికగ త్రోసివేసిరి! శీతకాలములో రాత్రిప్రొద్దు ఎక్కువగనున్నందుచేత మనవారు శీతకాలములో నీవిధముగ - యెప్పుడు తెల్లవారునాయని - విసుగుకొనెడివారని మాత్రము చెప్పి సులభముగ యీ భాగమును సమర్థింప

జూచిరి. కాని, శాయనాచార్యులవారు చెప్పిన యంశములను బట్టియే, వారు చెప్పినయర్థము సరిగాదని ఋజువుపరచెదము. తైత్తిరీయ సంహితలో కొంతభాగము మంత్రార్థములను విపులముగబోధించు భాగమైయున్నది ఈయర్థమును విపులముగజెప్పు భాగమునకు “బ్రాహ్మణము” అనిపేరు. కనుక తైత్తిరీయ సంహితను “మంత్రము” అనియు “బ్రాహ్మణము” అనియు — రెండు భాగములుగ విభజింపవచ్చును. దీనినిబట్టిచూడగ పైన “పూర్వకాలమందు ఇకతెల్ల వారదని బ్రాహ్మణులు భయపడెడివార” ని చెప్పువాక్యము బ్రాహ్మణములోచేరిన భాగమని స్పష్టమగుచున్నది. ఇక “బ్రాహ్మణము” యొక్క లక్షణములేమియో కొంచెము జూచెదము. “బ్రాహ్మణము” ను మన వేదాంతములు పదిభాగములుగ విభజించిరి. [ శ్లో॥ హేతుర్నిర్వచనం నిందాప్రశంసాసంశయో విధిః । పరక్రియా పురాకల్పో వ్యవధారణకల్పనా ॥ ఉపమానం దత్తైవైతే విధయో బ్రాహ్మణస్యతు ఏతద్వై సర్వవేదేషు నియతం విధిలక్షణమ్ ॥

(౧) హేతువు—అనగ మంత్రములో చెప్పినయంశములకు కారణమేమియో తెలుపుట: (౨) నిర్వచనం—అనగ, మంత్రములో యేపదమును యే యర్థములో పోయో గించినారో తెలుపుట. (౩) నిందా—అనగ, మంత్రములో నిందార్థములైన భాగములను నిందించుట. (౪) ప్రశంసా—అనగ, మంత్రములో మెచ్చుకొనదగిన యంశములేమైన

నున్నచో వానినెత్తిజూపి ప్రశంసించుట. (గీ) సంతయమ్—  
అనగ, మంత్రార్థముపూర్తిగ బోధపడనిచోట్ల నెత్తిచెప్పుట.  
(౬) విధి—అనగ, యీవిషయ మిట్లుండి తీరవలెనని సిద్ధాంత  
కరించుట. (౭) పరకీయా—అనగ, ఇతరులుచేసిన కార్య  
ములు—ఏదేని విషయమయి యితరభాష్యకారులు గాని,  
యితరముఖులుగాని యేమిచెప్పిరో దానినిచెప్పుట (౮) పురా  
కల్ప—అనగ, పూర్వకాలపు టాచారములనుదెలుపు సంగ  
తుల నెత్తిజూపుట. (౯) వ్యవధారణకల్పనా—అనగ, మంత్ర  
ములోని ఒకవిషయమై “ యిదియైన కావలెను, లేదా అది  
యైన కావలెను; గాని వేరొండు కాజాలదు ” అని హద్దుల  
నేర్పరుచుట. (౧౦) ఉపమానం—అనగ, పోలికలను జూపుట.  
వ్యాఖ్యానభాగమైన బ్రాహ్మణమును యిట్లు పదిభాగము  
లుగ మనవారు విభజించిరి.

“ పూర్వకాలము మనవారు సూర్యోదయము కాద  
నియే భయపడెడివారు ” — అనువాక్యమును శాయనా  
చార్యులవారు యెనిమిదవ భాగమగు “ పురాకల్ప ” ము  
క్రిందికి తీసికొనివచ్చినారు. ఇది అర్థవాదముగాదనియు, ఇది  
కేవలము పూర్వకాలమునాటి యంశమును సూచింపుచున్న  
దనియు శాయనులవారే ఒప్పుకొనియున్నారు. అట్లయినప్పుడు,  
“ సూర్యోదయము కాదని ” భయపడెడివారనిచెప్పువాక్యము  
కేవలము శీతకాలపు దీర్ఘరాత్రులను జూచి అతిక  
యోక్తిగ జెప్పినమాటయేగాని వేరొండుగాదని యర్థవాదము

జేయుట శాయనాచార్యులవారు గావించిన స్వవచన వ్యాఖ్యాతమును సూచించుచున్నది ! కనుక యీ వాక్యము కేవలము పూర్వకాలము మనవా రనుభవించిన యశుభమును సూచించుచున్నది. ఈవిషయమునుండి మింకొక ముఖ్యాంశము బయలు దేరుచున్నది. తెల్లవారదనే భయము ఒక్క మన పూర్వులకు మాత్రమే యుండనేల? మనకిప్పుడేల యట్టి భయములేదు. శీతకాలముగో రాత్రులందు మనమివిధముగ భయపడుచున్నామా? అప్పటిరాత్రియు, యిప్పటిరాత్రియు సమానమే యైనయెడల మనపూర్వులకు భీతావహమును గలిగించిన ఆరాత్రి మనకిప్పుడేల యీ భీతావహమును గల్పించుటలేదు? మనలో నెట్టిమూఢునకైనను అట్టిభయమున్నదా? సూర్యోదయమెప్పుడుగనో నిశ్చయముగ చెప్పగల జ్యోతిషజ్ఞానము మన పూర్వులు పూర్వులకు లేదని చెప్పటకంటె పరిహాసాస్పదమగు విషయ మింకొకటి యుండబోదు. ఈ విషయమునుబట్టి చూడగ శాయనులవారు చెప్పిన సమాధానము సరియైనది గాదని ఋజువుగుచున్నది. ఈ శీతకాలపు రాత్రులను జూచి కాదు మన యార్యులు భయపడినది. అది మన శీతకాలపు రాత్రికంటె అతిదీర్ఘమైనదై యుండితీరవలెను. “ఎప్పుడు సూర్యోదయ మగునా, ఎప్పుడు సూర్యోదయ మగునా?” యని ప్రజల మనంబులను తల్లడింపజేయజాలినంత దీర్ఘనిశయై యుండితీరవలెను. ఇట్టి దీర్ఘనిశ ఉత్తరార్ధ్రవ ప్రాంతదేశములలో నుండునుగాని మరి యెచ్చట నుండదు.

మరియు నిది వేదకాలమునాటికికూడ పూర్వకాలము నుండే సని తేలుచున్నది. వేదకాలమువారికే యిది పెద్దలవలన వినుచువచ్చిన పూర్వకాలపు పుక్కిటిపురాణమై యున్నది. తైత్తిరీయసంహితాకాల మిప్పటికి షుమారు 4500 సంవత్సరములైనది. అప్పటికే యీదీర్ఘనిశ పుక్కిటిపురాణమైనది.

దీర్ఘనిశను దీర్ఘ దివసమును సూచించుట కింక నేమైన ప్రమాణములు ఋగ్వేదమునందు గలవేమో చూచెదము. ఋగ్వేదములో దివారాత్రములనుగూర్చి చెప్పిన ఖట్టములను పరీక్షించి చూచెదము. రాత్రింబవళ్ళనుగూర్చి ఋగ్వేదములో ననేకచోట్ల ద్వివచనప్రయోగములు గలవు. ఋ. I. 122 లో ఉషాసా-నక్తా (ఉషస్సును రాత్రియు) అనియు, I. 142, 7 లో “నక్తోషాసా” (రాత్రియు, ఉషస్సును) అనియు, I. 168, 6 లో, “ఉషాసా” (రెండు ఉషస్సులు) అనియు నక్కఱించియున్నారు. వీనికన్నిటికిని అర్థ మొక్కటియే. వీనికి రాత్రింబవళ్ళయొక్క జంట యని భావము. “అహోరాత్రే” యను పదము ఋగ్వేదమునందు లేకపోయినను దానికికూడ నిదియే యర్థము. ఇది “ఉషాసా నక్తా” యను పదమునకు పర్యాయపద మని ఐతరేయబ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. ఒక్కొక్కచోట యీ అహోరాత్రముల జంటను అప్ప చెల్లెండనియు, కవలపిల్లలనియు వర్ణించియున్నారు. ఋ III 55, 11 ను పరీక్షించి చూచెదము. ఈ ఋక్కునకు దేవత “అహోరాత్రము”. ఈ ఋక్కు “అహోరాత్రము” ను



గూర్చి వర్ణించుచున్నదని వ్యాఖ్యాతలందఱును ఒప్పుకొనియే  
యున్నారు.

నానా చక్రాతే యమ్యా వపూంషీ  
తయో రన్య ద్రోచతే కృష్ణ మన్యత్ ।  
శ్యావీచ య దరుషీచ స్వసాకా  
మహా ద్వేవానా మసురత్వ మేకమ్ ॥

ము. III, 35, II

అర్థము :- “ఆ కవలపిల్లలు ( యమ్యా-స్త్రీలింగం ) అనేక  
రూపములను ధరింతురు. ఆ రెండోనో నొకటి ప్రకాశింపు  
చుండును ( రోచతే ). రెండవది నల్లగ ( కృష్ణమ్ ) నుండును.  
వారు ఇద్దరు అప్పుచెల్లెండు ( స్వసాకా ). ఒకటి చీకటిగను  
( శ్యావీ ) రెండవది ప్రకాశమానముగను ( అరుషీ )  
ఉండును. దేవతలయొక్క మహదాశము అద్వితీయ  
మైనది ”—ఈముక్కుచూచుటకు బహుశేలికగ గాన్పించును.  
కాని దీనిలోని రెండు ప్రధానాశములను మనవారు సరిగ  
గ్రహింపలేదు. ముందు దీనిలో మొదటిరెండు చరణములను  
గూర్చి చర్చించుదము. “ఆ కవలపిల్ల అనేకరూపములను  
ధరింతురు, వానిలో నొకటి ప్రకాశించును, మరియొకటి చీకటిగ  
నుండును. కవలపిల్లలనగ రాత్రిం బవస్య. పగలు వెలుతురుగ  
నుండును; రాత్రి చీకటిగనుండును”. ఇంతవర కర్థము తేట  
తెల్లముగనే యున్నది. కాని యీ కవలపిల్లలు “అనేకరూప  
ములను ధరింతురు”, అనగ అర్థమేమి? అనేకరూపములను

ధరించుటయననేమి ? ఈవాక్యము విషయమై మనవారంతే శ్రద్ధవహించినట్లు గాన్పించదు. “ నానాచక్కాతే-వపూంషి” అనగ “ అనేకరూపములుగ, అనేకశరీరములుగ, అగు చున్నవి.” ఈ వర్ణనలో మనము రెండు ముఖ్యాంశములను గుర్తింపవలెను. (౧) ఆ కవలపిల్లలలో నెకటి ప్రకాశమానముగను మరియొకటి చీకటిగనుండును. (౨) ఆ కవలపిల్లలనేకరూపములుగ మారుచుండురు. ఇంకొకచోట (I. 123, 7) యీ దివారాత్రముల జంటనే “ విషురూపే ” యనియు, మరియింకొకచోట “ విరూపే ” యనియు ఒకేయర్థములో వర్ణించియున్నారు. పై జెప్పిన రెండు వర్ణనలుగాక— “విషురూపే” “విరూపే”—యనునది యింకొక మూడవయంశమని గ్రహించవలెను. కనుక దివారాత్రముల వర్ణనలో మూడు ముఖ్యాంశములను ప్రత్యేకప్రత్యేకముగ గ్రహింపవలెను.

(౧) కవలపిల్లలలో ఒకటి ప్రకాశమానముగను (రోచతే) రెండవది నల్లగను ( కృష్ణమ్ ) ఉండును.

(౨) కవలపిల్లలు అనేకరూపములుగ మారుచుండురు.

(౩) “ విషురూపే ” “ విరూపే ” — యను వర్ణనను గమనింపవలెను.

ఈ మూడువర్ణనలను ఒకదానితో నొకటి కలుపకుండా విడిగ నుంచుదము. ఈమూడింటికిని అర్థమొక్కటియేకాదు. వీనికన్నిటికిని అర్థ మొక్కటియే యైనయెడల అత్యుక్తిదోష మాపాదించును. కనుక యీ మూడింటికిని మూడు పేర్వేరు

అర్థములుండి తీరవలెను. “విషూరూపే, విరూపే” — యను పదములలోని “రూప” శబ్దమునకు — చలుపు, తెలుపు, ఎరుపునంటి — వివిధరంగులని శాయనాచార్యులవా రర్థము జెప్పియున్నారు. దివారాత్రముల కీయనేకరంగులను బూయుట కెట్లు సంభవమగునో మనముగ్రహించజాలము. మనకొక్కొక్కప్పుడు రాత్రికి బనలు పచ్చగను, ఎర్రగను, నీలముగను, ఊదారంగుగను గాన్పించునా? పోనీ, “రూప” శబ్దమునకు “రంగు” అని అర్థముచెప్పటకు సాధ్యమైనను “వపూంషి” యనుపదమున కాయర్థ మెట్లు చెల్లుచు? దీని విషయమై భాష్యకారు తెవరును శ్రద్ధబూసి విచారించిచెట్లు గన్పించును. అందుచేతనే కొందరు “విషూరూపే” యనగ “వివిధరంగుల” ని అన్వయించియున్నారు. “నక్తోషాసా” యొక్క స్వరూపము “విరూపే” యని ఋ I. 113, 3 — లో వర్ణించి యున్నారు. అచ్చటకూడ శాయనులవా రీయర్థమునే చెప్పి యున్నారు. దీని విషయమై యింకను దీర్ఘముగ అలోచించి నవా తెవరును గాన్పించరు. కాని, శాయనులవారి కంటె పూర్వపువాడైన మాధనాచార్యులవారు “వివర్ణ” మను తమ సామవేదభాష్యమందు “విరూపే” యను పదమును గూర్చి పూర్ణముగ వ్యాఖ్యానము జేసియున్నారు. సామవేదముయొక్క “ఉత్తరార్చికము” నందు (19, 4, 2, 3) యీ పదమునుగూర్చి యీవిధముగ జెప్పియున్నారు. “సంవత్సరములో దక్షిణాయనములో రాత్రికాలము

వృద్ధియగుచుండును. ఉత్తరాయణములో పగలుకాలము వృద్ధిబొందును. [ సుమేకే-సంవత్సరే దక్షిణాయనే రాత్రే చైవ్యవృద్ధిః; ఉత్తరాయణే త్వహ్నః, నక్షత్రరాత్రీ, ఉపాకాలప్రభృత్యహః ] మాధవాచార్యులవారి యీ భాష్య ప్రకారము “విషురూపే, విరూపే” — యను ఋగ్వేద పదములకు సరియైన యర్థమును జెప్పటకు మనకు వీలు కలిగినది. “సూప”, “వపున్” శబ్దములు దివారాత్రముల యొక్క దీర్ఘతను (పొడవును), వ్యాప్తిని, వెలియకేయు పదములని మన మిప్పుడు గ్రహింపవలెను. కనుక, “విరూపే” యనగ “వివిధములైన పొడవులు గల రాత్రీం బగళ్ళు” అని సరళమైన యర్థ మేర్పడుచున్నది. అనగ, దివారాత్రీము లొకప్పు డొకపొడవును, మరియొకప్పు డింకొకపొడవును కలవై యున్నవని యర్థము. దీనితోబాటు, యీ కొలతలు మారిపోవుటయే గాక, యీ దివారాత్రములలో నొకటి ప్రకాశమానముగను, యింకొకటి నలుపుగను ఉండును. మాధవాచార్యులవారి భాష్యము నాధారముచేసికొని మన మిప్పు డీఋక్-యొక్క మొదటి రెండు పాదములకును యీ క్రిందివిధముగ నర్థముచెప్పవచ్చును. “ఈ కవలపిల్లలయొక్క పొడవులు ( వపుంషి ) వివిధములుగ ( నానా ) మారుచుండును. వానిలో నొకటి మెరయుచుండును; మరియొకటి నల్లగు నుండును. ” —

ఈ ఋక్కులో మొదటి రెండుపాదములకు నర్థమును జెప్పితిమి. కాని మూడవపాదమునర్థకు వచ్చునదికి యింకొక క్రొత్తచిక్కు తటస్థింపుచున్నది. మూడవపాదమున కర్థమేమనగ:—“వారు ఇద్దరు అప్పచెల్లెండు” (స్వసాకా) ఒకటి చీకటిగను (శ్యావీ) రెండవది ప్రకాశమానముగను (అరుషీ) ఉండును. ” మూడవపాదములో చెప్పబడిన అప్పచెల్లెండ్రు కును (స్వసాకా) మొదటి రెండు పాదములలో వర్ణింపబడిన “కవలపిల్లల” కును (యమ్యా) యేమైన సంబంధమున్నదా? ఇవిరెండును వేర్వేరు వ్యక్తులా? లేక ఒకవ్యక్తియేనా? ఈ రెండును ఒకేవ్యక్తియని చెప్పినయెడల యీ మూడవ పాదము అనవసరమగును. మూడవపాదముయొక్క ప్రయోజనమేమి? ఇక యివి రెండును వేర్వేరు వ్యక్తులని చెప్పిన యెడల యీ రెంటికిని గల భేదమేమియో చెప్పి తీరవలెను. వ్యాఖ్యాత లెవరును దీనిని సమర్థింపజాలరైరి. అందువల్ల వారు పునరుక్తిదోషమునకొడిగట్టియెసను యీ రెండును ఒకేవ్యక్తియని సమర్థించిరి. కాని యీ వ్యాఖ్యానము సంతృప్తికరముగ లేదని యందరికిని తెలియును. కనుక, మనచేతనైన యెడల నీవాక్యములకు సంతృప్తికరముగ నర్థమునుజెప్పటకై యత్నింతము.

ఇచ్చట రాలిం బవశ్యయొక్క వర్ణనలు రెండు విధములుగ నున్నవి. ఒకజంటగాక రెండు జంటల నిచటవర్ణించి యున్నారు. ఈ యొక్కచోటనేగాక, యిదేవిధముగ ననేక

చోట్ల దివారాత్రీములను రెండు తరగతుల జంటలుగ వర్ణించిన ఘట్టము లనేకములు గలవు. వీనికన్నిటికిని సమాధానము జెప్పఁజెట్లు ? ఋగ్వేదమునందు దివారాత్రీములను వర్ణించుటకు “అహనీ” యను మరియొక పదముగలదు. దీనికర్థమేమి? దీని యర్థము “రెండు పగళ్ళు” అనికాదు: “అహనీ” యనగ “ఒకరాత్రీ, ఒకపగలు (జంట)” అని యర్థము. కారణమేమన, ఋ VI, 9, 1లో “చీకటిదిన(అహః) మొకటియు, వెలుతురుదిన (అహః) మొకటియు గలవు”— అని స్పష్టముగ రెండు విధములైన “అహః” కలవని వర్ణించి యున్నారు. కనుక “అహనీ” యను పదమునకు “ఒక రాత్రీం బగళ్ల యొక్క జంట” యని స్పష్టమగుచున్నది. ఋగ్వేదము లోనే మరియొకచోట “ఉషాసానక్తా” యని యింకొక జంటను వర్ణించి యున్నారు. “అహనీ” యను జంటకును “ఉషాసానక్తా” యను జంటకును భేదమేమైన గలదా? లేక యివి రెండును ఒకటియేనా? దీనికిసమాధానము ఋగ్వేదము IV, 55, 3-లో కనిపించగలదు. అచ్చట “ఉషాసానక్తా” యను దేవతను, “అహనీ” యను దేవతను— యీ రెంటిని— వేర్వేరుగ సంబోధించి, వేర్వేరుగ నాహ్వానించి యున్నారు. [ ఉభేయ ధానో అహ నిపాత ఉషాసానక్తా కరతామదభ్యే] ఈ జంట దేవతలను వేర్వేరుగ నాహ్వానించుటం జేసి, యీ జంటలు రెండును వేర్వేరు జంటలై యుండితీరవలెనని సిద్ధించుచున్నది. మ్యాక్సిముల్లరు పండితుడు, నై తము యీ రెండు జంటలకును

గల భేదమును గుర్తించియే యున్నాడు. కాని వానియొక్క నిజ భావమేమియో పూర్తిగ విచారణ చేసియుండలేదు. మనదేశములో నలె సంవత్సరములోనున్న 3౬౦ దినములును ఒకే విధముగ నున్నయెడల యీ రాత్రిని బవళ్ళను రెండు వేళ్ళేరు జంటలుగ వర్ణించుటకు కారణమేమి? ఈ రాత్రిని బవళ్ళు వివిధమైన పొడవులుగలవై యొకటి ప్రకాశమానముగను మరియొకటి నల్లగను ఉండుననివర్ణించిన చాలుగద.

ము IV. 55, 3 లో - యీ రెండు జంటలకును జూపిన భేదమును మనమెట్లు సమర్థింపవచ్చును? దీనికై యీ భూగోళములో వివిధప్రదేశములలోనుండు దివారాత్రములనెల్ల పరీక్షించి చూడవలెను. ఉత్తరధ్రువము మొదలుకొని భూమధ్య రేఖవరకు గల దివారాత్రములనెల్ల పరీక్షించి చూచినయెడల, యీ ద్వంద్వ వర్ణనలకు సరిపోవు, దివారాత్రములు ఉత్తరధ్రువ ప్రాంతదేశములలోనుండు దివారాత్రములేగాని, యిట్టివి మరియెచ్చటను లేవని తేలుచున్నది. ఉత్తర ధ్రువమండలములో నుండు దివారాత్రముల యొక్క లక్షణములేమి? అనేకదినములవరకు యెడతెగక వ్యాపించి యుండు ఒకరాత్రియు, యిట్టిదే దీనితో తులదూగగల యొక పగలును—అనగ, ఒక దీర్ఘ రాత్రమును, ఒక దీర్ఘ దివసమును—గలిగిన దివారాత్రముల జంట యొకటి యుండును. ఇది యొక తరగతిజంట. ఇదిగాక, వివిధపొడవులు గలిగినట్టియు, మొత్తము ౨౪ గంటలకు మించనట్టియు

మరియొక తరగతి దివారాత్రముల జంటలుండును. ఇది యి  
 కొక తరగతి జంట. (పటమును చూడుడు) ఇట్టి విచిత్రమైన  
 దివారాత్రముల జంటలు ఉత్తరధ్రువమండలములో దప్ప  
 మరియొకెచ్చటను గానరావు. భూమధ్య రేఖవద్ద దివారా  
 త్రము లెప్పుడును ఒకేవిధముగ నుండును. అర గంటలలో  
 సగము పగలును, సగము రాత్రియు గలిగి సంవత్సరములో  
 నెట్టిమార్పునులేక యేకరీతిగనే యుండును. అనగ, భూమధ్య  
 రేఖవద్ద దివారాత్రములు “విరూప” ముగనుండక, “సరూప”  
 ముగనేయుండును. భూమధ్యరేఖకును, ధ్రువరేఖకును మధ్య  
 నున్న దేశములో దివారాత్రము లెప్పుడును మొత్తము అర  
 గంటలకు మించియుండవు. కాని, యీ అర గంటలలో  
 ఒక్కొక్క చోట [ ఉత్తరధ్రువమును సమీపించిన కొలది ]  
 అర గంటల పగలును ఒకగంట మాత్రమే రాత్రియు నుండ  
 వచ్చును; లేదా అర గంటలరాత్రియు, నొకగంట మాత్రమే  
 పగలును కూడ నుండవచ్చును. ఈ రీతిగ రాత్రింబగళ్ళయొక్క  
 పరిమితులు నానావిధములుగ మారుచుండును; కాని యీ  
 రాత్రిం బగళ్ళు రెండును గలిసి మొత్తము అర గంటలకు  
 మాత్రము మించవు. ఇదియే ఋ III. 55, 11-లో మొదటి  
 రెండు పాదములలో వర్ణింప బడిన దివారాత్రముల జంట—  
 “నల్లగను, ప్రకాశమానముగను, వివిధ పొడవులు గలదిగను”  
 ఉండు జంట. ఇది మొదటితరగతి జంట. ఇక న్నీధువరేఖను  
 దాటి ఉత్తరధ్రువమండలములోనికి ప్రవేశించినచో, యీ

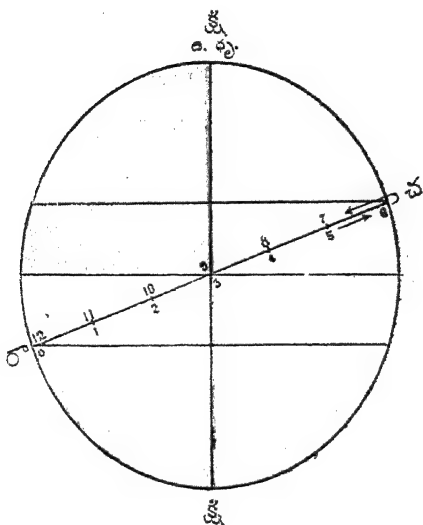


మొదటి తరగతి జంటలో పాటు యిక్కొక తరగతి జంట కూడ గాన్పించును. అర గంటలకు మించని మొదటి తరగతి దివారా త్రముల జంటగాక, అనేక దినములనాకు నెడలేక వ్యాపించి యుండు ఓర్థరాత్రింబవళ్ళ జంట ఇంకొకటి సంభవించును. ఇది రెండవతరగతి జంట. ఉత్తర ధ్రువముదలములో నీరెండు తరగతులజంటలు గలనని సిద్ధించుచున్నది. కేవలము ఉత్తర ధ్రువము మీదికే పోయి కూర్చున్నచో ఓర్థజంట మొక్కటి మాత్రమే—6 నెలల రాత్రియు, 6 నెలల పగలును—ఉండును; అర గంటల జంట మాయమై పోవును.

మనము భూమధ్యరేఖనద్వారా బయలుదేరి ఉత్తర ధ్రువమునైపుకు ప్రయాణమై పోవుచున్నచో, మనకు మధ్యత్రోవలో క్రమముగ నీక్రిందివిధములైన దివారాత్రములు గాన్పించును:—

(౧) భూమధ్యరేఖనద్వారా:— ఒకేజంట; అర గంటలకు మించదు; సగము నలుపు, సగము మెరుపు; 6-వ పటము. రాత్రింబవళ్ళ పొడవులలో మార్పు లుండవు. అనగ 'సరూప'మ.

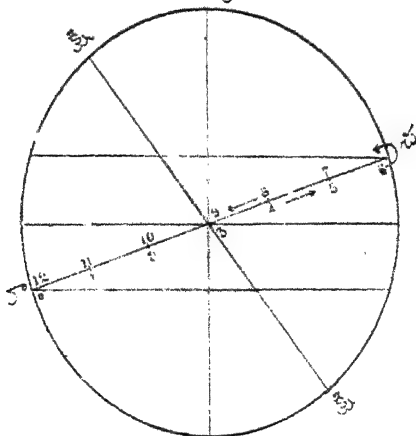
(౨) భూమధ్యరేఖకును } ఒకేజంట; అర గంటలకు మించదు.  
ధ్రువరేఖకును మధ్య }  
6-వ పటము. పీఠి పొడవులు సువత్సరములో సమానముగ నుండక వివిధములుగ (విరూపే) మారుచుండును.



భూమధ్య రేఖవద్ద అనగ “0” అక్షాంశ. ఇచ్చట క్షీతి జమును, ఉత్తరధృవమును యేకమైపోవును. సంవత్సరములో ప్రతిదినమును సగము వెలుతురు, సగము రాత్రియు నుండును. ఇచ్చట 12 నెలల పొడవునను - రాత్రిళ్లు చీకటితో - సూర్య రశ్మి యుండును. రాత్రింబవళ్లు సరిసమానమైన పరిమితిగలవి. (సహపము) దీర్ఘరాత్రియు, దాని ననుసరించి దీర్ఘదివస మును పూర్తిగ మాయమగును. కాబట్టి ఇచ్చట ఒకే జంట గలదు.

భాగం 6.

ఉ. ధృ.



భూమధ్యరేఖకును ధృవరేఖకును మధ్య అనగ  $23\frac{1}{4}^{\circ}$  మొ॥  
 $66\frac{3}{4}^{\circ}$  వరకు గల మధ్యప్రదేశములో

ఈపటము  $45^{\circ}$  డిగ్రీల ప్రదేశమును సూచించును. ఇచ్చట 12 నెలల పొడవునను మామూలు రాత్రింబవళ్లుండును. కాని, అవి సమాన పరిమితులుగలవి కావు (అనగ విరూపములు.)

దీర్ఘరాత్రియు, దీర్ఘదివసమును పూర్తిగ మాయమగుటచే, ఇచ్చట ఒక్కజంటయే గలదు.

(3) ధ్రువ కేళికును, ధ్రువ రెండు జంటలు;  
మునకును మధ్య ... ఒకజంట:- ౨౪ గంటల జంట;  
అనగ ధ్రువమండలములో. ఇవి 'విరూప' ములు, కొంత  
నలుపు కొంతమెరుపు.

రెండవజంట:- దీర్ఘ జంట; ఒక  
7-వ పటము. దీర్ఘ రాత్రియు, దానితో తుల  
దూగగల ఒక దీర్ఘ దివసమును  
కలిసి యీజంట యేర్పడు  
చున్నది.

(౪) కేవలము ఉత్తర ఒకే జంట:- ఆరు నెలల దీర్ఘ  
ధ్రువముమీద:- రాత్రియు, ఆరు నెలల దీర్ఘ దివస  
8-వ పటము. మును కలిసి యీదీర్ఘ జంట ఏర్ప  
డుచున్నది. ఇది 'సరూప'ము

ఋ IV. 55,31 లో "ఉమాసా నత్తా" యనియు, "అహసీ" యనియు రెండు జంటలను వర్ణించియున్నారుగదా. ఆ రెండు జంటలును పైమూడవ పటములో చూపించిన జంటలై యుండితీరవలెను కనుక ఆ ప్రదేశము ధ్రువమండలము లోనిదై యుండితీరవలెను. ఇట్టి వింకొకచోట నుండుటకు అసలు వీలే లేదు. ఋ IV. 55,31 ను, ఋ III. 55,11-తో సంపుటికరణ మొనర్చి చూచినయెడల III. 55,11- యొక్క అర్థము నీవిధముగ చెప్పవచ్చును. ఈ ఋక్-లో రెండు జంటలను వర్ణించియున్నారు.

- (౧) ఆకవలపిల్లలు (యమ్యూ ౨౪ గంటల జంట) అనేక మాపములను (నానావపూంక్షి) ధరింతురు. ఆరెంటిలో నొకటి ప్రకాశింపుచుండును (రోచతే). రెండవది నల్లగ (కృష్ణమ్) నుండును. ఇది మొదటితరగతి జంట. “ఉమాసా నక్తా” యను జంట.
- (౨) వారు యద్దరు అప్పచెల్లెండు (స్వసాకా-దీర్ఘజంట.) ఒకటి నల్లగను (శ్యావీ) రెండవది ప్రకాశమానము గను (అరుషీ) ఉండును. ఇది రెండవతరగతి జంట “అహసీ” — యను జంట.

ఈ ఋక్కునకి ట్లగ్ధము దెప్పికయెవల నీనిలోని పాదము లెవ్వియును నిరుపయోగములు కాజాలవు. పునరుక్తిదోషము పోవును. దీని భావము సులభగోహ్యమగును. సమస్తమును తెల్లమగును. ఋగ్వేదమునందు స్థిరపబడిన “ఉమాసా నక్తా” “అహసీ” యను జంటలు రెండును వేర్వేరు జంటలని ఋ IV. ౩౮, ౩9, వలన తెల్లమగుచున్నది. “ఉమాసా నక్తా” యను జంట ౨౪ గంటలకు మించని దివారాత్రమును చెలియజేయు మొదటి తరగతి జంటయనుకొందము; ‘అహసీ’ యను జంట దీర్ఘనిశను దీర్ఘదివసమును కలిసిన (రెండవ తరగతి) దీర్ఘజంట యనుకొందము. (నీని నీకింద ఋజువుపరచెదము) ఈ రెండు జంటలకును గల భేదము నింకొకవిధముగ జూపెదము. మొదటి తరగతి ౨౪ గంటల జంటలోని దివారాత్రములు ఒక దాని

నంటి మరియొకటి వరుసగ, నిరవకాశముగ, వచ్చుచుండును. అనగ, రాత్రి గడచుటతోడనే పగలును, పగలు గతించుటతోడనే రాత్రియు—నవిచ్చిన్నముగ, చర్వితచర్వణముగవచ్చుచు పోవుచుండును. కాని రెండవతరగతిది యగు దీర్ఘ జంటలోని దీర్ఘ దివసమును దీర్ఘ రాత్రీమును ఒకదానినంటి యొకటిరాదు. దీర్ఘ రాత్రీ మంతమొందుటతోడనే దీర్ఘ దివసము రాజాలదు. దీర్ఘ రాత్రీ మంతమొందిన ౪, ౫, ౬ నెలలకు గాని దీర్ఘ దివసమురాదు. దీర్ఘ నిశకును దీర్ఘ దివసమునకును మధ్య కొన్ని నెలలు గతించవలెను. దీర్ఘ నిశ సాధారణముగ హిమసంక్రమణము వద్ద ( షుమారు మార్గశీర్ష పుష్యమాసములలో ) తటస్థించును. దీర్ఘ దివసము సాధారణముగ గ్రీష్మ సంక్రమణము వద్ద ( షుమారు జ్యేష్ఠాషాఢమాసములలో ) తటస్థించును. ఈదీర్ఘ నిశయు, దీర్ఘ దివసమును — ( అహనీ, ) పోను మిగతా సంవత్సరములో మన సాధారణపు ౨౪ గంటలకు మించని ( మొదటి తరగతి ఉమాసానక్తా )— దివారాత్రీము లుండును. దీర్ఘ నిశకును దీర్ఘ దివసమునకును మధ్య యెన్ని నెలలు గతించవలెనో దీనినిబట్టి చదువరులే గ్రహింపగలరు. గ్రీష్మర్తువంతయు నెడలేనిపగలుగను, హేమంతర్తువంతయు నెడలేని దీర్ఘ రాత్రీగను ఉండునని చెప్పిన చెప్పవచ్చును.

ఈ రెండవ తరగతి “అహనీ” జంటలోజేరిన దీర్ఘ రాత్రికిని దీర్ఘ దివసమునకును మధ్య షుమారు ఆరుమాసముల యవకాశముగలదని చెప్పవచ్చును. ఇది ‘ అహనీ ’ జంటయొక్క

లక్షణము. ఈ లక్షణములు మన పూర్వజుల కెరుకయే. దీనికి  
 పర్యాయము: — తైత్తిరీయ ఆరణ్యకము — I. 2, 3  
 [ ఏకహికారో | నానాముఖే | కృత్సృతవృతులక్షణమ్ ]  
 ఇచ్చట “సంవత్సర” దేవతకు వర్ణింపుచున్నాడు. ఈ దేవతకు  
 ఒకరలయ, రెండు భిన్నముభములును గలవు. ఇనన్నియు  
 ఋతులక్షణములు. ఇకనీవాక్యములకు భాష్యకారు తెల్పిర్థము  
 చెప్పికో మాతము. సంవత్సరములో రెండు ఆయనములు  
 గలవు. గనుక సంవత్సరదేవతకు రెండు నోళ్ళున్నవని వర్ణించి  
 రట. సంవత్సరములో వచ్చు ఋతువులన్నియు, నీ ఆయన  
 ములలో నిమిషి యున్నవి. గనుక యీ నోళ్ళను ఋతులక్ష  
 ణములని వర్ణించిరట. మరవ్యాఖ్యాత సీవిధముగ సమ  
 ప్తించిరి. ఈ తైత్తిరీయారణ్యకములోనే యింకొక కొంతెము  
 మానము పోయి మాతము. తై.తి. I. 2, 4- [ శుక్ల  
 కృష్ణే సంవత్సరస్య దక్షిణవామయోః పార్శ్వయోః తస్యై  
 షాభవతి శుక్రంతే అస్యద్యజతంతే అస్యద్విషుదూషే అహ  
 నీత్యాదివాసి విభ్యాహి మాయా అవనిస్వధావో భద్రాతే  
 పూషన్నిహరాతిస్తు నాన్నభువనం నపూషా నవశనః నాదిత్యః  
 సంవత్సర ఏవప్రత్యక్షేణ ప్రీయతనుమ్ విద్యాత్ ]- అర్థము:-  
 [ సంవత్సర దేవతకు దక్షిణవామపార్శ్వములందు శుక్ల  
 కృష్ణ “అహ” ములు గలవు; నీకొకరూపము ప్రకాశమాన  
 ముగను, మరియొకరూపము నల్లగను నుండును. ఈ రెండును  
 వేర్వేరు రూపములు గల “అహ” ములైయున్నవి. నీవు

“చ్యా” నలె నున్నావు. ఓ స్వాశ్రయమూర్తీ! నీవు  
 మాయాభూతముల నెల్ల రక్షింపుచుందువు. ఓ పూషా!  
 నీ యపారమహిమ మాకిచ్చట మంగళకరమగుగాక ] ఇచ్చట  
 “పూషా” అను దేవతను “చ్యా” తో పోల్చియున్నారు.  
 దానికిని “అహస్” నలె, నలుపు, మెరుపు రూపములు  
 గలవు. ఈ “అహస్” యొక్క మెరుపు నలుపు రూపములే  
 సునత్సర దేవతయొక్క కుడి యెడను పార్శ్వములై యున్నవి.  
 అనగ, యీ మెరుపు నలుపు రూపములు ఒకదానినొకటి మరి  
 యొకటిరావు. ఈ రెంటికిని మధ్య చాలనెలల యవకాశము  
 గలదు. ఇట్టి లక్షణములుగలిగిన దీర్ఘనిశాదివసములు (అహస్)  
 ఉత్తరధ్రువముడలములోతప్ప తదితరచోట్ల నెచ్చటను  
 సుభవింపజాలవు. (మూడవపటమును జూడుము.) దీర్ఘనిశాహే  
 మంతర్జవండును, దీర్ఘదివసము గోష్ఠ్యర్జవండును సుభవిం  
 చును. కనుక ‘అహస్’ యొక్క మెరుపు నలుపు రూపములు  
 సునత్సర దేవతయొక్క ముఖద్వయముని తైత్తిరీయారణ్య  
 కములో వర్ణించియున్నారు.

మనమింతవరకును దీర్ఘరాత్రమును గూర్చియే పరీ  
 షీంచి యున్నాము. ఇక దీర్ఘదివసమును వర్ణించు ప్రత్యక్ష  
 ప్రమాణము లేమైన కలవేమో విచారితము. ఋ V. 54,  
 5 లో ( తద్దీర్ఘం వో మరుతో మహిత్వమమ్ దీర్ఘం తతాన  
 సూర్యో నయోజనమ్ ) ఇచ్చట సూర్యునియొక్క “దీర్ఘం  
 యోజనం” అను దానిని వర్ణించినారు. అనగ సూర్యుడు



పగటిపూట దీర్ఘప్రయాణము చేయుచున్నాడట. అట్లే మరు  
తులుకూడ తమయొక్క శక్తిని, మహిమను, వృద్ధికొందించు  
కొనిరట. ఇంతకుండు బలవత్తురమైన ప్రమాణము ఋ X-  
138, 3 లో - కలదు. ( విసూర్యోమధ్యే అముచ దధిం దివో  
విజ ద్దాసాయ ప్రతిమానమార్యః దృఢాని పిసో రసురస్య  
మాయిన ఇంద్రో వ్యాస్యచ్చ కృవాం ఋచిక్వనా ) ఇది  
మూడవ ఋక్కు. దీనిలో నిందుని వీరకృత్యములను వర్ణించి  
నారు. మొదటి ఋక్కులో వృత్రాసురవధయ, తద్వారా  
నీటికిని ఉషస్సులకును గలిగిన బంధమోక్షణమును వర్ణించి  
నారు. రెండవ ఋక్కులో వృత్రాసురవధవలన సూర్యుడెట్లు  
ప్రకాశింపజేయబడెనో వర్ణించి యున్నాడు. 4, 5, 6,  
ఋక్కులు వృత్రాసురునికోటలను భంజించుటయు, చంద్రా  
దులను తిరిగి తమతమస్థానములలో నిలుపుటయు, మొదలు  
గాగల వీరకృత్యములను వర్ణించినారు. ఈ ఋక్కులతో  
మన కిప్పుడంతగ పనిలేదు. మనకిప్పుడు కావలసినది పైనుడ  
హరించిన మూడవఋక్కు. ఈ ఋక్కున కర్తవ్యమేమనగా:-  
[ సూర్యు డాకాశమధ్యమందు తనయొక్క రథమును దింపు  
కొనినాడు ( వి అముచత్ ) \* దాసు జొనరించిన కృత్యము

---

\* దాసుడనగ వృత్రాసురుడు. ఇతడు రాక్షసుడు. ఇతడు సూర్యుని  
(అనగ ఆర్యుని) కట్టిజేయుటచే దీర్ఘనిశ యేర్పడుచున్నది. ఇప్పుడన్ననో  
వృత్రాసురుడు ఇందునిచే సంహరింపబడుటవలన సూర్యునకు బంధమోక్ష  
ణము గలిగినది. కనుక, దాసు జొనరిన కార్యమునకు ప్రతిమానముగ -

నకు ప్రతిమాన మొనర్చుటకు—అనగ ప్రతికృత్య మొనర్చు  
టకు—ఇప్పుడు ఆర్యునకు అవకాశము జిక్కినది. ఋజుశ్వన  
సహాయుడై ఇందుకు మాయకుడైన “పిప్పు”డను అసురుని  
బలిష్ఠుడైన కోటలను భంజించెను. ] ఈ ఋక్కులోని మొదటి  
రెండు చరణములే మన కిప్పుడు ముఖ్యముగ కావలసినవి.  
సూర్యుడు తనరథమును దింపుకొని కూర్చున్నాడట. ఎచ్చట?  
అస్తమయసమయమందు గాదు; షీతిజమువద్ద గాదు; మరి  
యెచ్చట? ఆకాశమధ్యమందు; కొంతకాల మచ్చట విశ్ర  
మించుటకొరకై సూర్యుడు తన రథమును దింపుకొనినాడు.  
ఇంతవరకు నిస్సందిగ్ధముగ దీని యర్థము తెల్లమగుచునే  
యున్నది. కాని, సూర్యునియొక్క యిట్టి విపరీతచర్య మన  
వ్యాఖ్యాతల కెంతమాత్రమును బోధపడినదికాదు. గ్రీఫిత్  
అను. పాశ్చాత్యశాస్త్రజ్ఞుడు దీనికొక విచిత్రార్థమును జెప్పెను.  
బహుశః యీవిపరీతచర్య సూర్యగ్రహణమై యుండవచ్చునట.  
లేదా ఆర్యులు తమ శత్రువులైన దస్యులను జయించుటకు  
గాను బహుశః సూర్యుని ఆకాశమందు గట్టివేసినా రేమో  
నట ! ఈ రెండుర్థములుకూడ తృప్తికరములుగ గాన్పింపవు.

---

యతికి ప్రతిగ; కుక్కకాటుకు చెప్పుదెబ్బ యన్నట్లు — సూర్యు డాకాశ  
మున తన రథమును ఊడదీసి కూర్చునియున్నాడు. వృత్తాసురుడు దీర్ఘ నిశను  
గలుగజేసినాడు గాన, దానికి ప్రతిమానముగ సూర్యుడు దీర్ఘ దివసమును  
గలుగజేయుచున్నాడు.

ఏల ననగ:- సూర్యగ్రహణమునాడు సూర్యుడు బాగుగ ప్రకాశించును. ఛాయాగ్రహణముచే నానందించుట కి యుండును గద. అదిగాక, గ్రహణమునాడు సూర్యుడు ఆకాశమధ్య మందు నిలువబడెను. కనుక, పైచవట్టిచేత సూర్యునిచర్య సూర్యగ్రహణము కానేరదు. ఇక తొడవ యర్థమును చచ్చిం పనే యక్కరలేదు. ఆ యర్థ మెచ్చట యెంతమాత్రమును సరి పోదు. ఋగ్వేదమునం దెచ్చటను యిట్టి యర్థమునకు ప్రమాణము గాన్నిపడు.

ఇక శాయనాచార్యులవారు దీని కట్లు సమర్థించిరో చూతము. “రథం వి అనుచత్ నుభ్యే దివా = సూర్యుడు తన రథమును నడతెను.” అనగ, ఆకాశమధ్యమునకు ప్రయాణ మొనర్చుటకు గాను సూర్యుడు తన రథశర్థములను నడతెను; లేక సడలించెను. “రథం ప్రస్థానాయ విను త్తనాకా” — యదిశాయనలవారి భావము. వృత్తానుగుల సహించిన పిమ్మట, ఇందులో సూర్య రథమును ఆకాశమధ్యమునై పుడుకు ప్రయాణమొనర్చు నిమిత్తము నడలివేసెనట. కాని యీ వ్యాఖ్యాన మంతపరళముగ గన్పింపదు. ఋగ్వేదమునందు “వి - ముచ్” అను పదమును రథహాయములను గూర్చి చెప్పు సందర్భములో ౧౦, ౧౨ చోట్ల ప్రయోగించినారు. ఈ ౧౦, ౧౨ చోట్లలోను “కాడివి ఊడదీయుట, జీరును ఊడదీయుట, రథమునుండి గుర్రములను వేరుపరుచుట” యనువర్థములో ప్రయోగించిరేగాని, మరి యింకొకభావ మెచ్చటను గాన్నిం

పదు. ఆ యా ప్రదేశములలో శాయనాచార్యులవారు కూడ  
విదేయర్థమును శలవిచ్చియున్నారు. ఋ I. 104, 1 లో “వి-  
ముచ్య” అనగ = “రథాత్ విశ్లేష్య” అని శాయనలవారే  
తెలిగించియున్నారు. ఋ I. 32, 1 లో “రథాత్ విముచ్య,”  
యనియు, ఋ X 160, 1 లో “రథాత్ విస్ఫుజ్య” యనియు  
శాయనలవారే వ్యాఖ్యానముజేసియున్నారు. ఇంకను కావల  
సినయెడల, ఋ I. 171, 1; I. 177, 4; VI. 40, 1—  
ఋక్కులను పోల్చిచూడ వచ్చును. ఈ సందర్భములను బట్టి  
“సూర్యుడు తనరథమును ఊడదీసి దింపుకొన్నాడు” అను  
వదియే మిక్కిలి సరళమైన అర్థమని స్పష్టమగుచున్నది.  
“దివముధ్యే” = అనగ, “ఆకాశమధ్యమందు” అని  
యర్థముగాని “ఆకాశమధ్యమునైపునకు” అనియర్థము కానే  
రదు. “వి—ముచ్” అనగ “ప్రయాణమునిమిత్తమై రథ  
పగ్గములను వదిలినాడు” అని మన మొకవేళ యర్థము జెప్పి  
నను, తత్పూర్వమందు రథమునిలిచియైన నుండవలెను; లేదా  
మిక్కిలి నెమ్మతిగనైన నడచుచుండవలెను. అట్లనియొప్పుకొన్నను  
ఆకాశమధ్యమందు సూర్యుడు తన రథము నేల నిలుపవలెను?  
ఏల నెమ్మదిగ నడిపింపవలెను? ఈ ప్రశ్నలకు సమాధానమిం  
కను జెప్పవలసియే యున్నదిగద. అప్పటికి సూర్యుడు క్షీతి  
జముక్కింద నున్నయెడల ప్రయాణమునకై బయలుదేరినాడని  
చెప్పవచ్చును; క్షీతిజము క్కిందనైనను, ప్రయాణమునకు  
పూర్వము, సూర్యుడు నిలిచి యుండవలెను గద. దీనినెట్లు

సమర్థింతుము? కాని యీ ఋక్కులో వర్ణించబడిన సూర్యుడు షీతిజమక్రింద లేడు, దివామధ్యమందున్నాడు. కనుక ప్రయాణమునకై బయలుదేరినాడని చెప్పటకు సందర్భపడదు. అది యనుగాక, దాసుడగు వృతాసుడు షోనచ్చినకృత్యమునకు సూర్యుడు ప్రతిమాన మొనర్చుచున్నాడని యీ ఋక్కునందున్న భాషమున కర్థమేమి? శాయనులవారి వ్యాఖ్యకు మనము సమ్మతించిన యెడల యీ “ప్రతిమాన” మును సమర్థించుటెట్లు? కనుక, సూర్యు డాకాశమధ్యమందు తన రథమును ఊడదీసి కూర్చున్నాడను నదియే సహజ సిద్ధమైన యర్థము.

సూర్యు డాకాశమధ్యమందు నులిచియున్నాడని చెప్పుటకు ఋ VII. 87, 9, లో నింకొక ప్రమాణము గలదు. ( చక్రే దివి ప్రేక్షామ్ హిరణ్యయమ్ ) “ హిరణ్యమయ్యుడైన సూర్యు డాకాశమందు “ ఊయల ” వలె నున్నాడు. అనగా, ఆకాశమధ్యమందు సూర్యుడు ఊయలవలె ముందునకును వెనుకకును ఊగులాడుచున్నాడట. దీనియొక్క నిజభావము మన కీప్రాంతములలో గాన్పింపదు. ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములకు బోయి జూచిననేగాని మన కీవిచిత్రచర్య సుబోధకము గాదు. ఉత్తరధ్రువ మండలములో దీర్ఘ దినసమునందు— అనగా, అనేక దినములవరకు సూర్యుడు క్రుంకక షీతిజమువైననే తిరుగుచున్నప్పుడు—యీ విచిత్రచర్య గాన్పించును. మొట్టమొదట ఉషస్సును భేదించుకొని సూర్యుడు షీతిజముపైకి వచ్చును. ఒక్క ౨౪ గంటలు గతించునప్పటికి సూర్యుడు

క్షీతిజముయొక్క అంచుచుట్టును ఒకచుట్టు తిరిగివచ్చును. కాని ఒక్కచుట్టు తిరిగివచ్చునప్పటికీ సూర్యబింబము క్షీతిజముయొక్క అంచుననే యుండక కొంచెము పైకి లేచుచుండును. ఈ విధముగ కొన్నిదినములు గతించునప్పటికి సూర్యబింబము అడ్డముగ ౨౪ గంటల కొక చుట్టువొప్పున కుమ్మరి సారెవలె తిరుగుచు క్రమక్రమముగ పైకిలేచుచుండును. ఇట్లు కొంతయెత్తువరకును లేచి ౧, ౨, మాసము లైనతరువాత తిరిగి క్రిందికి - అదేరీతిగ - క్రమక్రమముగ దిగుచుండును. ఇంకొక ౧, ౨ మాసము లగుసరికి సూర్యబింబము క్షీతిజము క్రిందికి క్రూకును. దీనినిబట్టి మన మేమి గ్రహింపవలెను? దీర్ఘదివసమునందు సూర్యుడు క్రమముగ పైకెక్కుటయు, క్రిందికి దిగుటయు తటస్థించుచున్నది. అనగ, సూర్యుడు ఊయలవలె ముందునకుబోయి వెనుకకు వచ్చుచున్నాడని చెప్పుటకు అవకాశ మేర్పడుచున్నది. కనుక, యిది ఉత్తర ధ్రువమండల లక్షణమే యని సిద్ధించుచున్నది.

“విదద్దాసాయ ప్రతిమాన మార్యః” - అను రెండవ పాదమునకు పాశ్చాత్య శాస్త్రజ్ఞులు విచిత్రార్థమును చెప్పిరి. దీనిలోని “దాస” “ఆర్య” శబ్దములు హిందూదేశములోని ఆర్య, అనార్యజాతిప్రజలను సూచింపునని వారు తలంచిరి. కాని, ఋగ్వేదములో యీవాక్యముల నా యర్థములో ప్రయోగింపలేదు. “దాస” శబ్దము ఇంద్రశత్రుఁపరముగ ప్రయోగింపబడినది. శంబరుడు, పిపురీ, నముచి — మొద

లగు ఇంద్రోశత్రుప్ర లంఘనము దాసులయే నర్హింపబడిరి. ఇందుకు దాసుల మనస్సులలో భీతిని పుట్టించునట్లు. (ఋ X. 120,2) తనకు మృత్యువులేదని విశ్రాంతిగా దాసుని ఇంద్రుడు చీల్చివేసెనట (ఋ II. 11,2). ఈవాక్యములవల్ల “ఆర్య” “దాస” శబ్దములు ఇంద్రోశకును, ఇంద్రోశకులకును వర్తించునేగాని ఆర్యానార్యభాతిప్రజలకు నర్హింపవలెననుచున్నది. ఇదిగాక, యామిక్యుత్పములన్నియు నెచ్చటనో ఊర్ధ్వలోకములందు జరిగిన కార్యములు. షష్ఠీ సందర్భములో, యామిక్యులో నెచ్చటనో రెండవ రెండు పాడిమాటలను బట్టుకొని, హిందూదేశములో ఆర్యానార్యభాతిప్రజలకు జరిగిన పోరాటముతో పోల్చుటచుట హస్త్యాస్త్రదము. ఇక రెండవ యంత మేమనగా, “పౌత్రీమాన” భావము నెట్లు సమర్థింపవచ్చును? ఆర్య లోకమును దాసులవలన ఓడింపబడి యుండిన గాని, తిరిగి ఆర్యులు విజృంభించి తమ కసిలేర్చుకొని రని చెప్పుటకు పలు లేదుగదా. తత్సూర్యము దార్యు లోకమును దాసులచే నోడింపబడిన నైచ్చటను చారిత్రక వృత్తాంతము గాన్నివచు. కనుక, యా యర్థ మిచ్చట సరిపోవు. కనుక యామిక్యుయొక్క సరళ భావ మేమనగా, సూర్య దాకాశమధ్యమందు నిలువబడి దీర్ఘ దినసమును కల్పించెను. అందువలన, తన శత్రువైన దాసునకు ‘పౌత్రీమాన’ మొనర్చుటకు యిందున కివ్వకు మంచి యవకాశము చిక్కినది. ఏలననగా, దీర్ఘదిన యెరచివలన కలిగి

నది ? ఇంద్రశత్రుడగు దాసునివలనగద. ఇంద్రశత్రుడగు దాసుడు దీర్ఘనిశను గల్పించినాడు గనుక, దానికి 'ప్రతిమాన' ముగ ఇందు డిష్టదు దీర్ఘదివసమును కల్పించి కసి తీర్చుకొన్నాడు. ఇదే ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణము. అచ్చట దీర్ఘనిశయు, దానితో తులదూగగల దీర్ఘదివసమును కలుగుచుండును. ఇదియే యీ ఋక్కు-యొక్క నిజభావము. ఆర్యానార్య పోరాటములు మొదలగు అసందర్భపు వ్యాఖ్యానము లెవ్వయు నిచట సరిపడవు.

మన మీయధ్యాయములో గ్రహించిన సారాంశముల నన్నిటి నిచ్చట క్లుప్తముగ చెప్పెదను:—

(1) ఋగ్వేదమందు దివారాత్రములను వర్ణింపు జంటలు రెండు గలవు. ఒకటి ౨౪ గంటల పరిమితిగల సాధారణపు దివారాత్రమును (ఉషాసానక్తా) వర్ణించును. రెండవది, దీర్ఘనిశాదివసమును (అహనీ) వర్ణించును. దీనికి ప్రమాణము : ఋ III. 55, 11.

(2) 'అహనీ' జంటలో వర్ణింపబడిన దీర్ఘనిశయు, దీర్ఘదివసమును సంవత్సరదేవతయొక్క వామదక్షిణపార్శ్వములు. ఇదియే ఉత్తరధ్రువమండలములోని దీర్ఘదివసమును, దీర్ఘరాత్రమును నైయున్నవి. దీనికి ప్రమాణము తైత్తిరీయారణ్యకము.

(3) పూర్వకాలమందు మనవారు "యిక తెల్లవారనే తెల్లవారద" ని భయపడెడివారట—అనగ, రాత్రికాలముత



దీర్ఘముగ నుండెడిదన్నమాట. అట్టిభయము మన కిప్పుడేల లేదో? దీనికి ప్రమాణము తైత్తిరీయ సంహితా-

(౪) దీర్ఘనిశాను వర్ణించు వాక్యము లనేకములు ఋగ్వేదము నందు గాన్పించుచున్నవి. “మమ్ముల సీయంధకారము నుండి దాటించి రక్షింపుడ” ని మన యార్యులు దేవతలను వేడికొనిన ట్లనేక ఋక్కులు గలవు.

(౫) అదిగాక, సూర్యుడొకాశమధ్యమందు చాలకాలము వరకును నిలిచియుండి, దీర్ఘదివసమును కల్పించి, దాసులచే కల్పింపబడిన దీర్ఘనిశకు ‘ప్రతిమాన’ మును కల్పించెనని స్పష్టముగ నొక్కవక్కాణించుటకు ఋగ్వేదమునందు ప్రత్యేక మొక ఋక్కుగలదు. దీనికి ప్రమాణము ఋ X. 138, 3.

ఐదవ యధ్యాయములో వర్ణించిన దీర్ఘఉష్మస్సులేగాక దీర్ఘనిశాదివసములకూడ మన యార్యులకు బాగుగ యెరుకయే యని యిప్పుడు ఋజువైనది. ఇవన్నియు ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణములే.

ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణములలో నింకొక్క దానిని విచారించి యీ యధ్యాయమును ముగించెదను. అదే దనగ, సూర్యుని “దక్షిణదిక్ గమనము.” ఉత్తరధ్రువమండలములో సూర్యుడు దక్షిణదిక్కునకు భ్రాంచుచున్నట్లు గనిపించును. మన దేశములో భూమధ్యరేఖవద్ద మధ్యాహ్నము రెండుజాములప్పుడు సూర్యుడు సూటిగ మన నెత్తిమీద ఆకాశమధ్య

మందు గాన్పించును. కాని ఉత్తరధ్రువమండలములో మధ్యాహ్నమందునైతము సూర్యు డాకాశమధ్య బిందు (ఉచ్చాయ దళ - Zenith ) వం దుండక దక్షిణపుదిక్కునకు పోయినట్లు కనిపించును. సూర్యు డుదయమగుటతోడనే సరిగ మన నెత్తి మీదుగ పోకుండ దక్షిణపువైపునకు వంగిపోయినట్లు గాన్పించును. కేవలము ఉత్తరధ్రువముమీదనే కూర్చున్నయెడల సూర్యుడు ఘన నెత్తిమీదుగ రాకుండ అడ్డముగ, కుమ్మరి సారెనలె, షీతిజముయొక్క అంచుచుట్టును దక్షిణపువైపుగ ప్రయాణముచేయుచు గుండ్రముగ తిరుగుచున్నట్లు గాన్పింప గలదు. ఇది ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణము. దీనికి వేద ప్రమాణము లేవైన కలవేమో విచారించెదము.

వేదవాఙ్మయమునందు “దక్షిణ” యను పదము రెండర్థములలో ప్రయోగింపబడినది. (౧) కుడివైపు. (౨) దక్షిణపుదిక్కు. దీనికి కారణ మేమనగ, పూర్వము మన యార్యులు సూర్యోదయసమయమున తూర్పుదిక్కు మొగంబై, దేవతల నారాధించుటంజేసి తమ కుడిచేయి దక్షిణపుదిక్కుగ నుండెడిది. కనుక దక్షిణపుదిక్కునకును కుడిచేతి కిని ఒకేపదమును ప్రయోగింపుచు వచ్చిరి. దక్షిణ యను పదమునకు శుభాశుభకార్యములందు బ్రాహ్మణులకిచ్చు ‘బహుమాన’మని కూడ మూడవ యర్థము కలదు. ఋ III. 58, 1.లో సూర్యుడు దక్షిణదిక్కుయొక్క కుమారుడని వర్ణించినారు. దీని భావమేమి? దక్షిణ యనగ ఉషస్సు అని

అర్థము చెప్పినను, సూర్యుడు ఉషస్సుయొక్క పుత్రుడన నర్థమేమి? ఉషస్సునకు దక్షిణ యనుపేరేల వచ్చినది? దక్షిణ యనగ దక్షిణదిక్కుని అర్థము చెప్పినచో యీ వాక్యముయొక్క నిజభావము తేటపడగలదు. ఋ I. 123, 1; X. 107, 1 - లో ఉషస్సును 'దక్షిణ' యని సంబోధించి యున్నారు. ఋ III. 58, 1 లో - సూర్యుడు దక్షిణయొక్క పుత్రుడని వర్ణించియున్నారు. ఈవాక్యములనుబట్టి చూచినచో, సూర్య, ఉషస్సులు దక్షిణదిక్కుగ వచ్చినట్లు తేటపడగలదు. సూర్యుడు దక్షిణదిక్కుగ ప్రయాణము చేయుచున్నట్లు గాన్పించు ప్రదేశము ఉత్తరధ్రువమండలమే యని చెప్పి యున్నానుగదా. కనుక యీపై ఋష్యేదవాక్యములు ఉత్తర ధ్రువమండల లక్షణములను సూచించుచున్నవి. ఇది సిద్ధము.

ఉత్తరదిక్కున కాపే రెల్లు వచ్చినది. "ఉత్ - తర" = అనగ పై భాగము : లేక ఉత్తరభాగము అని యర్థము. దక్షిణదిక్కునకు "అధర" యనుపేరుకూడ కలదు. ఈ రెండు శబ్దముల వ్యుత్పత్తిర్థములుకూడ మన సిద్ధాంతమున కనుకూ లించుచునే యున్నవి. ఉత్తరదిక్కు పై భాగమున, సూటిగా నెత్తిమీద, నున్న ప్లేదేశములో గాన్పించును? ఉత్తరధ్రువ మండలమందే గాన్పించును. ఉత్తరధ్రువమండలమందు ధ్రువ నక్షత్రము సూటిగ నెత్తిమీద గాన్పించును; కనుక ఉత్తరపు దిక్కు సూటిగ నెత్తిమీద నుండును; దక్షిణపుదిక్కు కాలి క్రింది అఘోభాగమందుండును. అందుచేతనే ఉత్తరదిక్కునకు

“ఉత్”-తర (పై భాగము)” అనియు, దక్షిణదిక్కునకు “అధర (క్రిందిభాగము)” అనియు పేర్లువచ్చినవి. అదిగాక, యిటీవలి సంస్కృతవాఙ్మయమందు “సూర్యమార్గము సప్తర్షి మండలమున కంటె క్రిందుగ \* (అభః) నున్న”దని యొక ప్రతీతిగలదు. సూర్యమార్గము (రాశిచక్రము) సప్తర్షి మండలమునకు దక్షిణముగ నున్నమాట వాస్తవమే; అయితే దానికి క్రిందుగ నున్నదనగ అర్థమేమి? ఈ వర్ణన మేదేశములో సరిపోవును? సప్తర్షి మండలము నడినెత్తిమీదనున్న దేశముగో సరిపోవును. అనగా ద్రువప్రాంతదేశములలో సరిపోవును. సప్తర్షి మండలము (ఋతౌః) మిక్కిలి యెత్తుగ (ఉచ్చైః) నున్నదని యిదివరకే ప్రమాణమును జూపియున్నాము.

ఇంతవరకు నీ యారవయథ్యాయములో దీర్ఘదివసము, దీర్ఘరాత్రములనుగూర్చిన వేదప్రమాణములను పరిశీలించియున్నాము. సప్తమాధ్యాయములో మాసములనుగూర్చియు ఋతువులను గూర్చియుకూడ చర్చించి, యివికూడ ఉత్తర ధ్రువమండలమునే సూచించుచున్నవని ధృవపరచెదము.

\* కాదాసు కుమారసంభవమ్ :- VI. 7 :- “అభః ప్రస్తాపితాశ్వేన సమావృత్తకేతునా సహస్రీరశ్మినా సాక్షా త్వప్రణామ ముదీక్షితాః ॥

I. 16 :- “సప్తర్షి హస్తాపచితావశేషా నభో వివస్వా౯ పరివర్తమానః॥

మల్లినాథ వ్యాఖ్య చూడవగును.

# వెదిక నిలయము

7-వ అధ్యాయము.

మాసములు, ఋతువులు.

దేవతలకు ఆరుమాసములు కలవును, 6 మాసములు రాత్రియునని సంస్కృతవాఙ్మయమున చెప్పుట జూచినను స్పష్టముగ గన్పట్టుచున్నది. ఈయంశమే పారశీక వేదముగ “అవస్థ” గ్రంథమందుకూడగలదు. ఇవిగాక ముప్పదిదినముల పరిమితిగల ఉష్ణస్పృగుగూర్చియు దీర్ఘదివసము, దీర్ఘరాత్రిని గూర్చియు, ఋగ్వేదమందే ప్రత్యక్షప్రమాణములను జూచి యుంటిమి. ఈయంశములు పూర్వయుగపునాటివనికూడ ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈలక్షణములు ఉత్తరధ్రువస్థాంత లక్షణములనుటకు సందియములేదు.

అయితే యిక ఋతువులు మాసములు వర్షారాలను గూర్చిన ఉత్తరధ్రువలక్షణము లేవైన వేదమునందు గలవాయను సంశయమును ఇకముందు విచారింపవలసియున్నది. వేదసంహితా కాలమునాటి (దక్షిణదేశములకు వచ్చిననాటి) పంచాంగమునకునూ ధ్రువనివాస కాలమునాటి పంచాంగమునకును చాల భేదములు కలవని ఇదివరకు వివరించియుం

టిమి. అయితే ఈధ్రువనివాసకాలమునాటి పంచాంగలక్షణములను తెలిసికొనుటెట్లు? సంహితాకాలమునాటి పంచాంగము వెనుకటిపంచాంగముకంటె భిన్నమైనదైనను దీనియందు వెనుకటియంశములు కొన్ని నిలిచియుండకపోవు. ఏలననగ యాజ్ఞాకులకు ప్రాచీనాచారములందు పట్టుదల మెండుగ నుండును కనుక పస్తతదేశకాలస్థితులు మారినను వెనుకటి చానిని మాత్రము వారు పూర్తిగ విడిచిపెట్టరు. వాని నేదో విధముగ ఈనూతన క్రిస్థితులకు అంటగట్టదురు. కనుక ఈనూతన పంచాంగమునందు ప్రాచీనపంచాంగపు లక్షణములుకూడ కొన్ని తప్పకమిగిలియుండునని మనము గట్టిగ చెప్పవచ్చును. ఏనిని తెలిసికొనుటకు మార్గమేమిగలదు? యజ్ఞములను చేయుటయనునది ప్రపంచమందు సర్వజాతుల వారికిని పూర్వకాలమందు సాధారణాచారమైయుండెనని పరిశోధనలవలన రుజువగుచున్నది. ఈయజ్ఞయాగాది కర్మకాండ యంతయు కేవలము సూర్యునివార్షికగతిపై యాధారపడియుండెను. ఈయజ్ఞములు (ముఖ్యముగ వార్షికసత్తములు) సూర్యుని వార్షికగతిక సరియైన నకలని చెప్పవచ్చును. కనుక యార్యులు ఉత్తరధ్రువమును వదిలి దక్షిణదేశములకు వచ్చి నప్పుడు వారికి సూర్యుని వార్షికగతియందు చాలభేదములు గన్పట్టెను. తదనుగుణముగ యాజ్ఞాకులు తమ కర్మకాండ యందుకూడ కొన్ని మార్పులను గావించుకొని యుండిరి. అయినను వెనుకటిసూర్యగతిని లేక పంచాంగలక్షణములను

దెలుపుకర్మభాగము లిప్పటికిని మిగిలియుండును. వెనుకటి వానిని పూర్తిగ వారు తొలగివేయలేదు. ఇట్లు యాజ్ఞకుల పూర్వారాచరపరాయణత్వమువల్లను పట్టుదలవల్లను మిగిలిపోయిన ప్రాచీనకర్మకాండభాగములనుబట్టి పూర్వపు ధృవ పంచాంగస్థితి కొంత బోధపడగలదు. ఇట్టిమిగిలిపోయిన ప్రాచీన కర్మకాండ భాగములను బట్టిచూడగ ఆర్యు లొకప్పుడు ఉత్తర ధృవప్రాంతములం దుండిరని ఋజువుకాగలదు.

కాని ఈవేదప్రమాణములను పరిశీలించుటకుముందు మనము కొన్ని ఖగోళాంశములను దెలిసికొనవలెను. ఉత్తర ధృవప్రాంతమందలి సూర్యగతికిని దక్షిణభాగములందలి సూర్యగతికిని ఏమేమిభేదములుండునో మనము జ్యోతిర్గణితమునుబట్టి సులభముగ దెలిసికొనవచ్చును. మఱియు ఇట్టి భేదములే కర్మకాండయందుకూడ జరిగియుండవలెను. కనుక ధ్రువనివాసమునాటి కర్మకాండకును, సంహితాకాలమునాటి (అనగా దక్షిణదేశములకు వచ్చిననాటి) కర్మకాండకును ముఖ్యముగ ఏయేభేదములుండునో మనము ముందుగనే యూహించి తెలిసికొనవచ్చును. ఈభూగోళముపై సంవత్సరం పొడవునను సూర్యరశ్మి యెట్లుండునోచూతము.

(బ్రాకు నెం. 5 రు)

(I) భూమధ్యరేఖవద్ద:—మొత్తము పండ్రెండు నెలల సూర్యరశ్మి (౧౨) యుండును. ఇరువదినాలుగు గంటలలో సమపరిమితిగల ఒకరాత్రియు ఒకపగలును యుండును.

( బ్రాకు నెం. 6 రు )

(II) భూమధ్య రేఖకును ధ్రువరేఖకును మధ్యమం  
డలం:— పండ్రెండు నెలల పొడుగునను సూర్యరశ్మియుం  
డును. ఖరువదినాలుగు గంటలలో ఒకపగలును ఒకరాత్రియు  
నుండును. అయితే ఈరాత్రింబవళ్లు సమానపరిమితిగలవి కావు.

(III) ధ్రువరేఖకును ధ్రువమునకును మధ్య ( ధ్రువ  
మండలం):—అక్షాంశ భేదమును బట్టి ఈక్రింది విధముగ నుండ  
వచ్చును. ( రోజు = ౨౪ గంటలు. )

(i) ౧ నెల యెడతెగని చీకటి

(దీర్ఘరాత్రి.)

౫ నెలలు:రోజులోకొంత  
చీకటి,కొంతవెలుతురు.

(రోజులో వెలుతురు  
భాగ మంత కంత  
కెక్కువగు చుండును.)

౧ నెల యెడతెగనిసూర్య  
రశ్మి ( దీర్ఘదివసము.)

౫ నెలలు:రోజులోకొంత  
చీకటి,కొంతవెలుతురు.

(రోజులో వెలుతురు  
భాగ మంత కంతకు  
తగ్గుచుండును. )

మొత్తము

౧౧ నెలలలో

సూర్య రశ్మి

యుండును.

తక్కిన నెల

దీర్ఘరాత్రి.



(ii) ౨ నెలలు: ఎడతెగనిచీకటి(దీర్ఘరాత్రి.)

౪ నెలలు: రోజులో కొంత  
చీకటి, కొంత వెలుతురు.

( రోజులో వెలుతురు భాగ  
మంత కంత కెక్కువగు  
చుండును.)

౨ నెలలు: ఎడతెగని సూర్యరశ్మి  
( దీర్ఘదివసము )

౪ నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి,  
కొంత వెలుతురు.  
( రోజులో వెలుతురు భాగ  
మంత కంతకు తగ్గుచుండును.)

మొత్త  
ము పది  
నెలల  
సూర్య  
రశ్మి  
యు, ౨  
నెలల  
దీర్ఘరా  
త్రిము  
నుండు  
ను.

(iii) ౩ నెలలు: ఎడతెగనిచీకటి(దీర్ఘరాత్రి.)

౩ నెలలు: రోజులో కొంత  
చీకటి, కొంత వెలుతురు.

( రోజులో వెలుతురు భాగ  
మంత కంత కెక్కువగును.

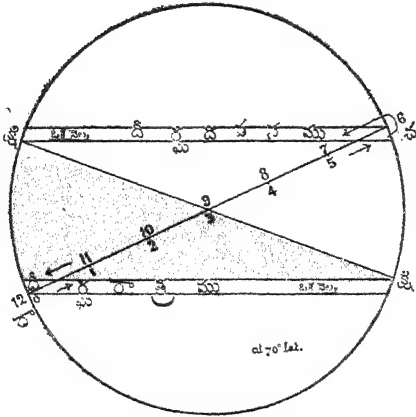
౩ నెలలు: ఎడతెగని సూర్య  
రశ్మి ( దీర్ఘదివసము. )

౩ నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి,  
కొంత వెలుతురు.  
( రోజులో వెలుతురు భాగ  
మంత కంతకు తగ్గును. )

మొత్త  
ము ౯  
నెలల  
సూర్య  
రశ్మి  
యు, ౩  
నెలల  
దీర్ఘరా  
త్రిము  
నుండు  
ను.

భాకు 7.

ఉ. ధృ.



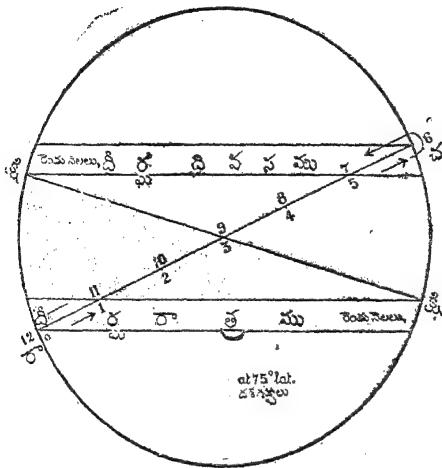
( ధృవక్షేపమును ; ధృవమునకును మధ్య )

70° ల అక్షాంశవద్ద - ఒక నెల దీర్ఘరాత్రి యుండును :  
ఒక నెల దీర్ఘదివస ముండును. తక్కిన పది నెలలలో రాత్రిం  
బవట్లు నానాచూపములుగ ఎక్కుచు, దిగుచునుండును. అనగ,  
యిచ్చట రెండురకముల రాత్రింబవట్ల జంటలు గలవు.

ఇచ్చట ఒక నెల మాత్రము యెడతెగనిచీకటి యుం  
డును. తక్కిన పదునొకండు నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో  
సూర్యరశ్మి యుండును.

బాకు 9.

ఉ. ధృ.

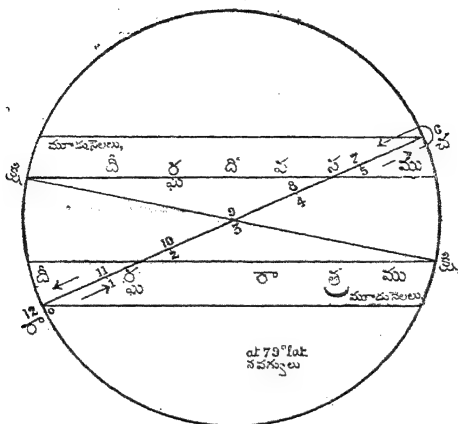


75° అక్షాంశవద్ద - రెండు నెలల దీర్ఘ రాత్రియు, రెండు నెలల దీర్ఘ దివసము నుండును. తక్కిన యెనిమిది నెలలలో రాత్రింబవళ్లు ఎక్కుచు, దిగుచు నానారూపములుగ నుండును.

రెండు నెలలు ఎడతెగని చీకటి యుండును : తక్కిన పది నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో సూర్యరశ్మి యుండును. ఇది “దశగ్రహ”లుండు ప్రదేశము.

బాకు 10.

ఉ. ధృ.

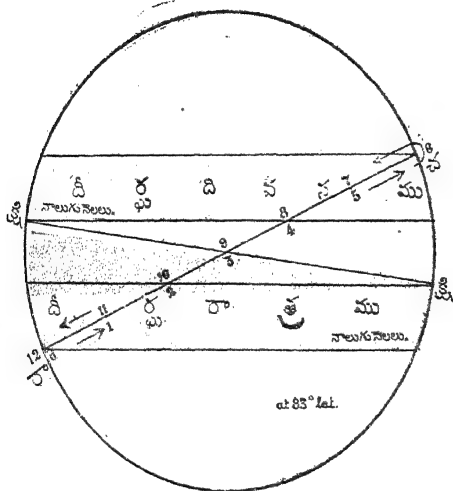


79° డిగ్రీల అక్షాంశవద్ద : 3 నెలల దీర్ఘరాత్రియు, మూడు నెలల దీర్ఘదివసము నుండును. తక్కిన ఆరు నెలలలో రాత్రింబవళ్లు నానారూపములుగ నుండును. (విరూపే)

3 నెలలు ఎడతెగని చీకటి యుండును : తక్కిన తొమ్మిది నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో సూర్యరశ్మి యుండును. ఇది “నవగ్యు” లుండు ప్రదేశము.

# భాగము 11.

ఉ. ధృ.



83° అక్షాంశవద్ద: 4 నెలల దీర్ఘరాత్రియు, 4 నెలల దీర్ఘదివసము నుండును. తక్కిన నాల్గు నెలలలో అష్టాదశరాత్రములు నానారూపములుగ నుండును. ఇచ్చట, 4 నెలలు ఎడతెగని చీకటి యుండును. తక్కిన ఎనిమిది నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో సూర్యరశ్మి యుండును.

- (iv) ౪ నెలలు: ఎడతెగని చీకటి (దీర్ఘరాత్రి)  
 ౨ నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు.  
 (రోజులో వెలుతురు భాగ మంత కంత కెక్కువగును.)  
 ౪ నెలలు: ఎడతెగని సూర్యరశ్మి (దీర్ఘదివసము.)  
 ౨ నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు.  
 (రోజులో వెలుతురు భాగ మంత కంతకు తగ్గును.)
- (పాశ్చాత్య సం. 11 రు)
- (v) ౫ నెలలు: ఎడతెగని చీకటి (దీర్ఘరాత్రి.)  
 ౧ నెల: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు.  
 (రోజులో వెలుతురు భాగ మంత కంత కెక్కువగును.)  
 ౫ నెలలు: ఎడతెగని సూర్యరశ్మి (దీర్ఘదివసము.)  
 ౧ నెల: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు.  
 (రోజులో వెలుతురు భాగ మంత కంతకు తగ్గును.)
- (పాశ్చాత్య సం. 12 రు)
- మొత్తము ౨ నెలల సూర్యరశ్మియు, ౫ నెలల దీర్ఘరాత్రము యుండును.
- మొత్తము ౭ నెలల సూర్యరశ్మియు, ౫ నెలల దీర్ఘరాత్రము యుండును.

(IV) కేవలము ఉత్తరధ్రువముమీద:—

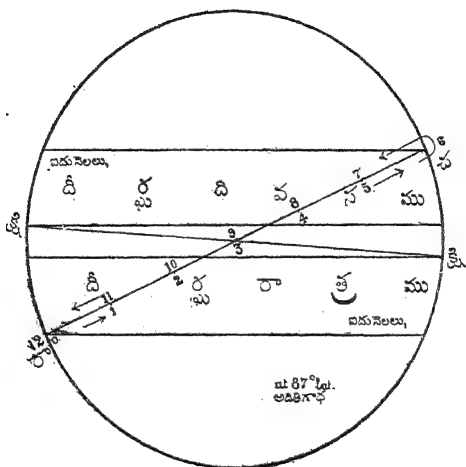
౪	౬	నెలల	యెడతెగని	రాత్రి	}
౫				( దీర్ఘరాత్రి )	
౧౬	౬	నెలల	యెడతెగని	సూర్యరశ్మి	
౧౭				( దీర్ఘదివసము. )	

యజ్ఞయాగాది కృతువులు సూర్యరశ్మియున్న మాసములలోనే చేయబడును. సంహితా బ్రాహ్మణములు, (ఆర్యులు ధృ)వమును వదలివేసి) దక్షిణదేశములందు నివాస మొనర్చుకాలములలో వ్రాయబడినవి. ఈకాలములో ఆర్యులకు సూర్యరశ్మి ౧౨ మాసములుండెను. కనుక సంహితా బ్రాహ్మణములందలి సత్రములు ౧౨ మాసములపరిమితిగలవై యున్నవి.

ఉత్తరధ్రువమండలములో సూర్యరశ్మి ౧౨ మాసములుండక కొన్ని ప్రదేశములలో ౭ మాసములును, కొన్ని చోట్ల ౮ మాసములును, కొన్నిచోట్ల ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములును మాత్రమే యుండునని వైవిధ్యమునుబట్టి తెలియగలదు. కనుక ఒకప్పుడు ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమువద్ద నివసించి యుండుటయే సత్యమైనచో, పోచినకాలమునాటి సత్రములు ౭ మాసములుగాని, ౮ మాసములుగాని, లేక ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములుగాని పరిమితిగలవై యుండవలెను. కనుక పూర్వ యుగపుసత్రములకును, తదుపరి సంహితాకాలమునాటి సత్రములకు

## భాగము 12.

ఉ. ధృ.



87° అక్షాంశవద్ద : 5 నెలల దీర్ఘరాత్రియు, 5 నెలల దీర్ఘదివసము నుండును : తక్కిన రెండునెలలలో రాత్రిం బవళ్లు నానారూపములుగ నుండును.

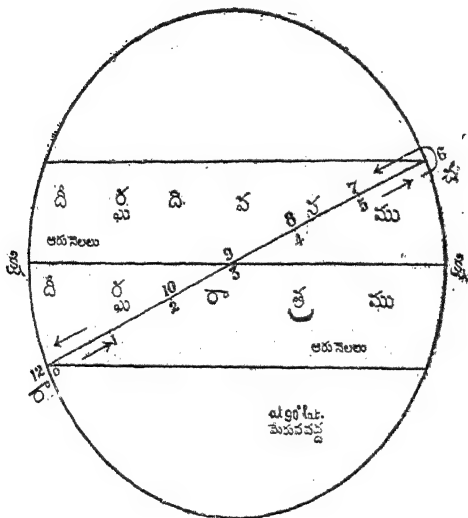
ఇచ్చట అయిదునెలలు యెడతెగని చీకటి యుండును. తక్కిన యేడుమాసములలో కొద్దియో, గొప్పయో సూర్య రశ్మి యుండును.

“అదితిగాధ” యీ 83°, 87° అక్షాంశ మధ్యనున్న ప్రదేశమందు పుట్టినది.



బాకు 8.

ఉ. ధృ.



కేవలము ఉ. ధృ. వద్ద : ఒకేజంట :

90° అక్షాంశవద్ద : (అనగ ధృవము మీద) ఆరు నెలలు దీర్ఘరాత్రియు, ఆరు నెలలు దీర్ఘదివసము నుండును.

ములకును, ఉండవలసిన ముఖ్యభేద మిద్దయై యుండవలెను. సంహితాకాలమునాటి సత్రములు ద్వాదశ మాసపరిమితి గలవిగను తత్పూర్వయుగమునాటి సత్రములు అంతకంటె తక్కువమాసముల పరిమితిగలవిగను ఉండితీరవలెను. అట్లయినచో ౧౨ మాసములకంటె తక్కువపరిమితిగల సత్రము లేమైన పూర్వయుగమం దుండియున్నట్లు వేదములందు ప్రమాణములేమైనగలవా? యని పరిశీలింపవలసి యున్నది.

అద్యు లందరును కేవలము ఉత్తరధ్రువముమీదనే కూర్చుండిరని మామతముగాదు. వారు ధ్రువమండలము నందంతటను వ్యాపించియుండిరి. కనుక, ధ్రువమునకు దగ్గరగ నున్నవారికి మొత్తము ౭ మాసములలో సూర్యరశ్మి యుండును. అంతకంటె దూరమందున్నవారికి ౮ మాసములలో సూర్యరశ్మిగాన్పించును. ఇట్లే ధ్రువమునుండి దూరమైనకొలది ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములలో సూర్యరశ్మియుండును. కనుక ధ్రువమునకు దగ్గరనున్నవారి సత్రములు ౭ మాసములపరిమితి గలవైయుండును. అంతకంటె దూరమందున్న వారివి ౮ మాసముల పరిమితి గలిగియుండును. ఇట్లు ధ్రువమును విడిచి దూరముపోయిన కొలదియు ౯ మాసముల యజ్ఞములు చేయువారును (నవగ్వలు); ౧౦ మాసములయజ్ఞములు చేయువారును (దశగ్వలు); ౧౧ మాసములయజ్ఞములు చేయువారునుకూడ కనిపించవచ్చును. ఇట్టి పూర్వయుగస్థితిని దెలుపు యీపలు తెరగులగు యజ్ఞముల చిహ్నములు సంహితలయం దేమైనగలవా?

మొట్టమొదట 2 మాసముల పరిమితిగల యజ్ఞములనుగూర్చి విచారితము. ధృవమునకు దగ్గరగనున్నచో అచ్చట సంవత్సరములో మొదటి గి మాసములు (ఉషస్సుతోసహా) యెడతెగని చీకటియుండును. ౩ వ మాసములో సూర్యుడు క్రిమముగ దినములో కొంచెముసేపు కనుపడును. ఈరీతిగ నెల జరుగునప్పటికి సూర్యరశ్మి ప్రతిదినమును యెక్కువగుచుండును. ౭, ౮, ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములలో ఎడతెగని సూర్యరశ్మి (చీకటియనుమాటయే లేకుండ) ఉండును. ఇదియే దీర్ఘదివసము. పిమ్మట ౧౨ వ నెలలో సూర్యరశ్మి క్రిమముగ దినములవరుసను తగ్గిపోయి ౧౨ వ మాసము పూర్తయగునప్పటికి యెడతెగని అంధకారము (దీర్ఘరాత్రి) మరల ప్రవేశించును. కనుక యీప్రదేశమందు సూర్యరశ్మి కనుపించేమాసములు యేడుమాత్రమేనని గ్రహింపవలెను.

ఇట్టి 2 మాసముల సూర్యరశ్మినిగూర్చి ఋగ్వేదమందు నిదర్శనములు నిలిచియున్నవి. దీనికి “అదితి” (లేకసప్తాదిత్యుల) గాధయే ప్రమాణము. అతిప్రాచీనకాలమందు ఆదిత్యుల (లేకసూర్యుల) సంఖ్య యేడు అని యీగాధచెప్పుచున్నది. ఈవిషయమే ఋగ్వేదమందు పలుకావులలోగలదు. ఋ IX 114-3 లో యేడుగురు ఆదిత్యులును, యేడుగురు యాజ్ఞికులును చెప్పబడిరి. కాని వానిపేర్లు యిచ్చటలేవు. ఋ II ౨౭, 1 లో మిత్ర, అర్యమన్, భగ, వరుణ, దక్ష,

అంశలను ౬ గురి సూర్యులపేర్లు చెప్పబడినవి. 2 వ సూర్యుని పేరు చెప్పబడలేదు. దీనిని మనమంతగ పాటింపనక్కరలేదు. ఈసప్తసంఖ్యప్రసిద్ధమే. సూర్యుడు సప్తాశ్వడని V, 45, 9 లో కలదు. ఏడుచక్రములుగల సూర్యరథము యేడుగుర్యములచే లాగబడుచున్నది (I, 50, 8) సూర్యరథము యేడుపేర్లుగల ఒకగుర్యముచేతనే లాగబడుచున్నది. (1, 164, 2) “సూర్యుని ప్రకాశమానములైన యేడుకిరణము”లనుగూర్చి (అధ. VII 107, 1) చెప్పుచున్నది. సూర్యుడు ఆదిత్యుడని ఋగ్వేదము చెప్పిన మాటనే అధర్వవేదముకూడ (XIII, 2, 9) “అది తే పుత్రః” అని చెప్పుచున్నది.

సూర్యునియొక్క యేడుకిరణములనుబట్టి సూర్యుని కీసంఖ్యావాచకనామము వచ్చినదని శాయనాచార్యుల వారును యాస్కాచార్యులవారును, చెప్పుచున్నారు. అయితే సూర్యునకు యేడుకిరణములే యుండనేల? దీనియొక్క భావ మేమియో యెవరును విప్పిచెప్పలేదు. సూర్యకిరణములలో నిమిడియున్న 2 రంగులును యిటీవల కనిపెట్టబడినవి. ఈరంగు లీయాచార్యులకే తెలియవు. కనుక, పూర్వకాలపుటార్కు లకు తెలియుననుట మరింతసాహసము. ఒకవేళ యీసమా ధానమును ఒప్పుకొన్నను దీనికింకొక బాధయున్నది. ఏమనగా:- (ఋX, 72; 2-3) అదితిగాధలో నేమిచెప్పబడియున్నదనగా:- అదితి తనదేహమునుండి పుట్టిన ౮ మంది కొడుకులలో యెనిమిదవవాడగు మార్తాండుని పారవేసి, తక్కిన యేడుగురి

తోడనే ఆమెదేవతలను సమీపించెను. “అదితి తన యేడ్గురి కొడుకులతో పూర్వయుగమందు (పూర్వయుగం) దేవతలను సమీపించెను. ఆమె మార్తాండుని మరల చావుపుట్టుకలకై అక్కడికి తెచ్చెను.” ఈగాథ వేదవాఙ్మయము దనేకచోట్ల చర్చించబడెను. వాని నిట పరిశీలించెదము. దీనికి సహేతుకమైన భౌవార్థము నెవరును దెలుపలేదు.

అదితి కీయాదిత్యులు పుట్టినవిధము అనేకచోట్ల అనేక విధములుగ చెప్పబడియున్నది.

౧. తై. సం. (VI 5, 6, 1) మొదట అదితి బ్రహ్మ దనమును వండెను. దానిలో మిగిలినదానిని దేవత లామె కిచ్చిరి. దానివల్ల ఆమెకు ౪ గురు ఆదిత్యులు పుట్టిరి. పిమ్మట రెండవపర్యాయము ఆమె వండి, ఆమెయే తినెను. కాని యిప్పుడుపుట్టిన ఆదిత్యుడు “పరిపక్వముకాని గుడ్డు”గ నుండెను. మూడవపర్యాయము వండుకొని తినగ వివస్వతుడను ఆదిత్యుడు పుట్టెను. తక్కిన ఆదిత్యులనుగూర్చి యీ సంహితయం దేమియు చెప్పబడలేదు.

౨. అయినను యీలోపమును తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణము తీర్చుచున్నది. I-1, 9 అదితి నాలుగుపర్యాయములు వండెను. అందులో మిగిలినదానిని దేవత లామె కిచ్చిరి. ఈ నాలుగు పర్యాయములును నాలుగురెండ్లు యెనమండుగురు కొడుకులు అదితికిబుట్టిరి. (ధాతి)-అర్యమ; (మిత)-వరుణ; (అంశ-భగ) (ఇంద్ర) - వివస్వత;—అనునీనాలుగు జంటలు

కాని, యెనిమిదవ ఆదిత్యునకు మార్తాండుడనుపే రెట్లు వచ్చెనో, అదితియీమార్తాండుని యేలపారవేసెనో యీ భ్రాహ్మణము చెప్పటలేదు

3. ఋX, 72, 8-9 లోని ఋక్కులే తైత్తిరీయారణ్య కముగోసూడ (I, 13, 2-3) కూడ ఉదాహరింపబడినవి. కాని యీరెంటికిని కొద్దిభేదమున్నది. “ ఆమె మార్తాండుని మరల (త్వత్పనః) చావుపుట్టుకలకై అక్కడికితెచ్చెను” అని ఋగ్వేదమందుండగ ఆమె మార్తాండుని చావుపుట్టుకలకై ప్రత్యేకముగ పెట్టియుంచెను; తత్పరా-అని అరణ్యకమందున్నది. పిమ్మట ౮ మంది ఆదిత్యులపేర్లు చెప్పబడినవి. ఈయెనమండుగురిలో మార్తాండు డెవనిపేరో చెప్పలేదు.

౪. ఈగాథయే తై. ఆ. I, 7, 1-6 లోగలదు. కాని పేర్లుభేదముగనున్నవి. (ఆరోగ, భ్రాజ, పతార, పతంగ, స్వర్నర, జ్యోతిష్మత, విభాస, కశ్యప) కశ్యపుడను యెనిమిదవ ఆదిత్యుడు సదామేరుపర్వతశిఖరముపైనుండి ఆప్రదేశము నంతరు వెలిగించుచుండును. తక్కిన ౭ గురు సూర్యులును తమకాంతిని యీకశ్యపునుండియే పొందుదురట. మానవులకు యీయేడ్గురేతప్ప ఆయెనిమిదవ సూర్యుడు కన్నడడట. ఈయేడ్గురుసూర్యులవగ మనుష్యునిలోనున్న ౭ ప్రాణములని ఆచార్యుల అభిప్రాయము. ఇవి ౭ తరగతుల ఋత్విజులను తెలుపునని మరికొందరియూహ. ఇక మూడవయూహ యేమనగ:- ఆయా ఋతువులలోగాని, మాసములలోగాని,

సూర్యకిరణములవలనగలుగు శీతోష్ణాదుల భిన్నపరిస్థితులను బట్టి సూర్యుడు యేడువిధములుగ భావింపబడుచున్నాడని మఱికొందరు తలంచుచున్నారు. దీనికి ప్రమాణముగ “పలు తావులలో తిరుగుచు సూర్యకిరణములు ఋతువులనుకలిగించుచున్నవి. దిగ్ భ్రాజ ఋతూః కరోతి” అను వేదమంత్రముదాహరింపబడినది. కాని యీమంత్రము యిప్పుడున్నసంహితలలో నాకెచ్చటను గాన్పించలేదు. అదిగాక శాయనులవారుకూడ యీమంత్రమున్నట్లెచ్చటను సూచింపలేదు. “ఆయాశీతోష్ణాది ఋతుపరిస్థితులనుబట్టి ఆయా తావులలో పలుతెరగులగు సూర్యులున్నారనిచెప్పవచ్చును” అని మాత్రము శాయనులవారు వాగ్దాసిరి.

గి. అయితే ఋతులక్షణములును తద్వేదములును పలు తెరగులుగనున్నవి. అట్లయినప్పుడు యెనమండుగురు ఆదిత్యులేయని ఖండించి యేలచెప్పవలెను? ఈఅభ్యంతరమునకు యీయారణ్యకమేమియు తగిన సమాధానమును చెప్పలేక “యీయెనిమిదిసంఖ్య వేదమందు స్థిరపడిపోయినది.” (అష్టాతువ్యవసితః) దానినిగురించి మనమేమియు నిక చర్చింపబనిలేదని నిరంకుశముగ తోసివేసిరి.

ఁ. శతపథ బ్రాహ్మణముగూడ యిట్టిసమాధానమే చెప్పుచున్నది. ౮ గురు ఆదిత్యులలో యెక్కువే దేవాలట. ఎనిమిదవవాడగు మార్తాండుడు అపరిపక్వస్థితియందు పుట్టెనట. కాన, దేవతలు దీనినుండి మనుష్యులను, మృగజాతిని పుట్టించిరట.

2. ఇంకొకచోట ఆదిత్యులు ౧౨ గురని శతపథ బ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. పృజాపతిచే విషువబడిన ౧౨ బిందువులనుండి వీరు పుట్టిరట, వీరిని ౧౨ దిశలతోనుంచురట.

౩. ఇంకొకచోట, యీ ౧౨ గురు ఆదిత్యులును సంవత్సరములో వచ్చు ౧౨ మాసములేయని చెప్పబడియున్నది.

౪. ఆదిత్యులు ౧౨ గురని ఉపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. వేదవాఙ్మయమున కిటీవలివాఙ్మయమం దెల్ల యెడలను ఆదిత్యుల సంఖ్య ౧౨ గనే యున్నది. ఈ ౧౨ సంఖ్య సూర్యరశ్మి గల దక్షిణభాగములందలి ౧౨ మాసములకు సరిపోవుచున్నది. పాశ్చాత్యవ్యాఖ్యాతలుగూడ యీ సంఖ్యలనుగూర్చిగాని వీనిభావములనుగూర్చిగాని సరియైన సమాధానమును చెప్పలేదు.

అదిగోగాధను గూర్చియు, ఆదిత్యుల సంఖ్యను గూర్చియు వేదవాఙ్మయమందున్న అనేక చర్చలను గూర్చి యిట క్లుప్తముగ వివరించితిమి. కాని దీని కీలక మెవరికిని చిక్కలేదు. అందుచే పలువురు, పలుపోకలబోయిరి. కాని దీని నిజకీలకమును పట్టుకొన్నచో యీగాధకు సరియైన భావార్థము కుదురగలదు. అదేదనగ:- ఇటీవలి వేదవాఙ్మయమందు ౧౨గురు ఆదిత్యులును ౧౨ మాసముల కధిష్ఠానదేవతలుగ పరిగణింపబడిరను మాట నిర్వివాదము. దీనికి శతపథ బ్రాహ్మణము X. I. 6-3; 8; బృ. ఆ. ఉ. III, 9, 5-ప్రమాణములు. “సంవత్సరములో ౧౨ మాసము లున్నవి.



వీరే ౧౨ గురు ఆదిత్యులు. ఈయగమందు ౧౨ గురు ఆదిత్యులు సంవత్సరములో ౧౨ మాసములకు అధిష్ఠానదేవతలైనప్పుడు, పూర్వయుగమందు (పూర్వయుగం) ౭ గురు ఆదిత్యులు సంవత్సరములో ౭ మాసములకు అధిష్ఠానదేవతలని చెప్పుటలో కష్టమేమున్నది? కాని యీ యూహ యెవరికిని తట్టలేదు. కారణమేమనగ; ఆర్యులు మధ్యాహ్నాయం దుండిరినియే వీరి భ్రమ.

ఇదిగాక ఋతు, మాస భేదములు భిన్న సూర్యుల చేతనే గలుగుచున్నవను ప్రధానాంశము వైత్తిరీయారణ్యకమందే ఖండితముగ గ్రహింపబడు తెంతయు సంతృప్తికరముగ నున్నది. ౭ సంఖ్య యేల వచ్చెనో యీయారణ్యకము చెప్పక పోయినను యీ భావముమాత్రము సరియైనదే. దీనిని బలపరుచుటకు ఋ IX. 114, 3 లో, “సప్తదిశలు గలవు; ఇందు నానాసూర్యులు గలరు; ఏడ్గరు హోతృలు గలరు; వీరే యేడ్గరు ఆదిత్యులు; — ఓసోమా! వీరితో మమ్ము రక్షింపుము.” ఇచ్చట “నానాసూర్యః” అనుపదము “దిశః సప్త” అనుపదమును వర్ణించు విశేషణమై యున్నది. ఏడు దిశలును, అందుండు యేడుసూర్యులును, యిచట స్పష్టముగ వివరింపబడియున్నది.

కనుక, అదితిగాధకు సరియైన భావార్థము చక్కగ కుదురుచున్నది. అదితి తనకొడుకులైన యేడ్గరు ఆదిత్యులను (సూర్యులను) ఆకాశముమీదికి తీసికొనివచ్చి దేవతలకు

అర్పించెను. దీనివలన, ఆస్థలమందు 2 మాసముల సూర్య రశ్మియుండెను. ఆమెకు ఎనిమిదవ కుమారుడుండెను. కాని అతడు పరిపక్వస్థితియందు పుట్టలేదు. అనగ ఆస్థలమందు ౩ వ మాసము సూర్యరశ్మిగలమాసము కాదని భావము. అనగ ఆస్థలమందు దీర్ఘరాత్రి ౩ వ మాసములో ప్రారంభ మయ్యెనని భావము. ఇదంతయు జరిగినదెప్పుడు? ఈయుగ మందుకాదు; పూర్వయుగమందు (పూర్వ్యంయుగం) ఋ X, 72-9 లోనున్న “పూర్వ్యంయుగం” అనుమాటలు చాల భావగర్భితమైనవి. ఇదేరీతిగ సూర్యుని యేడుకిరణములు, యేడుగుర్రములు, మొదలగు వర్ణనలన్నియు సులభగ్రాహ్య ముకాగలవు. ఒక భావమే యిన్నివిధములుగ వర్ణింపబడినది. ఉషస్సు యెడతెగకుండ మాసముదినము లున్నచోట సూర్య రశ్మి 2 మాసములయందే యుండును. తక్కిన ౫ మాసము లును దీర్ఘరాత్రియే. ఏకుమాసములు సూర్యరశ్మియుండి, ౩ వ మాసమందు దీర్ఘరాత్రి ప్రవేశించుస్థలమునే ( ) యిదిదితి గాథ తెలియపగుచుచున్నది. ఇంకొకవిధమైనచో దీనికి సరళమైన భావార్థము కుదురనేకుదురదు. ౩ వ సూర్య నకు మార్తాండుడను పే రెల్లువచ్చెనో చూతము. మార్త = చచ్చిన, లేకపక్వముగాని; అండ = గ్రుడ్డు, లేకపక్షి; సూర్యుడు పక్షిగ అనేకచోట్ల ఋగ్వేదము చెప్పియున్నది. అదిగాక సూర్యుని అస్తమయమునకు “మమార” = చని పోవుట అని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక మార్తాండ=

చనిపోయినపక్షి = చనిపోయిన లేక అస్తమించిన సూర్యుడు అని అర్థము. కనుక యెనిమిదవసూర్యుడు చనిపోయెను అనగా ఆప్రదేశమందు సూర్యుడు యెనిమిదవమాసములో క్షీణము క్రిందికి అస్తమించిపోయెనని భావము అనగా యెనిమిదవనెల చీకటి నెల అని యర్థము. ఇట్టి విచిత్రమగు ప్రకృతిలక్షణము ప్రజలమనస్సునుండి త్వరగా మాసిపోజాలదు. కనుక ఆర్యులు తదుపరి దక్షిణదేశములకు వచ్చినను ఈపురాతన ప్రకృతి లక్షణమును వారు తమ గ్రంథములందు పూర్వయుగలక్షణముగ నిలుపుకొని యున్నారు.

ధ్రువమండలమందు 7 మాసములు సూర్యరశ్మి గల ప్రదేశములేగాక, 8, 9, 10, 11 మాసములు సూర్యరశ్మి గల ప్రదేశములుకూడగలవని పైన వివరించితిమి. అయితే వీనినిగూర్చికూడ పురాతనగాధలుగాని నిదర్శనములుగాని యేమైన వేదవాఙ్మయమందు నిలిచియున్నవా. మన అదృష్టవశాత్తు ఇట్టి నిదర్శనములు ఋగ్వేదమందుగలవు. వాని నిక పరిశీలింతము.

(1) సూర్యుని గుర్తింపులు యేడు ( I-50-8 ) అని మాత్రమేగాక పది ( IX-63-9 ) అనికూడ ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక మొదటివాక్యమునకు యేడునెలల సూర్యరశ్మి అని అర్థమైనప్పుడు రెండవదానికికూడ పది మాసములసూర్యరశ్మి యనియే అర్థముచెప్పకతప్పదు. కాని మన సిద్ధాంతమంతయు ఈఒక్కచిన్నవాక్యముపై ననే ఆధార

పడవలసిన అవసరములేదు. ఇంతకంటే బలవత్తరమైన ప్రమాణము కర్మకాండయందు మనకు దొరుకుచున్నది.

(2) ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో పలుతెరగులగు “ప్రాచీనయాజ్ఞకులు” వర్ణింపబడిరి. వీరు మనపితరులు (నఃపితరః) అనియు, మనపురాతనపితరులు (నఃపూర్వేపితరః) అనియు ఋగ్వేదము వర్ణించినది. వీరు పూర్వకాలమందు యజ్ఞముల నేర్పాటు చేసి, వానిని నడిపించుపద్ధతులను, రీతులను, నిర్మాణము చేసి యుండిరి. మానవు లీపద్ధతులను సదా అనుసరించుచు యజ్ఞములను చేయుచుండవలసినదని వారు నియమించిరి. అనేకులనేకపద్ధతుల నవల నేర్పరచిరి. ఈయజ్ఞవిధాననిర్మాతలలో “మనువు” ఒకడై యున్నాడు. ఋ I. 76, 7 లో మనువుచే నిర్మింపబడిన యజ్ఞపద్ధతి తక్కినవా రొనర్చినపద్ధతులతో పోల్చబడెను. ఈమనువే గాక యితనితోపాటు అంగిరస, యయాతి అనువారుకూడ I. 31, 17 లో ప్రాచీనయాజ్ఞకులుగ చెప్పబడిరి. VIII. 43, 13 లో భృగు, అంగిరసులును, I. 80, 16 లో అధర్వణ, దధ్యంచ అనువారును, I. 139, 9 లో దధ్యంచ, అంగిరస, అత్రి, కణ్వా అనువారును చెప్పబడిరి. I. 83, 5 లో అధర్వణుడు తన యజ్ఞముచేత మార్గమును విశాలము చేసెననియు, అంతట సూర్యుడు ఉదయించెననియు చెప్పబడియున్నది. అదిగాక, X. 14, 6 లో అధర్వణులు, అంగిరసులు, నవగ్వలు, భృగులు అని బహువచనమూలముగ కొందరు మన పితరులు (నఃపితరః) అని ఉదా-

హరింపబడిరి. ఇంకను II. 34, 12 లో దశగ్వలు వర్ణింపబడిరి. భృగులు తమ శక్తిచే దేవతలైపోయినప్పుడు అధర్వణుడు తన యజ్ఞములచే శాంతిని నిలిపెనని X. 92, 10 లో గలదు.

శబ్దసాదృశ్యమునుబట్టి అధర్వణపదము “అభ్రవా” (అగ్నినికాపాడుయాజ్ఞకుడు) అను పార్శ్వపదముతో సరిపోవుచున్నది. అంగిరసపదము “అగ్గిలాస్=దూత.” అను గ్రీకు పదముతోడను, “అంగర = కాతు” అను పారశీపదముతోడను సరిపోవుచున్నది. దీనినిబట్టి అంగిరస, అధర్వణులు ఒక్కభారతీయులకే గాక, గ్రీకు, పారశీకాది సమస్త ఆర్యజాతులకుకూడ పూర్వపితరులని యూహింపవచ్చును. దీనినిబట్టి మనకు తెలియుచున్న సారాశమేమనగ, ఆర్యసంతతులన్నియు ఉత్తరధ్రువమండలమందున్న కాలములో మను, అధర్వణ, అంగిరసాది కుటుంబములవారు యజ్ఞములను, వానిని నడిపించుపద్ధతులను యేర్పాటుచేసియుండిరి. పిమ్మట చాల కాలమునకు ఆర్యసంతతులు ధ్రువమండలమును వదిలి దక్షిణదేశములకు వచ్చి అనేకశాఖలుగ చీలిపోయిరి. వీనిలో ఒక శాఖవారు దక్షిణదేశములకు వచ్చినకొంతకాలమునకు ఋగ్వేదమును రచించిరి. అప్పటి కీయజ్ఞపద్ధతులను మొదటనిర్మించిన మను, అంగిరసాదిపురాతన కుటుంబములు పితృదేవతలుగను, దేవతలుగను భావింపబడిరి. ఆర్యసంతతియందు మొట్టమొదట యజ్ఞములను యేర్పాటుచేసి నడిపించినది యీకుటుంబముల

వాచేయని ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో వర్ణింపబడిరి. కనుక వీరును మొట్టమొదట మానవులే. పిమ్మట కాలము గడచినకొలదియు, వారు దేవతలుగ భావింపబడిరన్నచో ఆశ్చర్యములేదు. ఇప్పుడు మనము పరిశీలింపవలసిన యంశమేమనగ:- మొట్టమొదట ఆర్యసంతతులన్నియు కలిసి ఉత్తరధ్రువమండలములో నున్నప్పుడు మను, అంగిరసాది యజ్ఞనిర్మాత లేర్పరచిన యజ్ఞములయొక్క కాలపరిమితిని దెలుపునిదర్శనములేమైన మనకు ఋగ్వేదమందు దొరుకునా? దొరికినచో అవి మనద్రువసిద్ధాంతము నేమైన బలపరచునా? ఇది విచారణీయాంశము.

అంగిరసకుటుంబమువా లేర్పరచిన యజ్ఞములయొక్క కాలపరిమితినిగూర్చి వేదవాఙ్మయమందు నాకు కొంత ఆధారము దొరికినది. తక్కినమను, అధర్వణ, భృగుమొదలగు వాలేర్పరచిన యజ్ఞకాలపరిమితినిగూర్చి యే వేదమందును నాకు ప్రమాణములు దొరకలేదు. కనుక యిప్పు డీఅంగిరసులనుగూర్చి విచారింశము.

శ్రౌతసూత్రములందు “అంగిరసాం అయనం” అను వార్షికసత్రమొకటి వర్ణింపబడినది. కాని దీని కాలపరిమితి మాత్ర మచ్చట ఖండితముగ చెప్పబడలేదు. అయినను, యీ కాలపరిమితిని నిర్ణయించుటకు ఋగ్వేదమందే మన కితర సాధనములు గలవు. అంగిరసకుటుంబమందే రెండు ప్రధాన తెగలు (అంగిరస్ తమ) గలవు. వారికి నవగ్వలు,

దశగ్వలు అనిపేరు. వీరుకూడ మన పూర్వపితరులే, (నః పూర్వే పితరః) అని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. వీరు “వలా” యను అనురుని సంహరించుటలో యింద్రునకు చాల సహాయముచేసిరిని వర్ణింపబడియున్నది. వీరు తమ గానముచే యిందునకు ప్రోత్సాహముగలిగించి, కొట్టమను, పగుల గొట్టి ఆవులను విడిపించిరట. వీరియొక్క యజ్ఞకాలపరిమితిని నిర్ణయించుటకు రెండుబుక్కులేగలవు. ఋ V, 45, 7లో - “అనూనోదత్రహస్తయతో అద్రిరార్చ్యో యేన దశమాసా నవగ్వాః” నవగ్వలు పదినెలలు పాడిరి (అర్చించిరి). మరియు ఋ V, 45, 11లో - “ధియంవో అప్పు దధిషే స్వర్ణాయయాతరక్ దశమాసా నవగ్వాః” “వెలుతురును సంపాదింప గల మీప్రార్థనలను నేను నీటిపై యుంచుచున్నాను. (అర్చించుచున్నాను.) ఈప్రార్థనలతో నవగ్వలు తమ పదినెలలను పూర్తిచేసిరి. ఇదిగాక, ఋ II, 34, 12 లో - “వారు (అనగ దశగ్వలు) అందరికంటె ముందగ బలుల నర్చించిరి. వారు ఉషస్సు ప్రకాశించుసమయమందా మమ్మనుగ్రహింతురుగాక”. మరియు ఋ IV, 51, 4 లో “కువిత్స దేవీః సనయో సవోవా యామో బభూయా దషసో వోఅద్య యేనానవగ్వే అంగిరే దశగ్వే సప్తాస్యే కేవతి కేవదూవ॥ “నవగ్వ అంగిరసులపై నను, సప్తాస్యులగు దశగ్వలపై నను, ఉషస్సులు విరివిగ వికసించెను.” అనగ వీరి యజ్ఞములకు ఉషసోదయముతో సంబంధముగలదనియు, అవి

పదిమాసములపడిమితి గలవనియు, దీనివలన తెలియుచున్నది. వీరు తమ యజ్ఞములవలన చేసిన మహత్కార్యములు వర్ణింపబడినవి. వీరు తమ యజ్ఞములచే కొట్టమును పగులగొట్టి ఆవులను విడిపించిరి. ఋ III. 39, 5 - “సఖాహ యత్ర సఖిభిర్నవగైర్వై రభిజ్ఞా సత్వభిర్గౌ అనుగ్గౌ | సత్యంతదిండ్రో దశభిర్దశగైర్వైః సూర్యం వివేద తమసి క్షీయంతం || వీరి సహాయముతో ఇంద్రుడు ఆవులవెంట వెదకికొనుచు పోగా సూర్యుడచ్చట చీకటియందు పడియుండెను. (తమసి క్షీయంతం) ఋ X. 62, 2-3 లో అంగిరసులే (అనగ, నవగ్వ దశగ్వలే) తమంతటతామేపోయి “వలా” ను సంహరించి, సంవత్సరాంతమందు ఆవులను విడిపించి, సూర్యుని బయటికి తీసికొని వచ్చిరి. (పరివత్సరే వలం అభిందన్.)

ఈ యంశము లన్నియు క్రోడీకరింపగ ర సారాంశములు తేలుచున్నవి. (౧) నవగ్వ దశగ్వలు తమ యజ్ఞములను పది నెలలలో పూర్తిచేసిరి. (౨) ఈ యజ్ఞములకును ఉష సోదయమునకును సంబంధము కలదు. (3) సంవత్సరాంతమందు వలను సంహరించి ఆవులను విడిపించు పనిలో వీరు యిందుగ్గనకు తోడ్పడిరి. (౪) ఆవులను విడిపించుకొనివచ్చుటకై యిందుగ్గ పోయినస్థలమందు సూర్యుడు చీకటియందు వసించియున్నాడు.

ఈనాలుగు సారాంశములను విపులముగ పరిశీలింతుము. అంగిరసులు తమ యజ్ఞములను పది నెలలలో (దశ



మాసాః) పూర్తిచేసిరి. అనగ, అర్థమేమి? పడినెలలలోనే యేలముగించిరి. ౧౨ నెల లెందుకు చేయలేదు. నవగ్వలు ఆవులను (సూర్యకిరణములను) విడిపించుటకై యిందునకు తోడ్పడిరనియు, వారు సంవత్సరాంతమందు 'వల' ను సంహరించి సూర్యుని ఆకాశముపైకెత్తిరనియు ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈపని ప్రతిసంవత్సరము జరుగుచనియని స్పష్టపడుచున్నది. ఇదిగాక, యిందునిచే విడిపింపబడుటకు పూర్వము సూర్యుడు చీకటిలో పడియుండెనట. — అనగ మానవులకు కనుబడకుండ క్షితిజముక్రిందికి అస్తమించి (కుంకి) పోయెనని భావము. ఇట్లువలయను రాక్షసునిచే చీకటిలో బంధింపబడిన సూర్యుని విడిపించుటకై యింద్రుడు పోయి వలను సంహరించెను. పిమ్మట సూర్యుని విడిపించెను. ఈ కార్యమందు అంగిరసులు తమ యజ్ఞముచేతను, గానములచేతను, యిందునకు తోడ్పడిరి. ఈయజ్ఞములు పదిమాసముల పొడవునను చేయబడెను. అయితే, యాయజ్ఞములు యిందునకును వలకును యుద్ధము జరుగుచున్న కాలమందు చేయబడెనేమోయని కొందరు తలంపవచ్చును. కాని, యిదిసరియైన యూహకాదు. ఇదియే సరియైన యూహయైనచో చీకటి యెడతెగక పడినెల లున్నదని చెప్పవలెను. ఇది యేప్రదేశ మందునుకూడ సాధ్యముకానేరదు. ఈ యజ్ఞములు యుద్ధమునకు పూర్వము సూర్యరశ్మియున్న పడినెలలయందే చేయబడెను. ఈ అంగిరసులు నివసించియున్న ప్రదేశమందు

సూర్యరశ్మి ౧౨ నెలలే యుండియున్నచో వీరు తమయజ్ఞములను ౧౦ నెలలలోనే ముగింపవలసిన యావశ్యకతలేదు. ఈపదిమాసములై నపిమ్మట సూర్యుడు వలయనురాక్షసునిచే గొనిపోబడి ' చీకటియందు బంధింపబడెను. ' కాని యీపది నెలలయజ్ఞములలో ఆంగిరసు లర్పించిన సోమరసముచేతను, హవిర్భాగములచేతను ప్రోత్సహింపబడినవాడై, యింద్రుడు వలమిదికి దండెత్తిపోయి, ఆతని సంహరించి, సంవత్సరాంతమందు తిరిగి సూర్యుని విడిపించెను. అంతటితోమరల సూర్యరశ్మి వచ్చెను.

ఈ గాఢయొక్క భావార్థ మిప్పుడు కరతలామలక మగుచునేయున్నది. నవగ్వదశగ్వది ఆంగిరసులును, తక్కిన ప్రాచీనయాజ్ఞకులును నివసించినస్థలమందు సంవత్సరములో పదిమాసములు సూర్యరశ్మియుండెననియు, తక్కిన రెండు మాసములలో యెడతెగనిచీకటియుండెననియుస్థిరపడుచున్నది. ఇది ఉత్తర ధ్రువమండలమందేసాధ్యమగునుగానియింకొకచోట గాదు. సూర్యరశ్మియున్న యీపదిమాసములందే వారు యజ్ఞములజేయుచుండిరి. కనుక, వారి యజ్ఞములయొక్క కాలపరిమితి పదిమాసములుగనుండెను.

ఇక ' నవగ్వ ' ' దశగ్వ ' యను పదములయొక్క శబ్దార్థమును విచారితము. ' గ్వ ' యను పదమునకు " నవ, దశ " యను పదములు చేర్చుటచే నవగ్వ, దశగ్వ పదము లేర్పడుచున్నవి. ' నవ ' అనగ "కొత్త" లేక "రమ్యమైన"

యనియు గ్వ = అనగ పోవుటయనియు శాయనులవారు చెప్పిరి. కనుక “నవగ్వ” అనగ రమ్యముగపోవుచున్నవారు = రమ్యమైన జీవితముగలవారు అని శాయనులవారి అర్థము. అయితే, “దశ” అనగ పదియనియే తప్ప వేరుఅర్థముచెప్పటకు వీలులేదు. నవగ్వ, దశగ్వ పదములు ఋగ్వేదముం దెల్లయెడలను జంటగ కలిపియే చెప్పబడుచున్నవి. ఈరెండును విడదీసి చెప్పబడలేదు. కనుక, వీనిభావ మొకటియేయై యుండవలెను. కనుక, ‘దశ’ పదము సంఖ్యావాచకమైనప్పుడు, ‘నవ’ పదముకూడ సంఖ్యావాచకమే యైయుండవలెను.

ఇక “గ్వ” అనగ అర్థమేమి? దీనికి రెండర్థములు చెప్పబడినవి. గ్వ అనగ = ‘గో’ (గోవు); లేక ‘గం’ (పోవుట) అనుఅర్థములు వచ్చును. దీనినిబట్టి నవగ్వ, దశగ్వ పదములకు “తోమ్మిది గోవులయొక్క” “పదిగోవులయొక్క” అనిగాని, లేక “తోమ్మిదిగపోవు,” “పదిగపోవు” అనిగాని రెండువిధములుగ అర్థమువచ్చును. దశగ్వలు పదిమందిగలరని ఋ III. 39, 5 చెప్పుటచే రెండన యర్థమే బలపడుచున్నది. అయినను, యీ నవగ్వ, దశగ్వపదములు యేకవచననామవాచకములను వర్ణించుటకై యేకవచనమందే విశేషణములుగ చాలచోట్ల ప్రయోగింపబడియున్నవి. అందుచే నవగ్వ, దశగ్వ అనగ తోమ్మిది, పదిమందిగలిగిన సమూహమే యని ప్రతిచోటను నిర్ధారణగ చెప్పుటకు వీలులేకున్నది. ఉదా:- అగ్నికిరణములు ‘నవగ్వము’ అని చెప్పబడినవి. (VI. 6, 3.)

మరియు, “అథిగు” అను నాతడు ‘దశగ్వ’ డని VIII. 12-2 నందును, ‘దధ్యంచ’ అను నాతడు ‘నవగ్వ’ డని IX. 108-4- నందును చెప్పబడియున్నది. కనుక మన మీ సూత్ర్యాచారకపదములకు ఇంకొక సరళమైన యర్థమును చెప్పకొనవలసియున్నది. అదేదనగ :- శాయనులవారు తమ ఋగ్వేదభాష్యమందు I. 62, 4 నకు వ్యాఖ్య వ్రాయుచు నిల్లు వ్రాసిరి. “అగిరసులలో నవగ్వలనియు, దశగ్వలనియు రెండు తెగలు గలవు. నవగ్వలనగ సత్రమును (అనగ యజ్ఞమును) తొమ్మిదినెలలలో పూర్తిచేసి లేచువారు; దశగ్వలనగ సత్రమును (అనగ యజ్ఞమును) పది నెలలలో పూర్తిచేసి లేచువారు. [అగిరసో ద్వివిధాః । సత్రయాగమనుత్తిష్ఠంతోయే నవభిర్దాసైః సమాప్య గతాస్తే నవగ్వాః ।..... ‘నవగ్వా నవసీతగతయ’ ఇతి యాస్కోవ్యాచఖ్యాయేతు దశభిర్దాసైః సమాప్య జగ్ముస్తే దశగ్వాః] మరియు X. 62, 6 కు వ్యాఖ్య వ్రాయుచు శాయనులవారిట్లు చెప్పుచున్నారు:- సత్ర మాసీ వానా మంగిరసాం మధ్యే కేచన నవసు మాస్సు కర్మకృత్వోద్వదతిష్ఠ్య కేచన దశసు మాస్సితి । ఏవ మంగిరసా మయన ముక్తమ్ । తేషా మగ్ని ర్నవగ్వశ్చ దశగ్వ శోచ్చక్తః ॥ ఋ V, 45, 7-11 లలో నవగ్వలును దశగ్వలును తమ సత్రములను పది నెలలలో పూర్తిచేసిరిని చెప్పబడియున్నది. కనుక, యీ ఋక్కునుబట్టి శాయనులవారిభావము సరియైనదని స్పష్టముగ ఋజువుచున్నది. తక్కిన వారందరు చెప్పిన

దానికంటె శాయనులవారు చెప్పినయర్థమే అంగీకార్యమైనది. అయితే మన మిట యింకొకయంతమును గుర్తించవలెను. ఋ V, 47, 7 - 11 లలో నవగ్వ దశగ్వ లిరువురి విషయములోను పదిమాసముల పరిమితిగల సత్రమే చెప్పబడియున్నదిగాని, నవగ్వలకై ప్రత్యేకించి తొమ్మిది మాసముల సత్రము చెప్పబడలేదనుట నిజమే. అయినను, యాశబ్దముల యుత్పత్తినిబట్టి నవగ్వలనగ తొమ్మిదిమాసములయజ్ఞమును చేసినవారనియు, దశగ్వలనగ పదిమాసములయజ్ఞమును చేసినవారనియు సాహసించి చెప్పవచ్చును. ఇచ్చట సంఖ్యాభేదమేతప్ప విశేష మేమియు లేదుగాన దశగ్వలు పదిమాసములలో చేసినవనినే నవగ్వలు తొమ్మిది మాసములలో చేసిననుటలో ప్రత్యేకమైన తాత్పర్య భేద మేమియులేదు. సారాంశ మొక్కటేయే; ప్రధానవిషయ మొక్కటే.

మన సిద్ధాంతమును, బలపరుచు నిదర్శనమింకొకటి గలదు. అంగిరసులు “విరూపు” అని ఋ III, 53-7 లో చెప్పబడినది. మరియొకచోట విరూప, అంగిరసశబ్దములు సమానార్థకములుగ ప్రయోగింపబడినవి. ఇదిగాక, ఋ X, 62, 5-6 యే అగ్నేః పరిజజ్జితే విరూపాసో దివస్పరి నవగ్వోను దశగ్వో అంగిరస్తమః సచాదేవేషు సంహతే॥ అంగిరసులు విరూపులనియు, వారు అగ్నినుండి (ఆకాశము నుండి) పుట్టిననియు వర్ణనగలదు. మరియు వీరిలో నవగ్వదశ

గ్వలు ఉత్తములనియు ( అంగిరసస్తమ, ) దేవసభలోవన్నె  
 కెక్కినవారనియు వర్ణనగలదు. ఈ ఋతుకులురెండును మనకు  
 చాలముఖ్యమైనవి. ఇచ్చట విరూపశబ్దము విశేషణముగ  
 ప్రయోగింపబడినది. విరూప అనగ అనేకరూపులు గల అని  
 అర్థము. కనుక అంగిరసులలో అనేకతెగలు (విరూపములు)  
 గలవనియు, ఆ తెగలలో యీ నవగ్వదశగ్వతెగలు ప్రధాన  
 మైనవనియు ( అంగిరసస్తమ ) దీనివలన తెలియుచున్నది.  
 విరూపశబ్దము క్రిందటి యధ్యాయములోకూడ రాత్రింబవళ్ళ  
 జంటకు విశేషణముగ ప్రయోగింపబడినది. అది ఆ యధ్యాయ  
 మందు రాత్రిం బవళ్ళ జంటయొక్క పలుతెరగులగు కాల  
 పరిమితులను దెలుపుచున్నదని స్థిరపరచితిమి. ఇప్పు డిచ్చట  
 కూడ యీ యర్థమే వివక్షితమగుచున్నది. అంగిరసులుచేయు  
 యజ్ఞము ౯, ౧౦ మాసములపరిమితిగలవేగాక, యింకను  
 అంతకు తక్కువగాని యెక్కువగాని మాసములపరిమితి గల  
 వనికూడ దీనినిబట్టి తెలియుచున్నది. అంగిరసులలో ౭, ౮, ౯,  
 ౧౦, ౧౧ మాసములు యజ్ఞములుచేయు పలుతెరగులవారు  
 ( విరూపులు ) గలరు. అయినను వీరిలో ౯, ౧౦ మాసముల  
 యజ్ఞములుచేయు నవగ్వదశగ్వలుమాత్రము ప్రధానులు  
 (అంగిరసస్తమః). దీనినిబలపరుచుటకు ఋX, 47-6లో నొకా  
 నొక “సప్తగ్వ”డు పేర్కొనబడియున్నాడు. ఇతనితోపాటు  
 అంగిరసపుత్రుడగు బృహస్పతియు పేర్కొనబడెను. సప్త  
 గ్వపదమిచ్చట బృహస్పతిని వర్ణించువిశేషణముగా ప్రయో

గింపబడినది. మరియొకచోట బృహస్పతి సప్తాస్యుడనియు, (అథ. వే. IV, 5, 1) లో దశాస్యుడనియు వర్ణింపబడెను. ఋ IV, 51, 4 లో దశగ్వ్యుడు సప్తాస్యుడనియుకూడ వర్ణింపబడినట్లు పైన నుదహరించియుంటిమి.

దీనినిబట్టి అంగిరసులలో చాలతెగలుగలవనియు, వారు ధృవమండలమందంతటను వ్యాపించియుండిరనియు ఒక్కొక్క తెగవారు తాము నివసించియున్న ప్రదేశమందూ సూర్యరశ్మి యెన్నిమాసములుండునో అన్నిమాసములలోనే తమ యజ్ఞములను పూర్తిచేయుచుండిరనియు దీనివలన విచిత్రమగుచున్నది. ఈసిద్ధాంతముపైననే తప్ప యింకొకకోగ యీపదముల కన్నిటికిని యేకవాక్యతను చేకూర్చుటకు సాధ్యముకాదు. పూర్వపు యజ్ఞములు సాధారణముగ 2 మొదలు 10 మాసముల పరిమితిగలవైయుండెడివి. యజ్ఞమెన్నిమాసములు పట్టినో అందరు హోతృలుండిరి. వీరు నెలకొకరు పూర్వ యజ్ఞమును నిర్వహించుచుండిరి. సూర్యరశ్మి పూర్తిగపోయి, దీర్ఘరాత్రి ప్రవేశించుటతోడనే యజ్ఞములు సమాప్తమయ్యెడివి. ఈదీర్ఘరాత్రియందు యింద్రునకును, 'వల' కును, యుద్ధముజరుగును. ఈయుద్ధమందు యింద్రుడు 'వల' ను ఓడించి, సంవత్సరాంతమందు (పరివత్సరే) సూర్యుని విడిపించును. " పరివత్సరేయను పదము చాలముఖ్యమైనది. వలయనగ దీర్ఘరాత్రి అంత మొందగనే ప్రాత్రసంవత్సరముకూడ సమాప్తమై కొత్తసంవత్సరము ప్రారంభమయ్యెడిదని భావము.

పదిమాసముల సూర్యరశ్మినిగూర్చి తెలుపు నిదర్శన మింకొకటి “దీర్ఘతమస్సు” కథలో గానవచ్చుచున్నది. అంధుడును, అశక్తుడునునై గోతిలో పడిపోయిన దీర్ఘతమస్సును సతని అశ్వినీదేవతలు రక్షించిరని యీకథయొక్క సారాంశము. ఈకథ భారతమందును, ఋగ్వేదమందును గలదు. భారతమందున్నకథ యేమనగా:- (ఆదిపర్వము 104 అధ్యాయం) ‘ఉతత్యుని’వలన ‘మమతా’యందు “దీర్ఘతముడు” పుట్టెను. ఇతడు బృహస్పతి శాపమువలన పుట్టాంధు డయ్యెను. ఐతను, యితడు ‘ప్రద్యోషి’యను భార్యను వివాహమై ఆమెయందు పెక్కుండ కొడుకుల బడసెను. ఇతడు గ్రుడ్డివాడగుటచే యితని భార్యయు పుత్రులును విసుగుజెంది, ఇతని నొక తెప్ప మీద కూర్చుండబెట్టి గంగలో వదలివేసిరి. కొంతదూరమిట్లు కొట్టుకొనిపోగా, “బలి” యను రాజుతని రక్షించి, తన యింటికి తీసికొనిపోయెను. ఆ రాజుకు సంతానము లేమిచే, ఆత డిమ్మహాత్మునివలన తన భార్యయందు సంతతిని బడసెను. ఈసంతతియే పెక్కు దేశములకు రాజులైరి.

ఋగ్వేదమందుకూడ యీకథయే కొద్దిమార్పులతో గలదు. దీర్ఘతముడు మామతేయుడనియు, ఉతత్యుడనియు గలదు. (అనగ ఉతత్యునివలన మమతాయందు పుట్టెనని యర్థము.) దీర్ఘతముడు “దాసతైతన” వలన అగ్నియందును నీటియందును ముంచబడి బాధపడుచు, తన్ను రక్షింప వలసినదని అశ్వినీదేవతలను వేడికొనెను. అంతట అగ్ని వచ్చి



దీర్ఘతమునకు నేత్రదృష్టి నిచ్చెను. (ఒక దేవత చేసినపనిని యింకొక దేవత కంటగట్టుట ఋగ్వేదమందు సహజమే). అనగ, అశ్వినీదేవతలు దీర్ఘతముని రక్షించిరని అర్థము. ఈ కథయంతయు ఋగ్వేదము మొదటి మండలమందు ౨౫ సూక్తములలో వర్ణింపబడినది. ఈరీతిగ, అశ్వినులచే ఒక్క దీర్ఘతముడేగాక చ్యవనుడు, వందనుడు మొదలగువారనేకులు రక్షింపబడిరి; అరోగ్యవంతులుగ జేయబడిరి. ఈకథల కన్నిటి కిని తాత్పర్యమేమి? శీతకాలమందు చిక్కిపోయిన సూర్యుడు తిరిగి తేజోవంతుడగుటయే యీకథలయొక్క భావార్థమని పండితులు తలంచుచున్నారు. కాని యీగాథలలో కొన్ని చోట్ల “చీకటిలో పడియున్న సూర్యునివలె” అను వర్ణనలు గలవు. కనుక, యీకథలలో శీతకాలమందు హీనతేజుడైన సూర్యుడే యుద్దేశింపబడినాడని చెప్పవలయు. ఇచ్చట కేవలము చీకటిలో నివసించియున్న — అనగ, దీర్ఘకాలము జముక్రిందికి గ్రుంకిపోయిన — సూర్యుడు ఉద్దేశింపబడినాడనుట స్పష్టము. ఈకథ నింకను పరిశీలించుముగాక.

ఋ 1, 158, 6 [దీర్ఘతమా మామతేయోజుర్వాదశమే యుగే అపామర్థం యతీనాం బ్రహ్మ భవతి సారథిః] యిట్లుచెప్పబడినది. “మామతేయుడగు దీర్ఘతముడు పదియవ యుగమందు అశక్తుడై, తమగమ్యస్థానమునకు పోవుచున్న నీళ్ళకు బ్రాహ్మణసారథియయ్యెను.” “పదియవయుగ” మనగ నేమి? “తమగమ్యస్థానమునకు పోవుచున్ననీళ్లు” అనగ

అర్థమేమి? ఈరెండువాక్యములపైనను పండితులు చాల వివాదపడిరి. తక్కిన కథయంతయు బహుసులభముగనే యున్నది. “పదియవయుగ” మనుమాటలోనున్న “యుగ” మనుపదమువిషయమై ఇలువురు పలుతెరగులుగ అర్థము చెప్పుచున్నారు.

౧. యుగమనగ:- (వేదాంగజ్యోతిషము ననుసరించి). అయిదేండ్లని కొందరర్థముచెప్పిరి. దీనినిబట్టి దీర్ఘతముడు తన ౫౦ వ యేట ఆశక్తుడయ్యెనని భావింపవలెను.

౨. వాశ్చత్వ పండితులు యుగమనగ మనుష్య సంతతియని అర్థము చెప్పుచున్నారు. యుగ మనుపదము ఋగ్వేదమందు కాలవాచకము కానేకాదని వారి గట్టిమతము.

౩. శాయనాచార్యులవారు మహిధరుడు మొదలగు పండితు లీయుగపదమునకు కాలవాచకమగు నర్థమేగాక, “సంయోగము” లేక “జంట” యను అర్థములనుకూడ చెప్పియుండిరి. కనుక దీనినిబట్టి “యుగ” మను శబ్దమునకు మూడర్థములను చెప్పవచ్చును. (ఒకటి) రాత్రింబవళ్ళ జంట యనికాని, (రెండు) రెండు నెలలజంట - ఋతువు - అనిగాని, (మూడు) రెండుపక్షములజంట (మాసము) లేక సూర్యోదయ సంగమమనికాని అర్థము చేసికొనవచ్చును.

కనుక, శబ్దోత్పత్తినిబట్టి చూడగ యీ కథయందున్న యుగశబ్దమునకుగాని, ఋగ్వేదమందువచ్చు “మానుషా యు

గాని ” అనుశబ్దములకుగాని భావార్థము స్పష్టపడుటలేదు. కనుక మన మింకొకమార్గము నారయవలసియున్నది.

ఋగ్వేదమందు “ యుగే యుగే ” యను పదము గీ, ౩ స్థలములందు ప్రయోగింపబడియున్నది. ఈ స్థలములలో శాయనులవారు ‘ కాలపరిమితి ’ యనునర్థమునే చెప్పియుండిరి. మరికొన్నిచోట్ల “ ఉత్తరయుగాని ” = ( యిటీవలికాలములు; ) “ ఉత్తరేయుగే ” ( యిటీవలికాలమందు ) అను పదములు కలవు. తరువాత “ దేవానాం పూర్వే యుగే ” “ దేవానాం ప్రథమే యుగే ” అనుపదములు దేవతల ప్రాచీనకాలములను తదుపరికాలములను తెలుపునర్థమందే ప్రయోగింపబడినవి. ఇచ్చట “ దేవానాం ” అనుపదము బహువచనము; యుగపదము యేకవచనము కనుక యీ పదమునకు “ దేవతలసంతతులు ” అని అర్థముచెప్పుటకు పిలువడదు. ప్రాచీనకాలమందు దేవతలయొక్క సృష్టిని ( ఉత్పత్తిని ) గూర్చి యిట వివరింపబడుచున్నది. కనుక పూర్వోత్తరసందర్భమును బట్టికూడ యీపదము కాలవాచకమే యని స్పష్టపడుచున్నది. “ దేవానాం యుగం ” అనుపదమునకు “ దేవతలయొక్కకాలము ” అని అర్థమైనచో “ మనుష్యా యుగాని ” “ మనుష్యా యుగా ” అనుపదములకు “ మానవులయొక్కకాలము ” అనియేల అర్థముచెప్పుకూడదో యూహింపజాలకున్నాను. “ మానుషా యుగా ” యనుపదమునకు కాలవాచకముగతప్ప మరి యింకొకవిధముగ అర్థముచెప్పుటకు అసలు వీలే

లేనిఋతులు రెండు ఋగ్వేదమందు గలవు. ఉదాహరణము:-  
 ఋ V, 52, 4లో “విశ్వేయే మానుషాయుగా పాంతిమర్త్యం  
 రిషః”- అర్థము- [పాంతి=రక్షించు (కి)యాపదము); విశ్వే  
 యే=వారందరు (ప్ర)థమావిభక్తి కర్త; మర్త్యం=మనుష్యుని  
 (కర్త); రిషః=కష్టమునుండి (పంచమి); మానుషాయుగా=  
 దీని యర్థమును ప్రస్తుతము వదలివేయుదము] ‘మానుషా  
 యుగా అను పదమును ప్రస్తుతము వదలివేసి చూచినచో  
 యంతవరకు తేలిసయర్థమేమనగ:- “మనుష్యుని కష్టమునుండి  
 రక్షించు వారందరు .....” అయితే, యిప్పుడు “మాను  
 షాయుగా” అన అర్థమేమి? దీనిని పై వాక్యముతో అతుకుట  
 యెట్లు? దీనికి “మనుష్యసంతతులను” అని అర్థముచేసిన  
 చో, అత్యుక్తిదోషము సంభవించును. యేలననగ:- పాంతి  
 (రక్షించు) అను క్రియకు “మనుష్యుని”- అనుకర్మ యిది  
 వరకే యున్నది; కనుక “మనుష్య సంతతులను” అను  
 యింకొక కర్మ నిష్ప్రయోజనమగును. ఒకవేళ రెండు కర్మ  
 లున్నవని యంగీకరించినను, వానిని కలుపుటకు “చ”- వంటి  
 సముచ్చయపద మేదియు నిట గానరాదు. అందుచే యీ  
 యర్థ మిచ్చట అతకదు. (అయినను మాక్సిముల్లరు పండితు  
 డీయర్థమునే పట్టుకొని వ్రేలాడుచున్నాడు) కనుక, ‘మానుషా  
 యుగా’ అను పదమునకు కాలసూచకమైన అర్థమునే చెప్ప  
 వలెను. అట్లయినచో యీఋతుకునకువచ్చు అర్థమేమనగ:-  
 “మానవయుగము (కాలము) లందు మనుష్యుని కష్టముల

నుండి రక్షించు వా రందరు - (అనగ మరుత్తు లనుదేవతలు - అని పూర్వోత్తర సందర్భము). ఈ యర్థమిచ్చుట చక్కగ అతుకుచున్నది. ఇంతకంటె సహేతుకమైనట్టియు, సరళమైనట్టియు అర్థ మింకొకటి గానరాదు. గ్రిఫిత్ పండితుడును యీ యర్థమునే యంగీకరించెను.

## II. ఇంకొక వాక్యమును విమర్శితము:—

ఋతావానమ్	మహిషం	విశ్వదర్శతం
(ఋణమార్గము)	(బలిహుడును)	(అందరికి కనుపడువాడును)
(1)	(2)	(3)
అగ్నిమ్	సుమ్నాయ	దధిశే
(అగ్నిని)	(శ్రేయస్సుకొరకు)	(ఉంచుకొనిరి)
(కర్మ)		(క్రియ)
సుగ్రీత్ - కర్ణం	సప్రతస్ - తమమ్	
(శ్రేద్ధయైన చెవులుగల)	(వికాలతమమైన)	
(4)	(5)	
త్వా	గిరా	దైవ్యం
(నిన్ను)	(స్తోత్రములతో)	(దేవతాసంబంధమైన)
		(?)
		(6)

(1) మొదలు (6) వరకుగల పదములు అగ్నిని వర్ణించు విశేషణములై యున్నవి. “మానుషాయుగా” అను చివరిపదమును వదలివేసినచో తేలు అర్థమేమనగ:—“పూర్వోక్తగుణములుగల అగ్నిని ప్రజలు తమ శ్రేయస్సుకొరకై తమయెదుట స్తోత్రములతోనుంచుకొనిరి.” అయితే మానుషాయుగా అనుపదము నిప్పుడైటతుకవలెను ? దీనికి కాల

సూచకార్థమును చెప్పినచో పై వాక్యముతో చక్కగ అతుకును. ఎట్లనగా:- “ పూర్వోక్తగుణములుగల అగ్నిని పృజలు మానవయుగము (కాలము) లందు తమ శ్రేయస్సు కొరకై స్తోత్రపాఠములతో తమ యెదుటనుంచుకొనిరి. ”

కాని, గ్రీఫిత్ పండితు డీయర్థమును చెప్పక, “మానవ సంతతులను” అని చెప్పెను. అందుచే అసలు ఋక్కులో లేని క్రొత్తక్రియాపదము నొకదానిని అప్పుతెచ్చుకొనవలసి వచ్చెను. “మానవసంతతులు అగ్నిని స్తోత్రపాఠములతో గొప్పవానిని జేయుచున్నారు”. ఇచ్చట “గొప్పవానిని జేయుచున్నారు” అను క్రియాపదము ఋక్కులో లేనేలేదు. అసలు నిజార్థమును తెలిసికొనక, యేదోవిధముగ అతుకులు పెట్టదలచినచో యెట్టిపండితుడైనను యెన్నితికమకలూ పడ వలసినవచ్చునో దీనినిబట్టి స్పష్టమగుచున్నది.

ఈ ఋక్కే వాజసనేయసంహితయందుకూడ గలదు. అచ్చట మహీధరుడుకూడ యీ యర్థమునే చెప్పెను. “మానుషా యుగా” యను పదము “జనాః” “మర్త్యాః” అను పదములతో కలిసియుండి, యచ్చట యుగమునకు ఖండితముగ కాలసూచకార్థమునే తప్ప యింకొక యర్థము నసలు చెప్పుటకు వీలే లేని స్థలములు ఋగ్వేదమం దీరెండే గలవు. ఒకసారి, ఒకానొక పదమునకు ఖండితమైన యర్థమును నిర్ణయించిన పిమ్మట, పూర్వోక్తరసందర్భములకు భంగములేనిచో, ఆ యర్థమే యితరస్థలములందుకూడ అంగీక

రింపదగియున్నది. యాస్కాచార్యులవంటి భాష్యకారులు వేద వాక్యముల కర్థము చెప్పుటలో యీమార్గమునే యవలంబించిరి. కనుక, మన మిప్పు డిచ్చట వింతమార్గమును త్రొక్కుట లేదు. “మానుషాయుగా” అనగ “మానవయుగములు లేక కాలములు” అని యర్థముచెప్పితిమి. అయితే ‘యుగమనగ యెంతకాలమో మన మిప్పుడుఖండితయుగ నిర్ణయింపవలసి యున్నది. అధర్వణవేదము VIII. 2,21 ని బట్టి యుగమనగ పదివేల సంవత్సరములకు తక్కువగాని కాలమనితెలియుచున్నది. కాని, బహుప్రాచీనమగు ఋగ్వేదమందు ‘యుగ’ పదమంతకంటె చాలతక్కువకాలమును సూచించెనని చెప్పుటకు దృఢమైనయాధారములు గలవు. ఋగ్వేదమందు “ప్రథమా” (మొదటి) ఉషస్సునుగూర్చియు “అయతీ నాం ప్రథమా” (రాబోవువానిలో మొదటి) ఉషస్సును గూర్చియు, “అవమా” (చిట్టచివరి) ఉషస్సునుగూర్చియు పలుతావులలో పేర్కొనబడెను. ఉషస్సునకు “మొదటి దినము తెలియున” ని మరియొకచోట పేర్కొనబడెను. “ప్రథమ ఉషస్సు” అన్నప్పుడు “సంవత్సరములో వచ్చు మొదటి ఉషస్సు” లేక “సంవత్సరముయొక్క మొదటినాడు వచ్చు ఉషస్సు” అని అర్థముచెప్పిననే భావము చక్కగ బోధపడును. అట్లయినప్పుడే ‘ప్రథమ’ యనుపదము సార్థకమగునుగాని యింకొకవిధమైనచోకాజాలదు. దీనికిసాదృశ్యముగ బ్రాహ్మణములలో ప్రయోగింపబడిన “ప్రథమా రాత్రిః”

యను పదమును చూడవచ్చును. కనుక, “ పృథమా ” “ అవమా ” ఉషస్సు లాకాశమందు సంవత్సరముయొక్క ఆద్యంతములను దెలుపునవిగ నున్నవి. వైదిక ఉషస్సులను గూర్చి గీ. ప. అధ్యాయమందు చేసినవివరణమునుబట్టి విచారింపగ మన మిట్లని నిశ్చయింపవచ్చును. దీర్ఘరాత్రి యంత మొందగనే ఉషస్సులు ప్రారంభమగును. ఈ యుషస్సులతో నూతనసంవత్సరము ప్రారంభమగును. ఇట్లు నూతన సంవత్సరమును ప్రారంభించు ఉషస్సమూహములోనిదైన మొదటి ఉషస్సే యీరీతిగ ఋగ్వేదమందు “ పృథమా ” ఉషస్సని వర్ణింపబడినది.

ఋ I, 124, 2; I, 92, 11- లలో యీ పృథమ యుషస్సు “ మానుషయుగముల నడిపించుచున్నది ” (ప్రమీ నతి మనుష్యా యుగాని) అని యున్నది. మరియు I, 115, 2 లో - “ ఉషస్సు కనిపించగనే సత్పురుషులు యుగములను విస్తరింతురు, అనగ విప్పుదురు. ” (యత్రా నరో దేవయంతో యుగాని వితన్వతే). ఈ రెంటిలో మొదటి వాక్యమందు “ మానుషా యుగాని ” పదములోనున్న ‘యుగ’ శబ్దమునకు కాలవాచకమైన యర్థమే చెప్పితీరవలెనని స్పష్టముగ గాన్పించుచున్నది. ఈ ప్రథమయుషస్సు వచ్చి దివ్యవ్రతములను (దైవ్యాని వ్రతాని) ప్రారంభించుచున్నదనియు, మానుష యుగములను నడిపించుచున్నదనియు, యీ వాక్యమందు వర్ణింపబడియున్నది. అనగ, యీ మొదటి యుషస్సుతో



యజ్ఞయాగాది కర్మలును, “మానుషయుగము” లను పేరుగల కాలభాగముల నడకయు ప్రారంభమయ్యెనని తాత్పర్యము. అనగ, మానుషయుగములలెక్క యీ యుషస్సుతో ప్రారంభమయ్యెనని భావము. ఈ రీతిగ, మానుషయుగములకును, ప్రథమ యుషస్సునకును యెడబాటుకుండ నేర్పడిన బంధమునుబట్టి “మానుష యుగము” యొక్క కాలపరిమితిని మన మిప్పుడు బహుసులభముగ నిశ్చయింపవచ్చును. ఈ మానుష యుగములు సంవత్సరముయొక్క “ప్రథమా” యుషస్సుతో ప్రారంభమైనచో యివి సంవత్సరముయొక్క “అవమా” యుషస్సుతో నంతమొందవలెను. కనుక, మొత్తముపై మానుష యుగములన్నియుకలిసి సంవత్సరములో మొదటి యుషస్సునకును, చిట్టచివరి యుషస్సునకును మధ్య నున్న కాలపరిమాణమును దెలుపుచున్నవి. కనుక, ఒక్క మానుష యుగముయొక్క పరిమితి యీ సంవత్సర కాలపరిమాణముకంటె తక్కువయని నిశ్చయమగుచున్నది.

దీర్ఘతమునిగాధ నటుంచి, మనమిప్పుడు ఋగ్వేద ప్రమాణములనుబట్టి రెండు ముఖ్యసారాంశములను తేల్చితిమి. (౧) “మానుషయుగములు” అనగ సంవత్సరములో మొదటి యుషస్సునకును చిట్టచివరి యుషస్సునకును మధ్య నున్న మొత్తపు కాలపరిమాణమేగాని, “మానవసంతతులు” అనిపాశ్చాత్యులు చెప్పిన అర్థముకాదు. (౨) “యుగ” మను పదము సంవత్సరమునకంటె తక్కువ కాలమానమును దెల్పుచున్నది.

ఈ రెండు సారాంశములనుబట్టి చూచినచో, దీర్ఘతముని గాఢయందున్న, “దీర్ఘతముడు పదియవ యుగమందు ముసలివాడయ్యె” నను వాక్యమునకు అర్థము కరతలామలక మగుచునే యున్నది. ఈ గాఢలో నున్న “యుగ” శబ్దమును “మానుషాయుగ” లోనున్న, ‘యుగ’ శబ్దమును ఒకపేయైనచో, “దీర్ఘతముడు పదియవ నెలయందు ముసలివాడయ్యె”నని పై వాక్యమున కర్థమగుచున్నది. ఈగాఢ సారగాఢయైనచో దీని భావ మేమనగ:- “సూర్యుడు (దీర్ఘతముడు) పదియవ నెలయందు ముసలివాడయ్యెను”. ప్రథమా, అవమా ఉషస్సులమధ్య (అనగ, సంవత్సరము యొక్క ఆద్యంతములకు నడుమ) పదియుగములు గలవని దీనివలన దెలియుచున్నది. కనుక యిచ్చట యుగమనగ నెలయనియే అర్థము చెప్పవలెను. ఏలననగ:- సంవత్సరాద్యంతములకు నడుమ పదిరోజులు గలవన్నను, పదిపక్షములు గలవన్నను సంవత్సరకాలపరిమితి కిది బహు తక్కువగును— చాలదు. పోనీ, పదిఋతువులన్నచో సంవత్సరమునకు మించి పోవును. కనుక, యుగమనగ నెలయనియే అర్థము చెప్పితీరవలెను; వేరే యర్థము చెప్పటకు వీలులేదు. వేయేల, దీర్ఘతముడనగ పదియవమాసమందు ముసలివాడై పోయిన సూర్యుడే. అతడు నీటిప్రవాహముపై, స్వారిచేయుచుపోయి, క్షీతిజముక్రిందనున్న సముద్రములో పడిపోయెను. (VII. 49, 2) ఈనీటికి అర్థమేమి? వరుణుని పరిపాలనక్రిందనున్న జలమే

యీనీరు. వరుణుని ఆజ్ఞచే యీజలము ప్రవహించును. ఈ నీటియందు సూర్యుని ప్రయాణమునకై వరుణు డొక కాలు వను త్రవ్వించెనట (VII. 49, 1-4; II. 28,4; VII. 87,11) ఇందుడు వృత్రాసురుని సంహరించి సూర్యుని విడిపించగనే, యీకాలువలోనున్న నీటిప్రవాహమువెంబడి సూర్యుడు పైకి కొట్టుకొని వచ్చునట. (I, 51, 4) ఈ నీటినిగూర్చి యింకొక అధ్యాయములో ముందు చర్చించెదము. పస్తతము మనము గ్రహించవలసినదేమనగ:- ష్టితిజము క్రిందనున్న సముద్రములోనుండి పైకివచ్చి, పదిమాసములు మాసపులకు సూర్యరశ్మినిచ్చి, తదుపరి రెండుమాసములు మరల సముద్రములో గుంకిపోవు ఉత్తర ధ్రువమండల సూర్యుడే దీర్ఘతముడు పదిమాసములలో తమయజ్ఞములను ముగించు దశగ్వల చరిత్రముతో యీగాధ సర్వవిధముల తూచినట్లు సరిపోవుచున్నది.

‘యుగ’ శబ్దమునుగూర్చి నేనిచ్చట యితవిపులముగ చర్చించియుంటిని. కారణమేమనగ:- పాశ్చాత్య పండితులును తదితరులును దీని విషయమై చాలయపార్థములను గల్పించి, నిజార్థమును మరుగుపరచిరి. ఈచర్చవలన ‘యుగ’ శబ్దమునకు మాసమను అర్థమే అతిపొచినమగు ఋగ్వేదమందు ఉద్దేశింపబడినట్లు నిశ్చయమగుచున్నది. ఈయర్థమునే చెన్నపురి నివాసులగు రంగాచార్య పండితులవారుకూడ తదితర ప్రమాణములవలన నిశ్చయించియున్నారు. వారు ‘యుగ’ శబ్దమునకు

సంగమములేక సంయోగము అను అర్థమును తీసికొని యిట్లు వ్రాసియున్నారు. “ చంద్రుని కళలను గుర్తించుట బహు సులభము. ఈచంద్రకళలు జ్యోతిర్లోళముల సంయోగమును (యుగమును) బట్టియే కలుగుచున్నవగుటచే యుగ శబ్దమునకు ప్రప్రథమమున కాలమానవాచకమైన అర్థ మేర్పడియుండవచ్చునని వీరు పండితుడు తలంచుచున్నాడు” ..... పిమ్మట, రంగాచార్యులవారు సూర్యేందుసంగమమునకు (అమావాస్యకు) ప్రాచీనపదమగు “దర్శ” యను పేరునుకూడ నుదాహరించి యిట్లు వ్రాయుచున్నారు. “ ఈ సూర్యేందు సంగమమునేగాక, మనపూర్వులు తదితరములగు జ్యోతిర్లోళసంయోగముల ననేకములను చూచియున్నట్లనేక నిదర్శనములు గలవు. అయినను, వీనియన్నిటిని ముఖ్యముగ (అందరికిని సులభముగ గన్పట్టు) యీసూర్యేందుసంగమమునుండియే మొట్టమొదట ‘యుగ’ శబ్దమునకు కాలమానవాచకమైన అర్థమేర్పడియుండును. అనగ, అమావాస్యకును, మరియొక అమావాస్యకును గల మధ్యకాలమునకే “యుగ” మనిపేరు మొట్టమొదట వచ్చియుండవచ్చును. దీనినిబట్టి యుగశబ్దమునకు మొట్టమొదటియర్థము చాంద్రమాసమనియే యేర్పడుచున్నది.

ఇదిగాక “మానుష యుగముల చక్రమును నడిపించునది ‘ప్రథమా’ యువ” స్పని చెప్పవాక్యమును పైననుదహరించియుంటిమి. ఈవాక్యమును ఋ X, 139, 6 లో పోల్చి

చూడుడు. ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని సంహరించి, ఉషస్సును, సూర్యుని, పైకితెచ్చి ఆకాశమందు “మాసముల నడకను యేర్పాటుచేసెను” అని యీఋక్కునందుగలదు. ఈరెండు వాక్యములనుబట్టి చూచినను, మొదటియుషస్సుతో ప్రారంభమైన కాలమాసచక్రము మాసచక్రమునయే స్పష్టమగుచున్నది. కనుక “మానుషాయుగా” యనగ పూర్వకాలమందు ఉత్తరధ్రువమువద్ద సూర్యరశ్మియున్న మాసములు— అని యర్థమేర్పడుచున్నది. ఈమానుష యుగములందే (యీ సూర్యరశ్మియున్న మాసములందే) ఆర్యులు యజ్ఞయాగాది కృతువులను చేయుచుండిరి.

ఈయర్థమునే స్థిరపరచువాక్యము లింకన నేకములు ఋగ్వేదమందుగలవు. కాని, యీయన్నిచోట్లను పాశ్చాత్య పండితులు “మానుషాయుగా” యనుపదమునకు “మాసవసంతతులు, లేక తెగలు” అను అర్థము చెప్పటచే నవి యెవరికిని బోధపడియుండలేదు. ఉదాహరణము:— ఋ VIII, 46, 12- “అందరును తమ (సోమరసపు) గరితెల నెత్తి మానుష యుగములందు యిందుని ఆహ్వానింతురు.” ఈవాక్యమునకు గ్రిఫిత్ గారు చెప్పిన అర్థమేమనగ:— “మాసవజాతుల వారందరును ఇంద్రుని ఆహ్వానింతురు.” కాని యీయర్థము పూర్వోత్తరసందర్భములతో నెంతమాత్రము నతుకుటలేదు. ఇంకొక యుదాహరణ:—(ఋ II. 2,2; లో “అగ్ని మానుష యుగా’ యందును, ‘క్షుప’ యందును నెలుంగు”నని గలదు.

‘క్షుపః’ = “యెడతెగనిరాత్రులు”. ఈవాక్యమున కర్థమేమనగ,  
 “ఓ అగ్ని ! నీవు మానుషయుగములందును, అఖండరాత్రు  
 లందును వెలుంగుచున్నావు. ఇచ్చట “మానుషయుగ,”  
 “క్షుపః” అను పదములు రెండును జంటగ ప్రయోగింపబడి  
 నవి. ఇది అత్యవసరమైన విషయమే. ఏలననగ:- అగ్ని సంవ  
 త్సరము పొడవునను వెలుగుచునే యుండును. కాని “మానుష  
 యుగా” యను శబ్దమందు దీర్ఘదివసమును, రాత్రింబవళ్ళతో  
 కూడిన కొన్నిదినములును మాత్రమే యిమిడియున్నవి, గాని,  
 సంవత్సరమంతయు పూర్తిగ యిమిడియుండలేదు — అనగ  
 దీర్ఘరాత్రి యిమిడియుండలేదు. కనుక యీ “మానుష  
 యుగా”కు దీర్ఘరాత్రిని (క్షుపః) కూడ కలిపిననేగాని సౌర  
 సంవత్సరము పూర్తి కానేరదు. కనుక ఋ II. 2, 2 లో  
 సౌరసంవత్సరమును పూర్తిగ చెప్పవలసి వచ్చినప్పుడు,  
 “మానుషయుగా” + “క్షుపః” = యను పదముల రెంటిని  
 జంటగ పేర్కొనక తప్పదయ్యెను.

“క్షుపః” అనగ యెడతెగని, లేక అఖండరాత్రు  
 లని (Continuous nights) మాక్సిముల్లరు పండితుడు  
 సరియైన యర్థమునే చెప్పెను. కాని, దానిలోని  
 సంపూర్ణమైన భావమును గ్రహింపజాలక పోయెను. “ఓ  
 అగ్ని ! నీవు యెడతెగనిరాత్రులందు మానవజాతులమీద  
 వెలుంగుచున్నావు” అనిపాశ్చాత్యపండితులు అర్థము చెప్పు  
 చున్నారు. మానవజాతులమీద వెలుంగుటయనగ అర

మేమో సుబోధకముగ లేదు. క్షుపః=అనగ ఎడతెగని రాత్రి లేయెనచో ఉత్తరధ్రువమండలమందుండు “దీర్ఘరాత్రియే తప్ప వేరొండులేదు. కనుక యీదీర్ఘరాత్రిపోగా మిగిలిన సారసంవత్సర భాగమే యీ “మానుషయుగా ” యేల కాకూడదు ? ఈక్షుపః శబ్దముమానుషయుగా శబ్దముతో జంటగ కలిపియే చెప్పబడియున్నది. కనుక, వీనిభావమొకటియే యెయుండక తప్పదు.

ఋ IV. 16, 19 - కి కూడ పండితు లిట్టి యపార్థములనేకల్పించిరి. “క్షుపః మదేమ శరదశ్చపూర్వీః” - “మే మనేకఋతువులందును, రాత్రులందును, సంతోషింతుము గాక.” ఇచ్చట “ఋతువులు, రాత్రిలు,” అనునది ద్వంద్వ సమాసముగ ప్రయోగింపబడినది. కాని “ఋతువు ” లండే ‘రాత్రిలు’ కూడ యిమిడియున్నవని పాశ్చాత్యపండితులు తలంచుటచే వా రి రెండుపదములను విడదీసి రెండుక్రియల కంటగట్టిరి. అందుచే యీరెండుపదములను కలుపు “చ ” యను ప్రత్యయము నిష్ప్రయోజనమగుచున్నది. కాని, యీరెంటిని కలిపి యర్థముచెప్పినచో, “మేము దీర్ఘరాత్రి (క్షుపః) తోడను, ఋతువులతోడను కలిసియున్న సంవత్సరము నందంతటను సంతోషించుచుండుముగాక. ” అని సరళమైన అర్థమేర్పడగలదు. ఈపండితులకు ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతము తెలియకపోవుటచే, ఋతువులందును, యుగములందును “రాత్రి” లిమిడియేయున్నవని వా రపోహపడియుండిరి. “మానుషయుగములందును, ‘ఋతువు ’ లందును ‘దీర్ఘ

రాత్రి' యిమిడియుండలేదను ఉత్తరధ్రువలక్షణము పాపమా పండితులకు తెలియదు. \*

సారాంశ మేమనగ:- “మానుషయుగా” యనుపదములో “క్షపః” యను పదమును జంటగ చేర్చుటచే, “మానుషయుగా” కు “సూర్యరశ్మియున్న నెలలు” అను నర్థము మరింతబలపడుచున్నది.

దీర్ఘతమునిగాధనుండియు, దశగుళ చరిత్రమునుండియు తేలిన సారాంశమే వేదములందు ఉదాహరింపబడిన ఋతువుల సంఖ్యనుబట్టికూడ నిర్ధారణమగుచున్నది. పది మాసముల సూర్యరశ్మియున్నప్పుడు రెండుమాసముల దీర్ఘ రాత్రియుండును. కనుక సంవత్సరములో  $5 \times 2 = 10$  మాసములపరిమితి గల అయిదు ఋతువులుండును. తక్కిన రెండు నెలలలో సూర్యుడు క్షితిజము క్రింద సముద్రములో మునిగి యుండును. సరిగ యి వర్ణనయే ఋ I. 164, 12 లో కలదు. పంచపాదం పితరం ద్వాదశా కృతిం దివ ఆహుః పరే అర్ధే పురీషిణమ్ | అథేమే అన్య ఉపరే విచక్షణం సప్తచక్రేషశర ఆహు రర్పితమ్ || ఇట్టి వాక్యములే అధర్వవేదమందును, ప్రశ్నోపనిషత్తునందును కూడ గలవు. దీని కర్థమేమనగ:- “ద్వాదశాకృతియు, పంచ పాదుడునైన పితరుడు ఆకాశముయొక్క క్రిందిభాగమందు (పరే అర్ధే) నీటియావిరిచే (పురీషిణం) నిండియున్నా” డని కొందరు చెప్పుదురు. విచక్షణుడైన పితరుడు ఆకాశము



యొక్క పైభాగమందు (ఉపరే అర్థే) షడారములతో (ఆరు ఆకులతో) నొప్పుచున్న సప్తచక్ర (రథము) పై నున్నాడని మరికొందరు చెప్పుదురు.” ఇచ్చట పూర్వోత్తరసందర్భము లనుబట్టి పితరుడనగ ౧౨ మాసములతో నొప్పుచున్న సంవత్సరదేవతయని యర్థము. ఈ సంవత్సరము విషయమై పై ఋక్కునందు రెండు తెగలవారి భిన్నాభిప్రాయములు పేర్కొనబడినవి.

కొందరు సంవత్సరదేవత “పంచపాదు” డని చెప్పుచున్నారు. అనగ సంవత్సరము గి ఋతువులుగ విభజింపబడెనని వీరి మతము. మరికొందరు సంవత్సరదేవతకు షడారములు (ఆరు ఆకులు) గల రథము గలదని చెప్పుచున్నారు. అనగ సంవత్సరము ౬ ఋతువులుగ విభజింపబడెనని యీ రెండవ తెగవారి మతము. పూర్వకాలమం దిట్టి యభిప్రాయ భేద మేల కలిగెను ?

ఋగ్వేదమందు కొన్నిచోట్ల గి ఋతువులే పేర్కొనబడియున్నమాట వాస్తవము. దీనినేదో విధముగ సమన్వయించుటకై ఐతరేయ బ్రాహ్మణత్వైత్తిరీయ సంహితలు ప్రయత్నించినవి. ఈ గ్రంథములు హేమంతశిశిరఋతువుల రెంటిని కలిపి ఒకే ఋతువుక్రిందలెక్కవేసెను. కాని, శతపథ బ్రాహ్మణముమాత్రము వర్ష శరదృతువులరెంటిని కలిపి ఒకే ఋతువుక్రింద లెక్కవేసెను. అట్లయినచో, ఎవరియిష్టము వచ్చినట్లు వారుయేవో రెండు ఋతువులను కలిపి ఒకటిగ

చేసిన చాలునాయేమి ? కనుక యీ పద్ధతి బొత్తుగపనికి రాదు. సంవత్సరములో గి ఋతువులుగలవను ఋగ్వేద వాక్యమును సమన్వయించుటకు మన మింకొకపద్ధతి నవలంబింపవలెను.

ఈ ఋక్కునందు ప్రధమభాగములో నేమిచెప్పిరనగ:—పంచపాదుడైన పితరుడు ఆకాశముయొక్క “పరే అర్థ” మందు నీటితోమునిగియున్నాడు. (పురీషణం) రెండవ భాగములో నేమిచెప్పిరనగ:—ఆరు ఆకులరథముతోకూడిన సంవత్సరము “విచక్షణ” మైనది. పురీషణ, విచక్షణ పదములు ఒకదానికొకటి ప్రతిరూపములుగ గన్పట్టుచున్నవి. ఈ యంశమే తరువాత రెండు ఋక్కులలో స్పష్టపరుపబడినది. పంచారేచకే పరివర్తమానే తస్మిన్నాతస్థుర్భువనాని విశ్వా । తస్యనాక్షస్తప్యతే భూరిభారః సనాదేవనశీర్యతేసనాభిః ॥ సనేమి చక్రమజరం వివావృత ఉత్తానాయాం దశయుక్తావహంతి । సూర్యస్యచక్షూరజనైత్యావృతం తస్మిన్నా ర్పితాభువనాని విశ్వా॥ 13 వ ఋక్కునందు “ఐదు ఆకుల (పంచారే) చక్రము చాలపురాతనమైనదైనను విరిగిపోకుండ అట్లే నిలిచియున్నది” మరియు, 14 వ ఋక్కునందు “అజరమైన (చెడని) చక్రము తననేమితో తిరుగుచున్నది. దానిని ఆకాశముపై పది (గుర్రములు) లాగుచున్నవి. సూర్యనేత్రము “రజస్” (నీటి ఆవిరి) చే కప్పబడి తిరుగుచున్నది. సమస్తభువనములు ఆతనిపై ఆధారపడియున్నవి”. ఈ

ఋక్కును ౧౨ వ ఋక్కుతో పోల్చి చూడుడు. పురీషిణం, రజస్సవృతం (నీటిచే గప్పబడిన) — అను పదములు రెండును సమానార్థకములే. అనగ, పంచపాదుడైన సంవత్సర దేవత లేక సూర్యుడు కొంతకాలము నీటిలో మునిగియుండె ననిగాని, లేక షీతిజము క్రిందిభాగమందు సూర్యుడు నీటిచే గప్పబడి కొంతకాల మదృశ్యుడయ్యెననిగాని యీ ఋక్కుల భావము. “ఈతని రథమును పది (గుర్రములు) లాగు చున్నవి.” అనగ, యిచ్చట సూర్యరశ్మి పదిమాసము లుండె నని తేలుచున్నది. ఈపదిమాసములు కలిసి ౫ ఋతువులగు చున్నవి. కనుక, ౫ ఋతువులనగ పది నెలలనే యర్థమగును గాని, ౧౨ నెలలుగల ఆరుఋతువులలో యేరెంటినో కలిపి ౫ ఋతువులుగ జేయుటకాదని యీ “పది (గుర్రములు) లాగుచున్నవ”ను వాక్యమువలన ఖండితముగ నిర్ధారణ మగు చున్నది.

కనుక, 12 వ ఋక్కుయొక్క మొదటి భాగమందు పది నెలల సూర్యరశ్మిగల, — ౫ ఋతువులతో కూడిన, — లేక (పంచపాదుడైన) సంవత్సర దేవత (సూర్యుడు) కొంతకాలము (అనగ, తక్కిన రెండు నెలలు) నీటిలో మునిగి యుండెను. (పురీషిణం) — అని చెప్పబడు టెంతయు సహజముగనే యున్నది. ఇది యొక తెగ వారి మతము — ఇది ఉత్తర ధ్రువలక్షణము. కాని, ఆర్యులు దక్షిణదేశములకు వచ్చిన పిమ్మట సూర్యరశ్మి ౧౨ మాసము లుండెను. ఋతువులు

ఆరయ్యెను. కనుక సంవత్సరదేవత (సూర్యుడు) పూర్వకాల మందువలె రెండుమాసములు నీటిలో మునిగియుండవలసిన అగత్య మిప్పుడు లేకపోయెను. ఇదివరకు “ పురీషణ ” ములో నున్న సంవత్సరదేవత యిప్పుడు “ విచక్షణ ” డయ్యెను. ఈ యభిప్రాయమే ౧౨ వ ఋక్కు-యొక్క రెండవ భాగమందు పేర్కొనబడెను. ఇది రెండవ తెగవారి మతము — అనగ దక్షిణదేశప్రాంతముల లక్షణము. సంవత్సరదేవతను గూర్చిన యీరెండు భిన్నాభిప్రాయములును ౧౨ వ ఋక్కు-యొక్క రెండు భాగములందు పేర్కొనబడినవి. ఈరెంటియొక్క లక్షణములును ఒకదానితో నొకటి పోల్చబడినవి.

౧౨ వ ఋక్కు: మొదటిభాగము.      ౧౨ వ ఋక్కు: రెండవభాగము.

- |                                                         |                                                                          |
|---------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------|
| (౧) ఆయిదు ఋతువులు                                       | (౧) ఆరు ఋతువులు                                                          |
| (౨) పరే అర్థే (క్రిందిభాగము)                            | (౨) ఉపరే అర్థే (పైభాగము)                                                 |
| (౩) పంచపాదం లేక ౫ ఋతువులు                               | (౩) షడారే (౬ ఋతువులు)                                                    |
| పంచారే (14 ఋతువులు)                                     |                                                                          |
| (౪) పురీషణం ... (సూర్యుడు ౨ నెలలు నీటిలో మునిగి యుండుట) | (౪) విచక్షణం ... (నీటిలో మునిగి యుండకుండ ౧౨ మాసములును చక్కని సూర్యరశ్మి) |

ఈరీతిగ వైదికఋతువులు ౧౦ మాసముల సూర్య రశ్మియు, ౨ మాసముల దీర్ఘరాత్రియు గల ఉత్తరధ్రువమండల సంవత్సర లక్షణమును యీ ౧౨ వ ఋక్కు-యొక్క

మొదటిభాగమందు మరచిపోకుండ నిలిపియున్నారు. తామీ ఋక్కును వ్రాసిననాటికి తమకు ౧౨ మాసముల సూర్య రశ్మియున్నను, ఆ వెనుకటి ౧౦ మాసముల సూర్యరశ్మిని గూర్చి పూర్తిగ మరచిపోకుండ యిచ్చట దాని నుదహరించి యున్నారు. ఈ పూర్వయుగస్థితి పరంపరగ వచ్చుచుండుటచే వారు దానిని విడిచిపెట్టకుండ యిచ్చట నుదహరించియుండిరి.

ఈ ౧౨ వ ఋక్కునందు మనము విచారింపవలసిన పదము లింకను రెండుగలవు. ( ద్వాదశాకృతి; సప్తచక్ర ) మొదటిపాదమందు ౫ ఋతువులతో నున్న సంవత్సరము “ద్వాదశాకృతి” గలదని వర్ణింపబడినది. అనగ, 12 మాసములు గలదని చెప్పబడెను. ఈ ఋక్కు దక్షిణదేశములలో వ్రాయబడియున్నది. అప్పటికి ౧౨ మాసముల సంవత్సరము వాడుకలోనికి వచ్చెను. కనుక, యీ ఋక్కును వ్రాయుచు సంవత్సరమును “ద్వాదశాకృతి” యని వర్ణించిరి.

ఇదిగాక, రెండవభాగమందు ౩ ఋతువుల సంవత్సరమును వర్ణించుచు “సప్తచక్ర” యనుపదము ప్రయోగింపబడినది. ఈ పదము యేడుమాసముల సూర్యరశ్మిని సూచించుట లేదాయని కొందరు అపోహపడవచ్చును. కాని ఒకానొక భాషలో పదములెట్లుత్పత్తియగునో అవి యెప్పుడెట్లు ప్రయోగింపబడుచుండునో తెలిసికొన్నచో ఎవరును యీ పదము విషయమై గందరగోళపడవలసిన యవసరముండదు. ఆర్యు లొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువమండలమందు 7 మాసముల

సూర్యరశ్మిగల ప్రదేశముం దున్నప్పుడు సూర్యునకు ( లేక సంవత్సరమునకు ) సప్తాశ్వ, సప్తచక్ర యను పేరులు వచ్చి యుండెను. ఆపేరులే బహుకాలప్రయోజనముచే రూఢమై పోయి భాషయందు స్థిరముగ పాదుకొనిపోయెను. వానియొక్క యుత్పత్తివిధానము మరుగుపడెను. వైదికఋషు లీఋక్కులను వ్రాసినకాలమునాటికే యీ పదము లిట్లు భాషయందు రూఢములై పోవుటచే వారు సంవత్సరమును ( సూర్యుని ) వర్ణింపుచు యీ సప్తచక్రసప్తాశ్వ యను పదములను మామూలుగ ప్రయోగించియుండిరి. కనుక యీపదములు ఆ ఋక్కులు పుట్టిననాటి పరిస్థితులనే వర్ణింపుచున్నవని మానము భ్రమజెందకూడదు.

ఈ శబ్దోత్పత్తియొక్క పుట్టుపూర్వోత్తరములు బ్రాహ్మణములకాలమునాటికే యిట్లు మరుగుపడిపోవుటచే వానినేదో విధముగ సమన్వయించుటకై బ్రాహ్మణములను రచించిన ప్రాచీనులు అనేకపాట్లుబడిరి. కాని ఐతిహాసికదృష్టితో చూచినచో యిన్నితికమకలుపడవలసిన యవసరముండదు. ఈరీతిగ అనాదినుండియు పరంపరగవచ్చుచున్న దేశకాలపరిస్థితులు మరుగుపడకుండ ఋగ్వేదమందుగట్టిగ పదిలపరుపబడియున్నవి. ఇట్టిపదములకును, గాధలకును ప్రాచీనతమాగు ఋగ్వేద మొకగనియని చెప్పవచ్చును.

సింహావలోకనము.

(౧) అదితిగాధనుబట్టి సంవత్సరములో యేడు నెలలు మాత్రమే సూర్యరశ్మియుండెనని స్పష్టమగుచున్నది.

(౨) దశగ్వలయొక్కయు, దీర్ఘతమునియొక్కయు చరిత్రలనుబట్టి సంవత్సరములో పది నెలలు మాత్రమే సూర్యరశ్మియుండెనని స్పష్టమగుచున్నది.

ఈ రెండంశములను ధ్రువసిద్ధాంతముపైననే తప్ప యింకొక విధముగ సమన్వయించుటకు వీలే లేదు.

(3) ఈ సూర్యరశ్మిగల పదిమాసములను పూర్వ మార్యులు యజ్ఞయాగాది క్రతువు లొనర్చుకొను కాలముగ నుండెను. ఈ కాలమునకు “మానుషాయుగా” యను సంజ్ఞ గలిగెను.

(౪) తక్కిన రెండు నెలలును దీర్ఘరాత్రిగ నుండెను. ఈ దీర్ఘరాత్రియందు యిందుడు “వల” ను సంహరించి చీకటిలో పడియున్న సూర్యుని సంవత్సరాంతమందు పైకి తీసికొని వచ్చెను. ఈ కాలమునకే “క్షపః” యను సంజ్ఞ గలిగెను.

(5) ఈరీతిగ “మానుషాయుగా” ( ౧౦ మాసముల సూర్యరశ్మి ) + క్షపః ( ౨ మాసముల దీర్ఘరాత్రి ) యు కలిసి = మొత్తము ౧౨ మాసముల సంవత్సరము పూర్తియయ్యెను. ఆర్యులు దక్షిణదేశములకు వచ్చిన పిమ్మటకూడ

“మానుషాయుగా ” + “క్షపః ” అను పదము ఋగ్వేద మందు వాడుకలోనే యుండెను.

(౬) సంవత్సరములో గల ఋతువులే గలవనియు, సూర్యరథమునకు పదిగురములే గలవనియు కొందరి మతమై యుండెను. యీ యంశముకూడ పైదానికి సరిపోవుచున్నది.

ఈ గాథలన్నియు ఒక్కభారతీయులందే గాక తక్కిన ఆర్యసంతతులలోకూడ గలవని ముందు ముందు నిరూపించె దను. ఇక యీ గాథలనటుంచి, ౧౦ మాసముల యజ్ఞములను గూర్చిన ప్రత్యక్షవాక్యములను రాబోవు అధ్యాయములో విమర్శింతము.





# వైదిక నిలయము

8-వ అధ్యాయము.

“ గవాం ఆయనమ్. ”

ఒక్క దశగ్వలచారిత్రమేగాక, ప్రాచీన సంవత్సరమునుగూర్చి దెల్పుచిహ్నము లింకననేకములు యాజ్ఞిక వాఙ్మయమందు గలవు. ఐ. బ్రా. 1, 18, 22 లో వర్ణింపబడిన “ ప్రవర్గ్యవిధి ” యందు ప్రాచీన సంవత్సరమునుగూర్చి స్పష్టముగ సూచించినట్లు గన్పట్టుచున్నది. ఈ “ ప్రవర్గ్యవిధి ” యను కర్మను చేయుటకు 3 దినములుపట్టును. “ పశుయజ్ఞ ” మను సోమయాగమునుచేయుటకు ముందుగ ప్రతివారును యీ విధిని నెరవేర్చితీరవలెను. ఈ ప్రవర్గ్యవిధిని చేయనివారు సోమయాగమును చేయుటకు వీలులేదు. ఈ విధి యంతయు కేవలము సూర్యునియొక్క ( లేక యజ్ఞముయొక్క ) పునరుజ్జీవనమును దెలుపుచున్నది. సూర్యుడుతిరిగి సకాలమందు ప్రజనన మొందుటకై బీజరూపముగ మృత్తికాపాత్రయందు భద్రపరుపబడుచున్నాడు. ఈ ప్రవర్గ్యవిధియందు ఉపయోగింపబడుసామాగ్రి లన్నిటిలో ప్రధానమైనది మట్టికుండ

ఈమృత్తికాపాత్రకు “ఘర్మ” లేక “మహావీర” యని పేరు. అధ్వర్యు డీకుండను వేదికపై బెట్టి దానిచుట్టు వర్తులా కారముగ \* మట్టికట్టనువేయును. అంతట యీకుండను బాగుగ కాచి, రెండు కట్టెలతోపై కెత్తి యివతలబెట్టి, దానిలో అప్పుడు ‘పితికిన ఆవుపాలను పోయును. పిమ్మటదానిలో మృతవత్సయైన మేకపాలుపోసిబాగుగ కలియబెట్టును. అటు పిమ్మట యీకలియబెట్టినపాలలో కొన్నింటిని ఆహవనీ యాగ్నియందు ‘హూమముజేయును. మిగిలినవానిని హేత్రి యే త్రాగును.

ఐ. బ్రా. (I. 22) యీ ప్రవర్గ్యవిధి కీవిధముగ అర్థము చెప్పుచున్నది. “పాత్రలోనున్న పాలు బీజము; అగ్ని మేగర్భము; (అగ్ని దేవతలకు గర్భమనుట ప్రసిద్ధమే) ఈ బీజము దేవతలగర్భమగు అగ్నియందు ఆధానముచేయబడి యున్నది.” ఈ విధముగ సూర్యుడు (లేక యజ్ఞము, లేక సంవత్సరము) బీజరూపముగ భద్రపరుపబడి, తిరిగి సకాల మందు పునరుజ్జీవితుడుగ చేయబడుచున్నాడు.

ఈమృత్తికా పాత్రయందు పాలుపోయుచు పఠించు మంత్రము ఋ VIII, 72, 8 నుండి గ్రహింపబడినది. ఈ మంత్రముతోపాటు 6, 7, మంత్రములనుగూడ యిచ్చట తెలిగించెదను. ఉత్తోన్వన్యయన్మహదశ్వావద్యోజనంబ్రహ్మతో

---

\* ఈమట్టికట్టకు “ఖర” అనిపేరు. ఈ కట్టకువేయు మట్టిని గాడిద (ఖర) పీపునిదవేసి తీసికొనివచ్చుటచే దానికాపేరు వచ్చెను.

దామారథస్యదదృశే || దుహన్తి సప్తైకాముపద్వా పంచస్మ  
జతః | తీర్థే సిన్ధోరధిస్వరే || ఆదశభిర్వివస్వత ఇంద్రః కోశమచు  
చ్యవీత్ | భేదయాత్రీ వృతా దివః ||

6 వ మంత్రము :- “ ఇష్పడు ఆతని గొప్పరథము,  
గుర్రములతోడను, రథమార్గముతోడను, గానవచ్చుచున్నది.

7 వ మంత్రము :- “ ఏడ్గరు ఒకదానిని పితుకు  
చున్నారు. గర్జించుచున్న సింధు (సముద్ర) తీరమందు  
యిద్దరు అయిదింటిని స్పృశించుచున్నారు.”

8 వ మంత్రము :- వివస్వతునియొక్క పదియు నైన  
పిమ్మట, ఇంద్రుడు తనయొక్క ముప్పేటల సమ్మెటతో  
ఆకాశకలశమును క్రిందికి పడగొట్టెను. (యిది మృత్తికా  
పాత్రలో పాలుపోయినప్పుడు పఠించు మంత్రము.)

సూర్యరథమును గుర్రములును కనుబడెననగ షీతి  
జముమీద ఉపస్సు కన్నట్లైనని అర్థము. ఇది ఆరవమంత్రము  
నకు భావార్థము. అంతట యేడ్గరు హోతృలువచ్చి యీ  
ఒక్కదానిని (అనగ ఉపస్సును) పాలుపిడికి రెంటిని (అనగ  
రాత్రింబవళ్ళను) పుట్టించుచున్నారు. ఈరెంటివలన అయిదు  
(అనగ ఋతువులు) పుట్టుచున్నవి. — ఇది యేడవమంత్రము  
యొక్క భావార్థము. ఈ అయిదుఋతువులు గడచినపిమ్మట  
యేమిజరుగునో 8 వ మంత్రము చెప్పుచున్నది. వివస్వతుని  
యొక్క పదియునైన పిమ్మట (అనగ, పదినెలలు గడచిన  
పిమ్మట) ఇంద్రుడు తన ముప్పేటల సమ్మెటతో ఆకాశ

కటాహమును (సూర్యుని) క్రిందికి పడగొట్టెను. — అనగ  
 దివ్యజలముయొక్క మూడుకోశములు సముద్రములోనికి  
 వచ్చివేయబడి ఖాళీచేయబడెను. ఈజలముతోపాటు  
 సూర్యుడుకూడ అధోగోళమునకు పోయెను. VII, 101,4  
 ఏలననగ, సూర్యకాంతి మూడువిధములుగ నున్నదని  
 ఋ VII, 101,2 చెప్పచున్నది. తై||సం||లో (II. 1,2,5) కూడ  
 సూర్యరశ్మి మూడువిధములని చెప్పబడియున్నది. ప్రాతఃకాల  
 కాంతికి “వసంత” యనియు, మధ్యాహ్నకాంతికి “గ్రీష్మ”  
 యనియు, సాయంకాలకాంతికి “శరత్” అనియు పేర్లు  
 తై||సం|| యందు చెప్పబడినవి. దివ్యజలముయొక్క త్రిపథ  
 గమనము లేక సూర్యుని త్రివిధకాంతి ఇంద్రుని ముప్పేటల  
 సమ్మేటగ యీ రి వ మంత్రమందు ఉదాహరింపబడియున్నది.  
 ఇదంతయు పదిమాసములైన పిమ్మట జరుగుపని. అటుపిమ్మట  
 సూర్యుడును యజ్ఞమును బీజరూపముగ భద్రపరుపబడి  
 యుండిరి. ఇదియే “ప్రవర్గ్యవిధి” యను కర్మ.

సూర్యుడు ఆకాశమునుండి జారిపడుట యను నది  
 యాజ్ఞకవాఙ్మయమందు తరుచుగవచ్చుచుండు క్రియయేగాని  
 యిందుక్రొత్తయేమియులేదు. యాయాశమే ఐ. బా. IV.  
 18-లో వర్ణింపబడినది. తస్య పరాచోఽతిపాతాదబిభ  
 యస్తం పరమైః స్వర్గైశ్చైః పరస్తాత్పత్యస్తభ్యువన్ ||  
 “సూర్యుడు తలక్రిందులైతమ్మును దాటిపోయిదూరముగ  
 పడునేమో యను భయముచే అతనికి పోటీగపెన ఉ తమ

లోకములనుంచిరి. ” ఈఋక్కునందు “ దూరముగపోయి పడుట ” = పరాచోఽతిపాతాత్ — అను మాటచాలప్రధానమైనది. అనగ, సూర్యుడుతమకు ఆవలిప్రక్కనున్న అధోలోకమందు పడుననితాత్పర్యము. అశ్వినీదేవతలచే రక్షింపబడినవారిలో “ చ్యవను ” డొకడుకలడు. “ చ్యవన ” శబ్దము “ చ్యు ” = పడుట — అను ధాతువుచుండి పుట్టినదని మాకు ముల్లరు పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. అశ్వినీదేవతలు చ్యవనునకు యశావనమునొసంగిరి. అనగ, అధోలోకమందు పడిపోయిన సూర్యుడు తిరిగి పునరుజ్జీవనము నొందెనని భావార్థము.

ఇంతవరకు తేలిన సారాంశమేమనగ :— యాజ్ఞికవాఙ్మయమందు గల సూర్యపతనమునుగూర్చిన కథయే యింకొకమాదిరిగ ( యీ పడిపోయిన సూర్యబీజము తిరిగి ప్రజననమొందుటకై నిలువజేయుటగా ) యీ “ ప్రవర్గ్యవిధి ” యందు వర్ణింపబడియున్నది. ఈ ప్రవర్గ్యవిధిలో పఠించు మంత్రమును పరిశీలించితిమేని దానియందు అయిదు ఋతువులతోడను, ౧౦ మాసములతోడను, నొప్పుచున్న ప్రాచీన సంవత్సరము సూచింపబడినట్లు స్పష్టమగుచున్నది.

ప్రాచీన వార్షికసత్రములయొక్క అవధిని ( కాలపరిమితిని ) గూర్చి స్పష్టముగ దెల్పు ప్రత్యక్ష వాక్యములనిక పరిశీలింతము. యజ్ఞమను సంస్థ ఒక్కభారతీయులందే గాక సమస్త ఆర్యసంతతులందును ప్రాచీనకాలమందు యేర్పడియుండెననుమాట నిర్వివాదమైనది. ఈ యజ్ఞముల యొక్క

నిజమైన భావార్థము కొంతకాలమునకు మరుగుపడిపోయినను యాజ్ఞకులు మాత్రము యీ యజ్ఞాదులలో చేయవలసిన ప్రతి చిన్నక్రియను బహుజాగ్రతగ యెన్నియో తరములనుండి విడిచిపెట్టకుండ లాగుకొనియే వచ్చుచుండిరి. ఈక్రియలకన్నిటికిని యేదోవిధమైన భావార్థమును చెప్పటకై యాజ్ఞకులు ప్రయత్నించుచువచ్చిరి. కాని యెన్నివిధముల యత్నించినను భావార్థము పెగలని క్రియలు కొన్ని కర్మకాండయందు నిలిచిపోయెను. వానినేమియు చేయుటకు చేతగాక, “ఇది అనాది నుండియు వచ్చుచున్న ఆచారము” అని మాత్రము చెప్పుచు దానిని మాత్రము వదలిపెట్టకుండ, తరతరములనుండి లాగుకొని వచ్చుచుండిరి. ఈవిధముగ నిలిచిపోయిన వాక్యములను గూర్చియు క్రియలను గూర్చియు మన మిప్పుడు పరిశీలించి భావార్థమును తేల్చువలసియున్నది.

బ్రాహ్మణముల లోను, శ్రౌతసూత్రముల లోను “ఆదిత్యానాం అయనం”, “అంగిరసాం అయనం”, “గవాం అయనం” — మొదలగు వార్షికసత్రము లనేకములు వర్ణింపబడియున్నవి. ఇవన్నియు సూర్యుని వార్షికగమనమున కనుకరణముగ నేర్పాటుచేయబడినట్లు గాన్పించుచున్నవి. వైదికయజ్ఞము లన్నిటిలో నివి బహుపురాతనమైనవి. కనుక వీనియొక్క యవధియు (అనగ కాలపరిమితియు) తక్కిన వివరములును యజ్ఞకాండయందు విపులముగ చెప్పబడియున్నవి. ఇవన్నియు ఒకతేరకమైన యజ్ఞములు. వీనిలో వీనికిని విశేష

భేదమేమియులేదు. ఏనికన్నిటికిని “గవాం అయనం” అను యజ్ఞము ఆదర్శమైయున్నది. ఈశమూనానుబట్టియే తక్కిన యజ్ఞములుకూడనడచును. దీనికిప్రమాణము ఐ. బ్రా. IV, 17-వారు “గవాం అయనం” అను సత్రమును చేయుదురు. ఇందలి గోవులే ఆదిత్యులు. (మాసాదిష్ఠానదేవతలు. గవాం అయనమును చేసినందువల్ల వారు “ఆదిత్యానాం అయనము” ను గూడచేసినట్లే” కనుక, గవాం అయనముయొక్క యవధిని మనము నిర్ణయించినచో, తక్కిన వారియొక్క యవధినికూడ నిర్ణయించినట్లే అర్థము వానిని ప్రత్యేకముగ పరిశీలించవలసిన పనియుండదు. యజ్ఞముల కన్నిటికిని నమూనామైన యీ గవాం అయనము కర్మకాండయందు ఐ. బ్రా; తై. సం॥ లలో ముఖ్యముగమూడు ప్రదేశములలో వర్ణింపబడియున్నది. వానినిట వివరించెదము. ఐ. బ్రా. IV, 17 గావోవై సత్రమాసత । శఫా శృంగాణిసిషా సత్యస్తాసాం దశమే మాసిశఫాః శృంగాణ్యజాయంత । తాఅబ్రువన్యస్తై కామాయాదీక్షౌ మహ్యాపామ ముత్తిష్ఠామేతి । తాయా ఉద తిష్ఠం స్తా ఏతా శృంగిణోఽభయాః సమాపయిష్యామః సంవత్సర మిష్యాసతతాసామశ్రద్ధాయా శృంగాణిప్రావర్తంత । తా ఏతా స్తూపరా ఊర్జం త్వసున్వం సస్మాదుతాః సర్వాః ఋతూన్ ప్రాప్తో తర ముత్తిష్ఠం తూర్జం హ్యసున్వో సర్వస్యవై గావః ప్రమాణం సర్వస్య చారూతాం గతాః । సర్వస్యప్రేమాణం సర్వస్య చారూతాం గచ్ఛతి య ఏవం వేదా॥

“ (ఒకప్పుడు) ఆవులన్నియుచేరి, తమకు గొరిజలను కొమ్ములను సంపాదించుకొనుటకుగాను సత్రమునుచేసెను. (ఈసత్రముయొక్క) పదియవ మాసమందు వానికి కొమ్ములును గొరిజలును వచ్చెను. అంతట అవి “ మనము దేనిని కోరి యజ్ఞదీక్షితులమైతిమో ఆకోర్కె సఫలమాయెను. (యజ్ఞము పూర్తియైనది గనుక) మనమిక లేచెదముగాక” అని చెప్పెను. అంతటితో లేచినవానికి కొమ్ములుండెను. కాని సంవత్సరము పూర్తయగువరకు కూర్చుండము” అని చెప్పచు (యజ్ఞమును నడుపుచునే) యున్నవానికి వానియొక్క అవిశ్వాసముచేత కొమ్ము లూడిపోయెను. వీరే కొమ్ములులేనివారు (తూపరాః) వీరు (యజ్ఞమును సాగించుచు) వీర్యమును (ఊర్జమును) పుట్టించిరి. (ఇట్లు ౧౨ నెలలును యజ్ఞమునుచేసిన) పిమ్మట ఋతువుల నన్నిటిని సంపాదించి, తుదకు వారు (మరల) లేచిరి. ఏలననగ :- (పోయినకొమ్ములు గొరిజలు మొదలగువానిని సంపాదించుకొనగల) శక్తినిలేక వీర్యమును (ఊర్జం) వారు పుట్టించిరి. ఈ రీతిగ ఆవులు సమస్తమైనవారికి ప్రేమపాత్రములయ్యెను. అందరిచేతను అలంకరింపబడెను”.

యజ్ఞదీక్షువహించిన యావులకోర్కె పదిమాసముల లలోనే సఫలమునొందెనని యిట స్పష్టముగ విశేషీకరింపబడి యున్నది. అంతట కొన్నియావులు లేచిపోయెను. అంతటితో లేచిపోక యింక రెండునెల లెక్కువ యజ్ఞముచేసిన ఆవులు “అవిశ్వాసము” గలవని చెప్పబడెను. ఈ యవిశ్వాసమునకు



ఫలితముగ, అవి తమకు లభించినకొమ్ములను సోగొట్టుకొన వలసినవచ్చెను. దీనినిబట్టి తేలిన సారాంశమేమనగా:- సూర్య గమనమునుబట్టి ౧౨ మాసముల యవధిగలిగిన సహితా బ్రాహ్మణము లందు చేక్కొనబడిన "గవా ఆయన" అనబడు యీసత్రము ప్రాచీనకాల మందొకప్పుడు ఇదిమాస ములలోనే పూర్తియయ్యెనని యిచ్చటస్పష్టముగ నిరూపింపబడి యున్నది. దీనికి కారణమేమి? ౧౨ మాసముల యవధిగల వాద్విక సత్రము పూర్వము ౧౦ మాసములలోనే యేల ముగింపబడెను. ౧౨మాసములు యజ్ఞముచేసిన ఫలము ప్రాచీనులకు ౧౦ మాసములు యజ్ఞము చేసినవారితోను చేతనే యెట్లులభించెను? ఇవి చాలముస్పష్టమైన ప్రశ్నలు. కాని యీశంకలు వితరేయ బ్రాహ్మణమునకు పోవలెక. కాని తైత్తిరీయ సహితకుమాత్రమీశంకలు గలిగినవి. వానివారి యుష్టమునుబట్టి గవా ఆయనమును ౧౦ నెలలలోగాని, లేక ౧౨ నెలలలోగాని ముగించవచ్చునని తై॥ సం॥ స్పష్ట ముగ చెప్పుచున్నది. కాని దీనికిగల కారణమేమియో తమకు తెలియదని తైత్తిరీయ సహితయే యెప్పుకొనుచున్నది. "ఇది అనాదినుండియు వచ్చుచున్న ప్రాచీనాచార" మని మాత్రము చెప్పి యూరకొనుచున్నది. గవా ఆయనమును గూర్చి యీతై॥ సం॥ యెట్లు వర్ణింపుచున్నదో చూతము — తై॥ సం॥ VII, ౩, 1, 1, 2 గాఢావా వితత్ సత్రమాసతా శృంగాః సతీ శృంగానినో జాయంతా ఇతి కామేన । తాసా

దశమాసా నిషణ్ణా ఆస న్నథ శృంగాణ్యజాయంతతా ఉదతిష్ఠ  
 న్నరాత్సేత్యథయాసాం నా జాయంత తాః సంవత్సరమాప్త్వా  
 దతిష్ఠ న్నరాత్సేతి । యాసాం చాజాయంత యాసాంచ స  
 తా ఉభయీ రుదతిష్ఠ న్నరాత్సేతి । గోసత్రంవై సంవత్స  
 రోయ ఏవం విద్వాంసః సంవత్సర ముపయంత్యృఘ్నవం త్యేవ  
 తస్మా త్తూపరా వార్షికౌ మాసౌ పర్వా చరతి సత్రాభిజితం  
 హ్యస్యైవ తస్మా త్సంవత్సర సదో యత్కించ గృహే క్రియతే  
 తదాప్త మవిరుద్ధ మభిజితం క్రియతే॥ “కొమ్ములులేని మనకు  
 కొమ్ములు గలుగుగాక ” యని కోరుచు ఆవులు కూడి సత్రము  
 చేసెను. వారి సత్రము పదిమాసములు పట్టెను. అంతట  
 వానికి కొమ్ములు రాగా “మా కోర్కెఫలించె ” నని  
 చెప్పుచు అవి లేచెను. కాని కొమ్ములురాని గోవులు సంవత్స  
 రమువరకు యజ్ఞమును చేసి “మా కోర్కెఫలించె ” నని  
 చెప్పుచు లేచెను. కొమ్ములు వచ్చిన ఆవులు, కొమ్ములురాని  
 ఆవులు—అన్నియుకలిసి “మా కోర్కెఫలించె ” నని చెప్పుచు  
 లేచెను. ఈరీతిగ గోసత్రము వార్షికసత్రమైయున్నది. దీని  
 నెరిగినవారు సంవత్సరమునుచేరి నిజముగ నుఖింతురు. కనుక  
 కొమ్ములులేని (ఆవు) వర్ష కాలము రెండునెలలును సంతోష  
 ముతో (మేయుచు) తిరుగును. సత్రమువలన గోవునకు కలిగిన  
 ఫలిత మిది. కనుక యీ వార్షికసత్రముచేసిన వారింటిలో  
 నేపనిజేసినను అది సకాలమందు జయప్రదమగును; సత్రమ  
 ముగను జరుగును.”

బాహ్యములలోని కీర్తకును యీ సహజములోని కీర్తకును కొద్దిభేదములుగలవు. సంచత్సరిమహావక్త్రము యజ్ఞము చేసిన గోవులకు కొమ్ములురాలేదని సహితచెప్పబడినది. కాని వానికి “ఉర్జము” వచ్చుటకుమామన, హయగరైఘ నెలలు వర్ష కాలములో మేలిదొరికినది సహితచెప్పబడినది. రైఘ నెలలెక్కువ యజ్ఞముచేసినవాడు పశువు పుట్టితిమి. కొమ్ములున్న గోవులు యీ రైఘనెలలలో హయగమేయ జాలకపోయెనని వ్యాఖ్యాతచెప్పుచున్నాడు ! పరివరణ, కొత్తగడ్డిమొలచిన పక్షిదేశములందు గోవులకు కొమ్ములు ఆటంకముగనుండునట ! కాని యీ సహజములన్నియు వర్షి ౧౦ లేక ౧౨ మాసములుండవచ్చునను నంతమాత్రము సహితాబాహ్యములందు సమానముగనుండునది.

ఈ కథయే తై. సం. యోగి కోకివాని తిరువాతి యనువాకములో నిట్లు వర్ణించబడినది:— తైత్తిరీయసహిత VII, 5, 2, 1-2. గావోవా యేతన్ సత్యమాసతా శృంగాః సతీః శృంగాని సిహసంతీస్తాసాం దశమాసా నష్టా ఆసన్నాశ శృంగాణ్యజాయంత తా ఆబువన్త రాశోన్మేష్టామావతం కామమరుత్స్మహి యేన కామేన న్యషదా మేత తాసాము త్వా అబువన్త స్థర్థావాయానోర్వాఽన్తామహా నీవేమా ద్వాదశౌ మాసా సంవత్సరం సంపాద్యోర్వామేత తాసాం ద్వాదశే మాసిశృంగాని పావతకాన్తశ్చోద్ధయావాఽశోద్ధయా వా తా ఇమా యాస్మాపరాఉభయోవాఽన్త తా ఆయువక

యాశ్చ శృంగాణ్యసున్వక్ యాశ్చోర్జమ వా రూంధతర్థోతి  
 దశసుమాసూత్తిష్ఠ స్పృహోతిద్వాదశసు య ఏవంవేదపదే  
 నఖలువా ఏతే యంతివిన్దతిఖలు వై పదేనయస్తద్వా ఏతదృ  
 ధ్ధమయనంతస్మాదేతతద్దోసని || “ తమకు కొమ్ములు లేమిచే  
 ఆవులుకోమ్ములను సంపాదించగోరి యీసత్రమును జేసెను.  
 ఈ సత్రముపదిమాసము లుండెను. అంతటకొమ్ములు మొల  
 వగ, మనకోర్కెఫలించెను, యిక లేచెదముగాక. మనము  
 కూర్చున్నకోర్కెతీరెను. కాని వానిలో ఘూరూరు సగము  
 ఆవులు మాత్రము, “ మే మీరెండు నెలలుకూడ తప్పక  
 కూర్చుని సంవత్సరమును ముగించిలేచెదము.” అని చెప్పెను.  
 వీరిలోనమ్మిన కొందరికి ౧౨ వ మాసములో కొమ్ములు  
 వచ్చెను నమ్మనివారికి యెప్పటి యట్లే కొమ్ములు లేకుం  
 డెను. ఈరీతిగ ఉభయులును—కొమ్ములువచ్చిన గోవులు,  
 ఊర్జమును సంపాదించినగోవులును — తమకామితార్థమును  
 పొందెను. దీనిని తెలిసికొన్నవాడు. ౧౦ వ నెలలోలేచినను,  
 ౧౨వ నెలలో లేచినను సుఖయగుచున్నాడు. వారు నిశ్చయ  
 ముగ పథమందు (పదేన) నడుచుచున్నారు. పథమందు  
 నడుచువాడు నిశ్చయముగ (గమ్యస్థానమును) చేరుచున్నాడు.  
 ఇది జయప్రదమైన అయనము. అందుచే యిది “ గోసని ”  
 (గోవులకు లాభకరమైనది.) యని చెప్పబడుచున్నది. ”

వెనుకటి యనువాకములోని కథయే యిచట మరల  
 కొద్దిమార్పులతో చెప్పబడినది. కాని దీనిలో రెండువాక్యములు

మాత్రము చాల ప్రాధాన్యముగ నిర్వహింపబడినది. (౧) ఈ యజ్ఞమును పది నెలలలో ముగించినను లేక ౧౨ నెలలలో ముగించినను ఒకటే ఫలము గలుగునని చెప్పబడినది. (౨) దీనికి కారణమేమనగా, యిది అనాదినుండి నచ్చుచున్న ప్రాచీనాచారము. (పదేన) (ఇదియే పథము). ౧౨ నెలలుండవలసినట్టియు, యిప్పుడు నిజముగ ౧౨ నెలలు జరుగుచున్నట్టియు “గివాం అయనము” వంటి వార్షికసత్ర మొకప్పుడు పది నెలలలోనే పూర్తిచేయబడుచుండును. తైత్తిరీయసంహితా కాలమునాటికి దీనికిగల నిజకారణమేమియో యెవరికిని తెలియదు. అందుచే యిది అనాది యాచారముగ నంగీకరింపబడినది. ఈ కథ యేతండ్యబ్రాహ్మణమునందు కూడ గలదు. అచ్చటకూడ యీ సత్యమునకు రెండు అవధు లంగీకరింపబడినవి.

ఈ కథలో చెప్పబడిన ‘అచ్చ’ అనగా ‘యే’ అను వాత విచారితము. ప్రస్తుతము దీనికాలపరిమితిని పది నెలలు యజ్ఞ మొనర్చు దశగ్వల చరిత్రతో పోల్చిచూడు. వేదీక వారాణశ మేమనగా:- వైదిక ఋషులయొక్క ప్రాచీనతరమువారు ధృవ మండలములో సూర్యుని పది నెలలున్నచోట వసించి యున్నప్పుడు వారు తమ వార్షికసత్రములను అవధిమాసములలోనే ముగించెడివారు. కాని పిమ్మట కొంతకాలమున కీయార్యసంతతులు ౧౨ నెలలు సూర్యునిగల దక్షిణభాగములకు వచ్చిచేరినప్పుడు యీ వార్షికసత్రము ౧౨ నెలలే యుండుటకు సాధ్యమయ్యెడిదికాదు; అందుచే వార్షికసత్రము

లను ౧౨ నెలలవరకు పొడిగించవలసి వచ్చెను. అయినను, ప్రాచీనాచారములందు వారికి మిగుల పట్టుదలయుండుటచే అనాదినుండియు వచ్చుచున్న యీపది నెలల యవధిని పూర్తిగవదలివేయుటకు వారు ఒప్పుకొనలేదు. కనుక యీ వార్షిక సత్రమునకీ పది నెలల యవధిని వైకల్పికముగ సంహితలయందు అంగీకరింపక తప్పినదికాదు. అందుచే దీనిని ప్రాచీనాచారముగ నంగీకరించుచు తైత్తిరీయ సంహిత యీపది మాసముల యవధిని ఉదాహరించెను. తక్కిన విషయముల నటుంచి మనమింతవరకు ఖండితముగ నిర్ధారణచేయవచ్చును. ప్రాచీనతమమగు వార్షికసత్రము పదిమాసముల యవధిని మాత్రమే గలిగియుండెననుట నిర్వివాదాంశము:—కారణము లేమైనగానిండు.

ప్రాచీన వార్షిక సత్రముయొక్క యవధి పదిమాసములుమాత్రమే యేలయుండెనో తెలిసికొనజాలకపోయినది మన తైత్తిరీయసంహితను రచించిన ఋషులొక్కరే కారు సుమా ! వీరితోపాటు యింకను కొందరుకలరు. ఇంగ్లీషు సంవత్సరములో చివరినెలకు యిప్పటికిని “ డిశంబరు ” అని పేరుగలదు. డిశంబర్ శబ్దము ల్యాటిక్ భాషనుండివచ్చినది. (ల్యాటిక్) ‘ డిశం ’ = (సస్కృత) ‘ దశ ’ = పది; + (ల్యాటిక్) బ్ = (సంస్కృత) ‘ వార్ ’ = కాలము లేక అవధి కనుక, ‘ డిశంబర్ ’ అనగ పదియవనెల యని యర్థము పూర్వము రోమన్ దేశపుపంచాంగములో పది నెలలుమాత్రమే.

యుండెననియు, తరువాత కొంతకాలమునకు “న్యూమా” యను నాతడు వచ్చి మరిరెండు క్రొత్తనెలలను కలిపెననియు అందరికీ తెలియును. దీనిని కొండ రింకొకవిధముగ సమర్థింప జూచుచున్నారు. ‘న్యూమా’ క్రొత్తనెలలను కలుపలేదనియు, పూర్వపు పంచాంగములో చివరనున్న రెండునెలలను తీసికొనివచ్చి ముందుపెట్టెననియు సమాధానము చెప్ప జూచుచున్నారు. కాని రోమకొనెలల పేర్లుబట్టిచూడగ వీరి సమాధానము సరియైనది గాదని స్పష్టమగుచున్నది. ఎట్లనగ:—

జులై నెలకు “క్వింటిలిస్” అనునది ప్రాతపేరు. “క్వింటిలిస్” అనగ “అయిదవ” అని అర్థము. ఆగష్టు నెలకు “సిక్స్టిలిస్” = “ఆరవ” అనునది ప్రాతపేరు. సెప్టెంబరు (సప్తమ లేక) ‘యేడవ’ నెలయని దానిపేరే చెప్పుచున్నది. అక్టోబరు (ఆక్టా=అష్ట) యెనిమిదవనెల; నవంబరు (నవ=9) తొమ్మిదవనెల; డిశంబరు పదియవనెల. ప్రాతపంచాంగములో ౧౨ నెలలున్నమాట వాస్తవమైనచో మొదటినుండియు నచ్చుచున్న యీనెలలపేర్లయొక్క క్రమము ఆకస్మికముగ పదియవ నెలతోడనే నిలిచిపోయి చివరి రెండునెలకుమాత్రము యేవో పేర్లు పెట్టబడెనని తలంచుటకువీలులేదు. కనుక ప్లూటార్కు పండితుడు చెప్పినట్లు “ప్రాచీనరోమక సానత్సరములో ౧౦ నెలలేయుండెను గాని, ౧౨ నెలలు లేననిచెప్పుటకు, అందు తుది నెలకు “డిశంబరు” అను పేరుండుటయే మనకు గొప్ప నిదర్శనము” దీనివిషయమై యెవరికైన నిరసను సందేహ

మున్నచో, " దశగ్వద్దీర్ఘతములగాధలను బట్టియు, గవాం అయనముయొక్క పాశ్రీచీనయవధినిబట్టియు ఆసంశయము విచ్ఛేదము గాగలదు. న్యూమాయను నతడు రెండుకొత్త నెలలను కలిపెనేగాని, వెనుకనున్న వానిని తీసికొనివచ్చిముందు పెట్టలేదని మాకోబియక పండితుడుకూడ స్థిరపరుచుచున్నాడు. పారశీకుల పంచాంగమివిషయమై యేమిచెప్పుచున్నదో పిమ్మట విచారించెదము. మన మిప్పుడింతవరకు నిర్ధారణచేయగలము. ఏమనగ:—పురాతనమగురోమక సంవత్సరమునకు పదిమాసములే యవధియుండెను. పిమ్మట కొంతకాలమునకు—గవాం అయనముయొక్క యవధివలెనే—యిదికూడ ౧౨ మాసములకు పొడిగించబడెను. పూర్వపు సంవత్సరము ౧౦ మాసములేయేలయుండెనో, తదుపరి అదియేల ౧౨ మాసములుగ మార్పబడెనో యింతవరకెవరును కనుగొనజాలకపోయిరి. కాని, మన ధృవసిద్ధాంతము నాధారముగ గైకొన్నచో యీవైదికరోమక పరంపరలకు గల నిజకారణము కన్నులకు గట్టినట్లు గోచరముగాగలదు. గోమ<sup>మ</sup>ములును, భారతీయులును, ఆర్యసంతతుల వారే. వీరందరుకలిసి మొట్టమొదట ధృవమండలమందు ౧౦ నెలల సూర్యరశ్మియున్న ప్రదేశములలో నివసించియున్నప్పుడు వారి సంవత్సరమునకు ౧౦ మాసములే యవధియుండెను. తక్కిన రెండుమాసములును దీర్ఘరాత్రియందు గలిసిపోయెను. ఈ దీర్ఘరాత్రియందే యిందుడు 'వల' శ్లో



యద్ధముజేసి ఆతనిచే బంధింపబడిన గోవులను విడిపింప  
యత్నించుచుండెను. ఈ దీర్ఘరాత్రయందే “అయ్యులిన్”  
తన ఆవులను దొంగిలించుకొనిపోయిన “కాన్” అను  
రాక్షసునితో యద్ధముజేయుచుండెను. ఈయార్యసంతతులు  
దక్షిణదేశములకు రాగనే, యచ్చట సూర్యరక్తి ౧౨ నెల  
లుండుటచే తమ సంవత్సరమునకు చెడు కొద్దితనెలలు కలుపు  
కొనవలసివచ్చెను. ఇట్లు వీరు చెడుకొద్దితనెలలను కలుపు  
కొన్నను ప్రాత్రసంవత్సరపు లక్షణములు కొన్ని యప్పటికిని  
మిగిలియుండును. ఇట్లు మిగిలిపోయిన శేషములనుబట్టి  
పూర్వము పదిమాసముల యవధిగల సంవత్సరమును తదు  
పది ౨ మాసముల యవధిగల దీర్ఘరాత్రీయు నచ్చుచుండె  
నని నిర్ధారణమగుచున్నది. ఈయధీప్రాయమే ప్రాచీనగాధల  
వలనకూడ ధృవపడుచున్నది. ఈగాధల వికాస యధ్యాయ  
ములో ముందు చర్చింపనున్నాము.

“గవాం ఆయనం” అనగ అర మేమి? నిజముగ  
ఆవులు యజ్ఞము చేసెనా? “ఈగోవులే ఆత్మ్యులు అని  
వితరేయబ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. ఆత్మ్యులనగ మానా  
ధిష్ఠానదేవతలు. ఇది నిజముగ సూర్యదేవతల సత్రము. ఒక్క  
భారతీయులలోనేగాక తదితర ఆర్యసంతతులవారి గాధలలో  
కూడ గోవులు రాత్రింబవట్టిగ వర్ణింపబడినవి. కనుక యీ  
సత్రమునకు నిజమైన భావార్థమును మన మిప్పుడు నిర్ణయింప  
వచ్చును. ఆర్యసంతతులయొక్క ప్రాచీనగాధలలో తరుచగ

వచ్చుచుండు గోవులనుగూర్చి మాక్సిముల్లరుపండితుని యభి  
ప్రాయముల నిట క్లుప్తముగ దెలిపెదను.

“వేదవాఙ్మయమందు ఆవులు మూడుతరగతులుగ  
వర్ణింపబడినవి. (౧) నిజమైన ఆవులు. (౨) మేఘములలో  
నుండు ఆవులు; అనగ నీరు లేక పాలు. (౩) ‘రాత్రి’యను  
చీకటి కొట్టమునుండి బయటికివెడలివచ్చు ఆవులు — అనగ,  
ప్రాతఃకాలమంధలి, సూర్యకిరణములు — ఉషస్సు, లేక  
సూర్యకాంతి, ఉషస్సు చాలచోట్ల ఆవులతో పోల్చు బడెను;  
వెంటనే ఉషస్సు కేవలము ఆవులే యని చెప్పబడెను. ఒక  
సారి యేవస్తువునైనను రెండవ వస్తువుతో పోల్చినప్పుడు  
యింకొకసారి యీ వస్తువు కేవల మావస్తువే యని  
చెప్పట వేదమందు సహజమైపోయినది. ఈరీతిగ, యీ  
మూడుతరగతుల ఆవులును విడదీయుటకు వీలులేకుండ వేద  
వాఙ్మయమందు పెనవేయబడియున్నవి.” దీనిని ధృవపరుచు  
టకు మాక్సిముల్లరు పండితుడనేక ఉదాహరణముల నిచ్చి  
యున్నాడు. (ఋ I, 92, 1; I, 9, 3, 4; I, 62, 3; II, 19,  
3; II, 24, 3; II, 3, 4, 1; V, 14, 4;) — యీప్రదేశ  
ములలో ఆవులనగ ఉషస్సులనిగాని, సూర్యకిరణములనిగాని  
సూర్యకాంతియనిగాని, లేక దినములనిగాని అర్థము. I, 32, 11  
లో ఆవులనగ నీరనియర్థము. “పై నుదహరించిన వాక్యములలో  
చాలచోట్ల “ఇవ ” = (వలె) అనుపదములు గానరావు. ఉష  
స్సులు మొదలగునవి చీకటికొట్టులోనుండి బయటికివచ్చిన

అవులవలె నున్నవని చెప్పక, కేవలము అప్పులే బయటికివచ్చిన వని చెప్పబడియున్నది. అదిగాక, ఒకఉపాసన (యోగవచనం) అప్పులకు తల్లి (మాతాగవాం) అనికూడ ఋ IV, 52, 2 చెప్పుచున్నది. ”

“ అవులనగ పాత్రాకాలమందు గన్నను యెరినిమేఘ ములని కున్ని పండితుడు తలంచుచున్నాడు. కాని ప్రాతాకాల మందెల్లప్పుడు మేఘములుండవు. అదిగాక, రాత్రియందీ మేఘములు బంధింపబడెననియు చెప్పుటకు నీలులేదు.

ఇంకొక ఆశ్చర్యకరమైన విశేషమేమనగ: — యీ ప్రాతాకాలిక గోవులు ఒక్కవేదమందేగాక, తదితర ఆర్యసంత తులవారి పురాణగాథలలోకూడ గన్పట్టుచున్నవి. అవి యచ్చటి దినములతో పోల్చబడెననుట నిర్వివాదాంశము. అగాధలయందీ గోవులసంఖ్య  $12 \times 30 = 360$  ( మున్నూట అరువదిగ ) చెప్పబడియున్నది. ” — (ఇవిమాక్సిముల్లరు పండి తుని యభిప్రాయములు. )

పురాణగాథలందు గన్పట్టు అవులనివలెనైన అవులు కావు. అవి “ పశి ” యనురాక్షసునిచే దీర్ఘరాత్రియందు బంధింపబడిన “రాత్రింబవళ్ళ” నియే భావము. “గోవులు” అని యున్నచోట “రాత్రింబవళ్ళ”ని చెప్పి చదివిచూచినచో గవాం అయనముయొక్క నిజభావము తేటపడగలదు. కొమ్ములను సం పాదించుకొనుటకై అవులు పడినెలలు యజ్ఞముచేసెనను చింతకథకు అర్థమేమి? “పశి” యను రాక్షసుని బంధములనుండి

బయటపడిన రాత్రింబవళ్ళనబడు గోవులు పూర్వము పడి నెలలవరకు విహరించుచుండెను. అనగ, ఆర్యుల ప్రాచీన సంవత్సరము పడినెలల యవధినిమాత్రమే గలిగియుండెననియు, తదుపరి రెండుమాసములును దీర్ఘరాత్రిగ నుండెననియు, యీదీర్ఘరాత్రియందే రాత్రింబవళ్ళనబడు నీగోవులు అంధకారరాక్షసులచేత దొంగిలింపబడి బంధింపబడెననియు భావార్థము. ప్రాచీన రోమక సంవత్సరముకూడ పడినెలల యవధినిమాత్రమే గలిగియుండెనని పైన నిరూపించియుంటిమి. పారశీక వేదమగు “అవస్థ” గ్రంథమందుకూడ యీపడినెలల సంవత్సరమే వర్ణింపబడినది. పడినెలలైన పిమ్మట దుష్టరాక్షసులు ప్రపంచమునంతను కమ్మివేసి ఆతిచలిని, హంచుడు దెచ్చిపెట్టిరట. ఈవర్ణనలనుబట్టిచూడగ, గ్రీకు, పారశీక భారతీయాది ఆర్యసంతతుల వారందరు ఒక్కజాతిగ ప్రాచీన కాలమందు ధ్రువమండలములో నివసించియున్నప్పుడే యీ పడిమాసముల సంవత్సరము వారిలో ప్రచారమయ్యెనని స్పష్టమగుచున్నది. ఇట్టి ప్రాచీనసంవత్సరముయొక్క చిహ్నములే ఋగ్వేదమం దిప్పటికిని నిలిచియున్నవి. ఇవి ప్రాచీన చరిత్రను దెలుపు నిదర్శనములుగ నున్నవి. వీనియొక్క నిజ కీలక మెవరికిని తెలియకపోవుటచే, యివి యంతవరకును మహాపండితులకు సైతము దుర్గాహ్యములుగనుండిపోయినవి.

ఆర్యులు ధ్రువమండలమందు నివసించియున్న మాట యే హస్తవస్తనచో ఒక్కపడిమాసముల సంవత్సరమేగాళ్ల

అక్షాంశ భేదములనుబట్టి 7, 8, 9, 11 మాసముల సంవత్సరములుకూడ యుండియుండవలెనుగదా. అదితిగాధనుబట్టియు, ముప్పదిదినముల యుషస్సునుబట్టియు 7 మాసముల సంవత్సరముండెనని ఋజువగుచున్నది. నవగ్వల చరిత్రనుబట్టి 9 మాసములసంవత్సరముండెనని విదితమగుచున్నది. ఇవిగాక, అంగిరసులలో పెక్కుతరగతులవారు (విరూపులు) గలరని చెప్పుటచే 7, 8, 9, 11 మాసములు యజ్ఞము చేయువారుకూడ గలరని తెలియుచున్నది. అనగ, 9, 8, 11 మాసముల సంవత్సరములుకూడ నుండెనని తెలియుచున్నది అయినను, అంగిరసులందరిలో నవగ్వదశగ్వలు ప్రధానము. (అంగిరస్-తమ) అని చెప్పుటచే వీనియన్నిటిలో ౧౦ మాసముల సంవత్సరమే యెక్కువ ప్రచారములోనుండెననిగాని, లేకసగటున ౧౦ మాసముల సంవత్సరమే ప్రధానముగ గైకొనబడెననిగాని అర్థమగుచున్నది.

ఈయంశమునే తదితర జాతులవారి పురాణగాధలుకూడ బలపరుచుచున్నవి. 'హేలియో'కు 3గిం ఆవులును, 3గిం గొర్రెలును నుండెనట దీనినిబట్టి, గ్రీకు సంవత్సరములో 3గిం పగళ్ళును, 3గిం రాత్రులును మాత్రమే యుండెనని మాక్సిముల్లరుపండితు డభిప్రాయపడుచున్నాడు. కాలుడగు కమ్మరివానికి 700 రింగులేయుండెనని జర్మనుగాధలు చెప్పుచున్నవి. అగ్నికి 720 మంది కొడుకులు గలరని ఋ 1, 164, 11 చెప్పుచున్నది. ఈరెంటినిపోల్చిచూచి

జర్మనుల ప్రాచీనగాథలందుకూడ 3గిం దినములసంవత్సరము గలదని మాక్సిముల్లరుపండితుడు తలంచుచున్నాడు. ఈప్రాచీన సంవత్సర మిప్పటి సార సంవత్సరమునకు ౧గి దినములు కొర వడుచున్నది. ఇప్పటి సాధారణసంవత్సరమునకు ౧౦ దినములు కొరవడుచున్నది. ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమండలమును విడిచి వివిధశాఖలుగ చీలిపోకమునుపు 3గిం దినముల సంవత్సరమే యుండియున్నచో, దీనికి వెనుకనే ౧౦, ౧గి దినముల దీర్ఘ రాత్రీకూడ యుండియుండవలెను. సంవత్సరము 3౦౦దినములే యైనచోట్ల, యీదీర్ఘ రాత్రీ ౬౦ దినములుండియుండవలెను. ఈరీతిగ స్థలభేదమునుబట్టి ఉత్తరధ్రువమండలమందు పలుతెర గులగు కాలపరిమితులుగల దీర్ఘ రాత్రీలుండియుండవలెను. ఇట్టిదీర్ఘ రాత్రీలలో యేరాత్రీ యతిదీర్ఘమైనదో మనము శోధించవలసియున్నది. ‘హేలియో’ యొక్క ఆవులను(లేక యెడ్లను) గూర్చి మాక్సిముల్లరుపండితుడిట్లు చెప్పుచున్నాడు. (కుష్ఠీకరణము).

“ఈగ్రీకుగాథలో చెప్పబడిన గోవులే (యెడ్లే) వేద వాఙ్మయమందుకూడ గలవు, ‘హేలియో’ యొక్క ఆవులను “ఒడీసియన్” యొక్కసహచరులు తినివేసెనని యీగాథ చెప్పుచున్నది. దీనికి అర్థమేమోబోధపడుటలేదు. ఇదిగాక, “అప్పొలన్” కు ౧౦౦ ఆవులు, ౧౨ యెడ్లు, ౧ ఆబోతు ఉండెనట; 3౦ యెడ్లేనని కొందరుచెప్పుచున్నారు అప్పొలన్ యొక్క యెడ్లను “హెర్కిన్” దొంగిలించి, వానిలో

రెంటిని చంపెనట. ఈకథగూడ అగమ్యగోచరముగ నేయున్నది. ఈ “తినివేయుట,” “దొంగిలించుట” అనగ నేమియో యూహించుటకు శక్యముగాకున్నది”.

ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతము తెలిసియున్నచో మాక్సిము ల్లరు పండితు డింతగందరగోళపడవలసిన యవరసర ముండెడిది గాదు. “ఆవుల నెత్తికొనిపోవుట” అనగ భావము మన కిప్పుడు కరతలామలకమగుచునే యున్నది. అనగ, యిన్నిదిన ములు దీర్ఘరాత్రియందు గడచిపోయెనని భావము. స్థలభేద మునుబట్టి యీదీర్ఘరాత్రియందు పడిపోయిన దినములసంఖ్య (ఆవుల సంఖ్య) భేదించుచుండును. ఆవులను దొంగిలించుట యనునది వేదవాఙ్మయమందుకూడ కలదు. వృత్రాసురుడు ఆవులను దొంగిలించెను; కాని యెన్నిఆవులో చెప్పబడలేదు. కాని, I, 116, 16 - లో; 117, 18 - లో ఋజుశ్వము (ఎర్ర గుర్రము) ౧౦౦, లేక ౧౦౧ గొర్రెలను చంపి, ఆడ తోడేలునకు ఆహారముగ వేసెనట. ఈకథ పైగ్రీకు కథతో పోలుచున్నది.

ప్రాచీనసంవత్సరమునుగూర్చియు, అందు ముఖ్యముగ దీర్ఘరాత్రినిగూర్చియు, వైదికకర్మకాండయందు ప్రముఖమైన నిదర్శన మింకొకటి నిలిచియున్నది. కాని, యిది ఇటీవల దట్టముగ పెరిగిన వ్యాఖ్యానములలోను, భావ్యములలోను మరుగుపడి పూడిపోయి యున్నది. కనుక, దీనిని త్రవ్వి వెళ్ళగించుటకై, మన మిప్పు డిచ్చట సోమయాగముల

యొక్క సంపూర్ణచరిత్రను సమగ్రముగ పరిశీలింపవలసి యున్నది. ఈ సోమయాగ మనునది చాల పురాతనసంస్థ యైనట్లు ఆర్యసంతతుల ప్రాచీనగాథలే వేనోళ్ళచాటుచున్నవి. కర్మకాండయంతటిలోను యీ సోమయాగమే చాల పురాతన మైనది. ఋగ్వేదమం దిదియే ప్రధానవైదిక కర్మగ వర్ణింపబడినది. ౧౧౪ సూక్తములతో నెఱపబడు పితృకమండల మొకటి దీనికొరకై ఋగ్వేదమందు ప్రత్యేకింపబడియున్నది. కనుక, దీనిని మనమిప్పుడు పరిశీలించి చూచి, యతిప్రాచీన సత్రములస్వభావ మెట్టిదో తెలిసికొందము.

సోమయాగమునకును తక్కిన యాగములకును గల ముఖ్యమైన భేదమేమనగ :- ఈ సోమయాగమందు సోమ రసము తీయబడును. ఈ రసమును త్రాగుటకుమందు దీనిని దేవతలక ధ్వింతురు; ఇదియే ముఖ్యమైన భేదము. ఈ భేదము సోమయాగమను పేరునుబట్టియే తెలియుచున్నది. ఈ సోమ రసము ఉదయ మొకసారి, మధ్యాహ్న మొకసారి, సాయం కాలమొకసారి— మొత్తముమీద దినమునకు మూడుపర్యాయములు అర్పింపబడును. దీని వర్షించుసమయమందు మంత్రముల పఠింతురు.

వానివాని కాలపరిమితినిబట్టి సోమ యాగములు మూడుతరగతులుగ విభజింపబడియున్నవి.





(౧) రెండు, మూడు, మొదలు ౧౨ రాత్రులవరకు పట్టు, ద్వితీయాత్ర, త్రితీయాత్ర, 'చతురాత్ర' ములను పేర్లుగల సోమయాగములు 'ద్వాదశరాత్ర' ములవరకు గలవు.

(౨) "ద్వాదశాహ" :— ఇది యీ తరగతిలో ప్రధానమైనది. ఇది ౧౨ దినములుపట్టును. (ఇది అహీనముగను, సత్రముగనుకూడ పరిగణింపబడుచున్నది.) దీనియందు జ్యోతిష్, గో, ఆయుస్, అను పేర్లుగల మూడు 'త్యోహ'ములున్న (3 × 3 = 9 దినములున్న) + ౧. పదియవదినమున్న + ౨ అతిరాత్రులున్న = కలిసి మొత్తం ౧౨ దినములగుచున్నవి. ఈ 'త్యోహ'ములు మూటికిని కలిసి "నవరాత్ర" యని పేరు.

### III. ఇక మూడవ తరగతివి సత్రములు:—

ఈ తరగతిలో వెయ్యి సంవత్సరములుపట్టు యాగములూ కూడ చెప్పబడియున్నను యిందు ముఖ్యమైనవి వార్షికసత్రములే. తక్కినవానితో మన కిప్పుడు పనిలేదు. ఈ వార్షిక సత్రములలో ప్రధానమైనది "గవాం అయనం".

ఈ సత్రముల స్వభావమును పరిశీలించుటకు ముందు మనము "షళహ" అను పదమునకు అర్థ మేమో తెలిసికొనుట అత్యవసరమై యున్నది. షళహ = (షట్ + అహ), అనగ, ఆరురోజు లని అర్థము. (కర్మకాండయం దీపదము ఆరురోజులు చేయు కర్మకు పేరుగ పెట్టబడినది) అయిదు షళహలు కలిసినచో ఒక నెల యగును. కనుక "షళహ"

యనునది “వారము”, “పక్షము”వలె ఒకానొక కాలమాస మని తెలిసికొనవలెను. “షళహ” లోనున్న ఆరురోజులలో వరుసగ జ్యోతిష్, గో, ఆయుస్ — ఆయుస్, గో, జ్యోతిష్ మములను పేర్లుగల ఆరు హోమామములు జరుగుచుండును. కనుక, ప్రతి “షళహ” యు జ్యోతిష్మోమముతో ప్రారంభమై, జ్యోతిష్మోమముతో ముగియును. షళహలో నిత్యము జరుగు హోమామములందు సోమరస మర్పించు నప్పుడు పఠించు మంత్రముల లేక స్తోత్రముల క్రమమునుబట్టి యీ ‘షళహ’ లు “అభిష్టవ” షళహాలనియు, “పృష్ఠ్య” షళహాలనియు రెండురకములేర్పడెను. “పక్షముల”లో “శుక్ల”, కృష్ణ భేదములున్నట్లే, “షళహల”లో “అభిష్టవ,” “పృష్ఠ్య” యను భేదములేర్పడెను.

వార్షిక సత్రిమందు ప్రధానముగ కొన్ని “షళహ” లుండును. వీనికితోడు సత్రిముయొక్క ఆద్యంతములందును, మధ్యయందును, ప్రత్యేకముగ కొన్నిక్రియలునడుచును. సత్రిముయొక్క మధ్యదినమునకు “విషువత్” అనిపేరు. ఇది సత్రిమును రెండుసరిసమానమైన భాగములుగ విభజించు చున్నది. ఈవిషువత్ దినము యజ్ఞదినములలో లేక్కపెట్ట బడదు. మొదటిభాగమందు జరిగినక్రియలే రెండవభాగ మందును తలక్రిందు క్రిమముగజరుగును. ఇట్టి వార్షికసత్రము యొక్క నమూనా (model) యెట్లుండునో ఉదాహరణార్థమై యీక్రింద వివరించెదను.

వార్షిక సత్రముయొక్క నమూనా ( Model. )

- |                                                                                                                                 |   |           |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---|-----------|
| (౧) యజ్ఞోప క్రమణసంబంధమైన<br>అతిరాత్రము ...                                                                                      | } | ౧. దినము. |
| (౨) ఆరంభనీయ, లేక ప్రియ<br>ణీయ యను పేరుగల చతు<br>ర్వింశ దినము, ఇదియేసత్రము<br>నకు నిజమైన ఆరంభము ...                              |   | }         |
| (౩) నెల ౧ కి ౪ అభిప్లవవళ<br>హాలు + ౧. పృష్ఠ్యవళహ<br>చొప్పున గి నెలల వరకు,<br>మొత్తము ౨గి వళహాలు =<br>(25 × 6 = 150 దినములు) ... | } |           |
| (౪) మూడు అభిప్లవవళహాలు + ౨క<br>పృష్ఠ్యవళహ ... ..                                                                                |   | }         |
| (గి) ' అభిజిత్ ' దినము ... ..                                                                                                   | } |           |
| (ఁ) మూడు "స్వర-సామక్" దిన<br>ములు ... ..                                                                                        |   | }         |
| (2) "విషువక్" దినము (ఇది యజ్ఞ<br>మధ్యదినము ; ఇది లెక్క<br>లోనికి రాదు ) ... ..                                                  | } |           |
| (౮) మూడు " స్వర-సామక్ "<br>దినములు ... ..                                                                                       |   | }         |

(F) “ విశ్వజిత్ ” దినము ... ..	౧. దినము.
(౧౦) ( ౧ పృష్ఠ్య + 3 అభిప్లవ ) షళహాలు ... .. }	౨౪. దినములు.
(౧౧) (అ) నెల ౧ కి ( ౧ పృష్ఠ్య + ౪ అభిప్లవల ) చొప్పున ౪ నెలల వరకు = ౨౦ షళ హాలు = ... ౧౨౦ దినములున్న + (ఇ) 3 అభిప్లవలు + గోష్ఠో మ + ఆయుష్టోమ + దశ రాత్ర ( ౧౦ ది. ) = ..... 3౦ దినములున్న వెరళి ౧౧౦ దినములు.	౧౧౦. దినములు.
(౧౨) మహావృతదినము. ( ఇదిచతు ర్వింశ దినమునకు ) ప్రతిగ నున్నది ... .. }	౧. దినము.
(౧౩) ఉపసంహార సంబంధమైన అతి రాత్రము ... .. }	౧. దినము.

వెరళి 3౬౦ దినములు.

పై నుదహరించిన 3౬౦ దినములను రెండుతరగతులుగ  
విభజింపవచ్చును. (౧) సిరమైన దినములు (౨) అసిరమైన

దినములు. పై ప్రాణాళికనుబట్టిచూడగ యీవార్షికయజ్ఞములో ఉపక్రమోపసంహారములందలి అతిరాత్రీములును, చతుర్వింశ మహావ్రతదినములును, అభిజిత్ విశ్వజిత్ దినములును, విషువనుకు ముందువెనుకలనుండు స్వరసామన్ దినములును, విషువన్ దినమును, ద్వాదశాహములోనున్న దశరాత్రీమును కలిసి మొత్తము ౨౨ దినములు చాల ప్రధానమైనవి. ఈయజ్ఞములో ఇవియే స్థిరమైనవి. తక్కిన దినములు అభిష్ట, పృష్ఠ్య షళహాలలో ఇమిడియున్నవి. ఇవి స్థిరమైనవి కావు. ఇష్టమువచ్చినట్లు యాదినములసంఖ్యను మార్పవచ్చును. ఈప్రాణాళికనుండియే కొద్దిమార్పులతో అనేకసత్రీములుత్పన్నమగుచున్నవి. ఎట్లనగ:- గవాం అయనముయొక్క యవధి ౧౦ మాసములే యైనచో ౩౬౦ దినములలో ౨ నెలలను కొట్టివేయవలెను. ఈరెండు నెలలను స్థిరమైనదినములలోనుండి కొట్టివేయుటకు వీలులేదు. కనుక, అస్థిరభాగము నుండియే కొట్టివేయవలెను. అనగ, పై ప్రాణాళికలో (౩), (౧౧) భాగములనుండి చెరిలయిదు షళహాలను కొట్టివేసినచో గవాం అయన మేర్పడును. మరియు పై ప్రాణాళికలోనున్న షళహాలనన్నిటిని అభిష్టషళహాలుగ మార్చినచో “ఆదిత్యానాం అయన” మేర్పడుచున్నది. అట్లే షళహాలనన్నిటిని పృష్ఠ్య షళహాలుగ మార్చినచో “అంగిరసాం అయన” మేర్పడుచున్నది. కాని, యీ చివరిరెండు అయనములలోను మొత్తము దినములు మూత్రీము ౩౬౦ గనే నిలిచియున్నవి. ఈప్రాణాళికలో ౬

దినములుతగ్గించి 3గిర దినములే యజ్ఞముచేసినచో “ఉత్సర్గి నాం - అయన” మేర్పడుచున్నది.

ఈ రీతిగ ఆయా ప్రదేశములందుండు సంవత్సరము యొక్క కాలపరిమితికిని, తదితర లక్షణములకును సరిపోవు నట్లు నమూనాగా పైన నుదహరించిన ప్రాణాళికలోని అస్థిర భాగములలో కొలది సవరణలను మాత్రము చేసికొనుచు, పలువురు పలుతెరగులగు యజ్ఞములను చేయుచుండిరి. ఈ కొలదిభేదములను వదలి చూచినచో యీ సత్రములన్నియు మొత్తముమీద ఒక్క నమూనాగానేయుండును. ప్రధాన కర్మలు అన్నిసత్రములలోను స్థిరముగనేయున్నవి. విషువత్, అభిజిత్, విశ్వజిత్, స్వరసామత్ దినములలో నేయేకర్మలను చేయవలెనో బ్రాహ్మణములందును, శ్రౌతసూత్రములందును విపులముగ వివరింపబడియున్నవి. అతిరాత్ర, చతుర్ద్వింశ దినములం దేయేకర్మల జేయవలయునో ఐతరేయబ్రాహ్మణము విపులముగ జెప్పబడుచున్నది. చతుర్ద్వింశ దినమందు ౨౪ రకముల స్తోమములను పఠింపవలసియుండుటచే దాని కా పేరు వచ్చినదట. ఇదియే సత్రమునకు నిజమైన ఆరంభము. మహావ్రతదినముతో సత్రము నిజముగ ముగిసిపోవును. ఈ దినమందు చేయవలసిన క్రియలు విపులముగ, ఐతరేయబ్రాహ్మణము IV, 14 లో గలవు. మహావ్రతదినమొదలి కర్మప్రవర్త్య విధిని పోలియున్నది. “హూత్రీబీజమును నిలువజేసి మహావ్రతకర్మవలన యీ బీజము తిరిగి మొలకెత్తునట్లుజేయును.”

సకాలమందు మరల మొలకెత్తుటకై యజ్ఞబీజమిరీతిగ భద్ర పరుపబడినది. ఇదియే మహావ్రతకర్మ - ఇదియే ప్రవర్ణ్యవిధి యని పైనదెలిపియుంటిమి. గతించిన పాపసంవత్సరమునకును, ముందురానున్న క్రొత్తసంవత్సరమునకును యీమహావ్రత కర్మ యొకవిధమైన “లంకె” గ నున్నది.

ఇంకొకవిశేషమేమనగ:- ఈసత్రముయొక్క తుది భాగమందువచ్చు ద్వాదశాహమును-అందులో ముఖ్యముగ ౧౦ రోజులును-చాల ప్రధానములుగనున్నవి. ఇట్లే సత్రము యొక్క ఉపక్రమోప సంహారములందలి అతిరాత్రములును చాల ప్రధానమైనవి.

ఆర్యులు ధ్రువమండలమును వదిలివచ్చినప్పటికీ రచించిన యాజ్ఞిక వాఙ్మయమందు గన్నట్లుచున్న 3౬౦ దినముల పరిమితిగల వార్షికసత్రముయొక్క నమూనాను (ప్రణాళికను) పైనవివరించియుంటిమి. కాని; యంతకుపూర్వము ధ్రువమండల మందున్నప్పటి సత్రముయొక్క స్వభావ మెట్లుండునో మన మిప్పుడు విచారింపవలెను. దీనికొరకై మనమిప్పుడింకొక రకము సోమయాగములను పరిశోధింపవలయును. వీనికి రాత్రీ క్రితువులనిపేరు.

సోమయాగములలో ఏకాహములనియు, అహీనము లనియు, సత్రములనియు — మూడుతరగతులు గలవని పైన



జెప్పితిమి. రెండవతరగతియైన అహీనములలో ద్వితీయాత్ర, త్రితీయాత్రములను పేర్లుగల సోమయాగములు “ద్వాదశ రాత్రము”లవరకు గలవనికూడ జెప్పియుంటిమి. కాని, యీ జాపితా యంతటితో ఆగలేదు. ఇవిగాక, యింకను త్రయోదశరాత్ర, చతుర్దశరాత్రములను పేర్లుగల సోమయాగములు “శతరాత్ర”మువరకు గలవు. ఈ జాపితా “శతరాత్ర”తో నిలిచిపోవుచున్నది. వీని కన్నిటికిని కలిసి “రాత్రిక్రతువు”ని పేరు. (ఇవి రాత్రులందు జేయబడు క్రతువులని ముందు నిరూపింప నున్నాము.) ఇవి ‘నూరు’వరకుమాత్రమే కలవు అంతకుపైన లేవు. ఈ నూరింటిలో ౧౨ రాత్రులవరకు అహీనవర్గములోను, ౧౩ నుండి — ౧౦౦ వరకు ‘సత్ర’ వర్గములోను చేర్చిరి. ఈ కృత్రిమవిభాగమును మన మంతగ పాటింపవలసిన పనిలేదు. ఏది యెట్లున్నను మొత్తముమీద ౨ మొదలు ౧౦౦ రాత్రులవరకు వివిధకాలపరిమితులుగల రాత్రిక్రతువులను పేర్లుగల యింకొకరకము సోమయాగములు తైత్తిరీయసంహిత, బ్రాహ్మణములు, శ్రౌతసూత్రము లందు స్పష్టముగ వర్ణింపబడియున్నవి. వీనియొక్క సంఖ్యను గూర్చిగాని, స్వభావమునుగూర్చిగాని, అవధులనుగూర్చిగాని యెట్టి సంకోచములును లేవు. ఈ రాత్రిక్రతువులసంఖ్య ౯౯. అతిరాత్రక్రతువునుకూడ వీనికి గలిపినచో రాత్రిక్రతువుల సంఖ్య మొత్తము నూరగును.



మనమిప్పుడు విచారింపవలసిన యంశమేమనగ:-ఇన్ని సోమయాగములుండగ వీనిలో యీనూరుమాత్రమే యేల “రాత్రిక్రతువు”లని చెప్పబడినవి? ఈరాత్రి క్రతువులసంఖ్య నూరుమాత్రమే యేలయుండవలెను? నూరురాత్రులకంటె యెక్కువ పరిమితిగల రాత్రి క్రతువులేలలేవు? “రాత్రి” యనగ కర్మకాండయందు “దినము” అని అర్థముచేసికొన వచ్చునని మీమాంసకులు సమాధానము చెప్పుచున్నారు. శతరాత్రమనగ నూరుదినముల యవధిగల యజ్ఞమని వారి సమాధానము. ప్రాచీనకాలమందు కాలమానమును తెలిసి కొనుటకు చంద్రుడే ప్రధానసాధనముగనుండెను. గనుక దినములకు రాత్రియను నామధేయముకూడ ప్రచారములో నుండియుండవచ్చును. దీనినిబట్టికూడ మీమాంసకులయర్థమును ఒకవిధముగ ఒప్పుకొనవచ్చును. అయితే యంతమాత్రముచే పైప్రశ్నలు పరిష్కరింపబడజాలవు. రాత్రియనగ దినమని యొప్పుకొన్నను యీరాత్రి క్రతువులవరుస నూరు రాత్రులతోడనే నిలిచిపోనేల? తిరిగి 3౬౦ దినములయజ్ఞము వచ్చువరకు యీలోపుగ నెట్టియజ్ఞము (రాత్రిక్రతువు) గాని యేల లేకపోయెను? ఒకటి మొదలు నూరువరకు క్రమముగ వచ్చినయజ్ఞములవరుస యంత ఆకస్మికముగ నూరువద్ద తెగి పోనేల? తిరిగి 3౬౦ దినముల సత్రమువచ్చువరకు యీ మధ్య యంతపెద్దగండి పడనేల? నూటికిని, మున్నూటలరు వదికిని మధ్య యంతపెద్దఖాళీ యేలయుండెనో యంతవరకెవరును తగిన సమాధానము చెప్పలేదు.

గవాం అయనమువంటి యేవార్నికసత్రములోను చేరకుండ, “రాత్రిక్రతువు” లనుపేరుతో ఒకనూరు సోమయాగములు కర్మకాండయందు ప్రత్యేకమొకవర్గముగ - కేటాయింపుగ - నిలిచిపోయినవి. ఇవి యిట్లెందులోను చేరకుండ యేల ప్రత్యేకముగ నిలిచిపోయినవో యంతవరకెవరును చెప్పలేదు. వీసియొక్క యవధి నూరురాత్రులకంటె యేల యెక్కువలేదో యెవరును తెలిసికొనలేదు. చాలకట్టు దిట్టములతో నొప్పుచున్న సోమయాగ పద్ధతియందీనూరు క్రతువులు మాత్రమే యెందులోను చేరకుండ దూరముగ, ఒంటరిగ, యేలనిలిచిపోయెను? ఇన్నియుగములు గడచిన పిమ్మట నేనిప్పుడీ ప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పబోవుట అతిసాహసముగ గన్పట్టవచ్చును. కాని మన ఉత్తరద్రువ సిద్ధాంతము నాధారముగ గైకొన్నచో యీప్రశ్నలకు చక్కని సమాధానము కుదురునని నాకు గట్టిగతోచుచున్నది. కనుక, యీవిషయముపై నాకున్న యభిప్రాయముల నిట వివరించెదను.

అతిరాత్రక్రతువు యీకాలమందుకూడ రాత్రియందే చేయబడుచున్నది. ఈశబ్దములోని “రాత్రి”కి రాత్రియనియే యర్థమిప్పటికిని చెప్పబడుచున్నది. అట్లయినచో, ద్వీరాత్ర, త్రిరాత్రాది శబ్దములలోనుండు రాత్రిశబ్దమునకుకూడ రాత్రియనియే యేల అర్థముచెప్పకూడదు? సోమరసమును రాత్రి పూట తీయుటకు వీలులేదు గనుక రాత్రియని అర్థము చెప్ప

కూడదని కొందరనుచున్నారు. కాని, యాయభ్యంతరము నిలువజాలదు. ఏలననగ:- అతిరాత్రి క్రతువునందు సోమ రసము మామూలుగనే రాత్రియందుతీయబడి మూడు “పర్యాయము”లు ఇంద్రునకు అర్పింపబడుచున్నది. అతిరాత్రక్రతువు ప్రతిసత్రమునకు ఉపక్రమోప సంహారము లందాచరింపబడుచున్నది. అసురులు చీకటిలో దాగుకొనిరి. దేవతలు వెలుతురులో నుండిరి. ఈరాక్షసులను చీకటిలోనుండి వెడలగొట్టుటకై దేవతలుపూనిరి. కాని, యీపనికై దేవతలందరిలోను ఇంద్రుడొక్కడు తప్ప తదితరు లెవరును సాహసింపరైరి. ఇంద్రుడు మరికొందరిని వెంటబెట్టుకొని, చీకటికోటను ప్రవేశించి మొదటిపర్యాయపు సోమరసముతో రాక్షసులను రాత్రియొక్క ప్రథమభాగమునుండి తరిమివేసెను; రెండవపర్యాయపు సోమరసముతో రెండవభాగమునుండి తరిమివేసెను; మూడవపర్యాయపు సోమరసముతో మూడవభాగమునుండి పూర్తిగ వెడలగొట్టెను. దీనినిబట్టి సోమరసము రాత్రియే తీయబడెననియు, రాత్రియందే మూడుపర్యాయములు ఇంద్రున, కర్పింపబడెననియు, యీ రసమును త్రాగి ఇంద్రుడు ఉత్సాహవంతుడై రాక్షసులను (చీకటిని) తరుమగొట్టెననియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఇట్టి అతిరాత్రక్రతువే పారశీగ్రంథములందు కూడ వర్ణింపబడెను. రాత్రిలో మూడుభాగములు (త్రిప్వై) గలవట. మొదటి భాగమందు అగ్నిగృహ యజమానుని

మేల్కొలిపి, “అజి” (సంస్కృతం—అహి) అను రాక్షసుడు అసురులచే ప్రేరేపింపబడి నామిదికి వచ్చి నన్ను చంపజూచు చున్నాడు. కనుక, నేనిప్పుడు మిక్కిలి తేజస్సుతో ప్రకాశింపవలసియున్నది; నీవిప్పుడు వెంటనే లేచి మొలదట్టి, (కోష్టి) బిగించి, కట్టెలనుతీసికొనిరా ” అని చెప్పను. ఈరీతిగనే, అగ్నిగృహయజమానుని మూడు ‘పర్యాయము’లు మేల్కొలిపిచెప్పను. ఈకథ యింద్రునకు మూడుపర్యాయములు సోమరసమర్పించుటనుబోలియున్నది. మొలదట్టి (కోష్టి) బిగించి కట్టెలు తెచ్చుటయు, సోమరసము తీసి అర్పించుటయు రాత్రిపూటయందేజరిగెను. ఈకథపాఠశీకులందుగూడనుండుటచే అతిరాత్రుకృతువు చాలపురాతనమైనదని స్పష్టమగుచున్నది.

అతిరాత్రుకృతువు ఒక్కరాత్రితోనే పూర్తియగును; ఒకరాత్రి పరిమితిగల అతిరాత్రుకృతువునకుచెప్పిన సమాధానమే ౨, ౩, ౪, ౫, ... ౧౦౦ రాత్రుల పరిమితులుగల తక్కిన ద్విరాత్ర, త్రిరాత్రాదిక్రతువుల కేలచెప్పరాదు? ప్రాచీనులగు ఆర్యులు తమయజ్ఞములను పది నెలలలోనే ముగించెడివారనియు, వీరి యజ్ఞములు కాగనే దీర్ఘరాత్రి వచ్చెడిదనియు యిదివరకుచెప్పి యుంటిమి. అయితే, యీ యార్య లీదీర్ఘరాత్రియందేమిచేయుచుండిరి? రెండు నెలలును యెడతెగకుండ నిద్రపోవుచునేయుండిరా? ఇప్పుడుకూడ ఉత్తర ధ్రువమండలమందు “లాపు” అను నొక జాతిమనుష్యులు నివ

సింఘాసనమున నున్నాడు. వారీదీర్ఘరాత్రియందు సదా నిద్రపోవుచునేయుండరు. మనమిచ్చట సూర్యగమనమువలన రాత్రింబవళ్ళనుగుర్తించినట్లే “లాపు” లుకూడ బహు కాలాభ్యాసముచే ఆదీర్ఘరాత్రియందు నక్షత్రములయొక్క ఉచ్చ, నీచలనుబట్టి రాత్రింబవళ్ళ సంజ్ఞ నేర్పరుచుకొనిరి.” అని ఆదేశమును చూచివచ్చిన “పాల్డు - చైలు” అను నాతడు చెప్పుచున్నాడు. ఇట్లేర్పరచుకొన్న రాత్రిపూటయందే వారు నిద్రపోదురు. తక్కినప్పుడు యేవోవ్యాపారములను చేసికొనుచుందురు. కనుక, యీనాడీ “లాపు” లు చేయుచున్నట్లే, ఆనాడు ఆర్యులుకూడ చేసియుండిరనుకొనుటలో ఆశ్చర్యమేమున్నది. ప్రాచీనులగు ఆర్యులు పదిమాసములు యజ్ఞములు చేసినపిమ్మట రెండునెల లెడతెగకుండ నిద్రపోయియుండరు. “వల” తో జరుగనున్న యుద్ధమందు యింద్రునకు తోడ్పడుటకై ఆర్యులు పదిమాసములు యజ్ఞములు చేసిరి; ఇప్పుడు యుద్ధముతీవ్రముగ ప్రారంభమైనది; యిప్పుడే యింద్రున కెక్కువ సహాయము గావలసియున్నది; పామింద్రుడు ‘వల’ తో పోరాడుచుండగ, ఆర్యులు ఆతనికేమియ్య తోడ్పడకుండ — ఒకగిన్నెడు సోమరసమైన నివ్వకుండ — కాళ్ళుపారజాపుకొని సోమరులై ఆర్యులు నిద్రపోవుచుండిరా అట్లయినచో, అసలు యజ్ఞములయొక్క మూలసిద్ధాంతకే కూలిపోవును. కనుక, యీదీర్ఘరాత్రియందు ఇంద్రున కుతాహముగల్గించుటకై ఆర్యు లీరాత్రికతువులను చేయుచు, ఇంద్రునకు సోమరస మర్పించుచుండిరి.

ధ్రువమండలమందు అక్షాంశ భేదములనుబట్టి దీర్ఘ  
 రాత్రి కొన్నిచోట్ల 3 నెలలును, మరికొన్నిచోట్ల ౧ నెల,  
 ౨ నెలలును, మరికొన్నిచోట్ల, ౨, 3, ౪, 5 ... 3౦ రోజు  
 లునుకూడ, నుండవచ్చునుగదా. కనుక ఆయా ప్రదేశములలో  
 నుండు దీర్ఘరాత్రులయొక్క అవధులనుబట్టి ద్వితీయ, త్రి  
 తీరాత్రా దీర్ఘరాత్రులు చేయబడుచుండెను. దీర్ఘరాత్రి  
 ౨ రోజులున్నచోట్ల ద్వితీయరాత్రుల చేయబడెను; పదిరోజు  
 లున్నచోట్ల దశరాత్రరాత్రులను, ౧౦౦ రోజులున్నచోట్ల  
 శతరాత్రరాత్రులను చేయబడుచుండెను. శతరాత్రరాత్రు  
 లుతో యీరాత్రరాత్రులు నిలిచిపోయెను. అంతకుపైన  
 లేవు. అనగా, మనయార్యులున్నచోట్ల ౧౦౦ రోజుల దీర్ఘ  
 రాత్రికంటె యెక్కువ దీర్ఘరాత్రిలేదనిభావము. ఈభావ  
 మును బలపరుచుటకు అదితిగాధయే ప్రబల ప్రమాణముగ  
 నున్నది. ఈగాధనుబట్టి 2 మాసముల సూర్యరశ్మిగల ధ్రువ  
 మండలప్రదేశము సూచింపబడుచున్నది. దీనికిముందు 3౦  
 రోజులు ఉషస్సును, వెనుకప్రక్కను 3౦ దినముల 'యీ  
 రెండ' యు కలిపినచో మొత్తము వెలుతురు ౯ మాసము  
 లుండును. తక్కిన మూడుమాసములును (౯౦ రోజులే ౯5  
 రోజులును) దీర్ఘరాత్రియే. ఇంతకుమించిన దీర్ఘరాత్రిని  
 అర్చ్యులెరుగరు. ఈలెక్క పైనవివరించిన ౧౦౦ రోజుల పరి  
 మితిగల 'శతరాత్ర' రాత్రులతో సరిపోవుచున్నది. నూరు  
 రోజులకెక్కువ దీర్ఘరాత్రిలేదుగనుక, నూరురోజుల పరిమితి



గల “శతరాత్ర” క్రతువునకంటె యెక్కువ పరిమితిగల రాత్రి క్రతువులునులేవు.

ఉషస్సునుగూర్చియు, యీరెండనుగూర్చియు ప్రత్యేక క్రతువులుండుటచే యివి రాత్రిక్రతువులగా చేరవు. కనుక, రాత్రిక్రతువులసంఖ్య నూరింటితోడనే నిలిచిపోవుట మిక్కిలి సహజముగనున్నది. ఎందునను చేరక ప్రత్యేకముగ నిలిచి యున్న రాత్రిక్రతువులనుగూర్చియు అందు ముఖ్యముగ “నూరు” అనుసంఖ్యనుగూర్చియు, యింతసరళమగు భావార్థము ఒక్కధ్రువసిద్ధాంతము పైననేతప్ప మరి యేయితర సిద్ధాంతముపైనను కుదురదు. దీనినిబట్టి ఒకమాసము ఉషస్సును 2 మాసములు సూర్యకాంతియు, ఒకమాసము యీరెండయు, 3 మాసములు దీర్ఘరాత్రియుకలిసి వ్రాచిన కాలమందొకప్పుడు ఆర్యులకు సంవత్సరముగ నేర్పడెనని యీరాత్రిక్రతువుల చరిత్రమువలన ధ్రువపడుచున్నది.

ఈ యంశమును బలపరుచుట కింకొక ప్రబలప్రమాణము గలదు. ఇంద్రునకు “శతక్రతు” అను నామధేయము. ఋగ్వేదమందు గలదు. ఇటీవల ప్రబలిన పురాణములలో కూడ ఇంద్రుడు నూరుక్రతువులకు ఆధిపతియనియు, నూరు క్రతువుల కధిపతియైనవాడే ఇంద్రపదవికి అర్హుడనియు కూడ చెప్పబడియున్నది. ఈపురాణగాధకును, ఋగ్వేదమందున్న ‘శతక్రతు’ నామధేయమునకును సంబంధములేదనియు, వేదములో ఇంద్రునకు చెప్పబడిన “శతక్రతు” పదమునకు

“నూరుశక్తులకు అధిపతి” యని భావమనియు శాయనా చార్యులవారును, వారిననుసరించి పాశ్చాత్యపండితులుకూడ వ్రాసియున్నారు. కాని, నూరురాత్రిక్రతువుల యుత్పత్తిని గూర్చి నేను పైనచేసిన వివరణము నిజమైనచో, ఇటీవల పురాణములలో ప్రబలినగాథ కేవలము ఋగ్వేదమందున్న శతక్రతునామధేయము పైననే ఆధారపడియున్నదని చెప్పక తప్పదు. ఈ నూరురాత్రిక్రతువుల కింతవర కెవరును సరియైన సమాధానము చెప్పలేదు. దీర్ఘరాత్రియందు “వల” యను రాక్షసునితో పోరాడుటకు సాహసించినది ఇంద్రు డొక్కడే. ఈ ఇంద్రుని గూర్చియే యీ నూరురాత్రిక్రతువును చేయబడినవి. కనుక, ఇంద్రుడు నూరుక్రతువులకు అధిపతియనుట యెంతయు సమంజసముగ నున్నది. ఇట్లు నూరుదినములు “వల”తో, చీకటియందు పోరాడి, నూరుక్రతువుల కధిపతి యైనవా డీ ఇంద్రు డొక్కడే. కనుక “శతక్రతు” అను బిరుదునకును, ఇంద్రపదవికిని, యీ ఇంద్రు డొక్కడే అర్హుడు. అందుచేతనే, ఋగ్వేదమం దింద్రునకు “శతక్రతు” నామధేయము వచ్చెను. ఈ నామధేయములో నిమిడియున్న భావమునుబట్టియే ఇటీవలి పురాణములుకూడ ఇంద్రుడు నూరు యజ్ఞముల కధిపతి యయ్యెనని చెప్పినవి.

అయితే, ఇంద్రపదవికి అర్హత నిచ్చు యీనూరుక్రతువులును అశ్వమేధములని పురాణములు చెప్పుచున్నవి. దీనిని సమన్వయించుటెట్లు? ఋగ్వేదమందు చెప్పబడిన శతరాత్రి

క్రతువు అశ్వమేధమా? ఈభేదమంతగ పాటించదగినదికాదు. ఎలననగ:- అశ్వమేధముకూడ ఒకానొక సోమయాగమేకాని, వేరుకాదు. కర్మకాండయం దీ అశ్వమేధము రాత్రిక్రతువు లతోపాటు వర్ణింపబడియున్నది. తైత్తిరీయసంహిత VII, 2, 11 లో — అశ్వమేధమం దర్పింపవలసిన నూరు బలులు పేర్కొనబడియున్నవి. ఈబలులు లేక హోమములు ప్రజాపతికి “రాత్రియందు” అర్పింపబడెనని తై|| బ్ర|| III, 8, 15, 1- చెప్పుచున్నది. కనుక, అశ్వమేధమం దర్పింపబడు హోమములు “రాత్రిహోమముల”ని చెప్పబడుచున్నవి. యజ్ఞాశ్వమేధుడు తిరిగివచ్చునో తెలియదు గనుక అశ్వమేధముయొక్క అవధికూడ యెక్కడను నిర్ణయింపబడలేదు. యజ్ఞాశ్వమనగ నీటితో సంచరించుచున్న సూర్యుడని ఋ 1, 163, 1 చెప్పుచున్నది. ఆయా ప్రదేశములలోనుండు దీర్ఘ రాత్రియొక్క పరిమితినిబట్టి, రాత్రిక్రతువులపరిమితులవలెనే, యీ అశ్వమేధముయొక్క పరిమితులుకూడ భేదించుచుండ వచ్చును. కనుక, యజ్ఞాశ్వమతిరిగివచ్చుటయు, సూర్యుడు దీర్ఘరాత్రినితరించి తిరిగి యుదయించుటయు నొక్కటే. కనుక, యిందునకు సహాయార్థముగ దీర్ఘరాత్రియందు చేయబడినరాత్రిక్రతువులకును అశ్వమేధమునకును పోలిక సర్వవిధములచేతను విధాయకముగ సరిపోవుచున్నది. పూర్వము, ఋగ్వేదమందు శతరాత్రక్రతువుగ వర్ణింపబడిన సోమయాగమే యిటీవల పురాణములందు అశ్వమేధమను సోమయాగ

ముగ వర్ణింపబడిన దనుటలో మహాశ్వర్యమేమియు లేదు. ఈరెండును ఒకపరంపరనే తెలుపుచున్నవి. భువివస్థిద్ధాంతము యొక్క ఆధారముచే వీనికన్నిటికిని చక్కని సమన్వయము కుదురుచున్నది.

“శతక్రతు” పదమునకు “నూరుశక్తులకధిపతి” యని చాలచోట్ల శాస్త్రానులవారును, వారి ననుసరించి అన్ని చోట్ల పాశ్చాత్యులునుకూడ అర్థముజెప్పిరి. కనుక, దీని నిజార్థమేమియో మన మిప్పుడు విపులముగ చర్చించవలసి యున్నది.

“శతక్రతు” లోని “శత” అను శబ్దమునకేమిఅర్థము చెప్పవలెను? “శత” అనగ “అనేక” మని కొందరుచెప్పిరి. కాని యిదిసరికాదు. “శత” అనగ నూరు - కేవలమునూరు - అనియే చెప్పవలెను. ఎట్లనగ:- ఇంద్రునకనేక పేర్లుగలవు. శతసీత, సహస్రసీత; శతం-ఊతి, సహస్రం-ఊతి; శతమన్యు (ఋ), సహస్రమన్యు (సా. వే), సహస్రముష్క (ఋ). ఇవి గాక యింద్రుని బాణమునకు శతబ్రధ్న, సహస్రప్రాణ అని పేర్లుగలవు. మరియు ‘సోమ’ మునకు శతయామక, సహస్రయామక - అను విశేషణములు ప్రయోగింపబడినవి. ఈపై నవివరించిన పేర్లన్నిటిలోను “శత, సహస్ర” అను పదములు “అనేక” అను భావములో ప్రయోగింపబడియున్నవి.

పైజాబితానుబట్టి చూచినచో “శతసీతి”కి ప్రతిగ “సహస్రసీతి” కలదు. “శతం-ఊతి” కిబదులుగ “సహస్రం-

ఊతి" గలదు. ఇట్లే ప్రతిచోటను "శత"కు ప్రతిగ "సహస్ర" గలదు. ఈపేర్లలో "శత" యన్నను "సహస్ర" యన్నను "అనేక"మనియే అర్థము. కాని, శతక్రతు పేరునకు ప్రతిగ "సహస్రక్రతు" అను పేరు వేదములందెక్కడను లేదు. శతక్రతు పదము ఋగ్వేదమందు షుమారు ౬౦ సార్లును, తదితర వేద గ్రంథములందనేక పర్యాయములును ప్రయోగింపబడి యున్నది. ఇందుకు "అనేకక్రతువులకధిపతి" యనుభావమే యుండియున్నచో పై పేర్లన్నిటితోపాటు "సహస్రక్రతు" అను పేరేల ప్రయోగింపబడదు? కనుక 'శతక్రతు' లోనున్న "శత"కును తక్కినపైపేర్లలోనున్న "శత"కును స్వభావమందు చాలభేదముగలదు. ఇందుకు నూరుక్రతువులకంటె యెక్కువ క్రతువులకధిపతిగాడు గనుక, "శత" అనగ "నూరు" అను అర్థమందే "శతక్రతు" పదమును ప్రయోగించి, అంతటితో నిలిచిపోయిరేగాని "సహస్రక్రతు" అని పేరు పెట్టుటకు వైదిక ఋషులకధికారములేమిచే వారాపదము నెచ్చుటను ప్రయోగింపరైరి. ఇందుకు నూరుక్రతువులకే అధిపతియని తమకుగట్టిగ తెలిసినప్పుడు, అతనికి "సహస్ర క్రతు" అని పేరుపెట్టుట తప్పని వైదిక ఋషులెరుంగుదురు. అందుచేతనే, వేదమందెక్కడను "సహస్రక్రతు" అను పేరు ప్రయోగింపబడలేదు. కనుక, "శతక్రతు" లోని "శత" కు "నూరు" అనియే ఖండితమైన అర్థము. ఋ 1, 102, 6 లో యుగ్రునకు "అమితక్రతు" అనుపదము

ప్రయోగింపబడినది; “అమిత” అనగ “నూరుకంటె యెక్కువ” అను అర్థమెక్కడనున్నది? ఇంతమాత్రముచే “శతక్రతు” లో నున్న “శత” కు “నూరు” అను సరళమైన అర్థమును వదలివేయవలెనను భావ మెచ్చటనులేదు.

ఇక, “శతక్రతు” లోని “క్రతు” అనగనేమి? “క్రతు” అనగ ‘శక్తి’ యని కొందరుచెప్పిరి. “శతక్రతు” అనగ “నూరుశక్తులకధిపతి” యట! ఏనూరుశక్తులు? ఇందునకు ప్రత్యేకముగ ఫలానిఫలాని శక్తులు మొత్తము నూరు మాత్రమే గలవని యెచ్చటను లెక్కబెట్టిచెప్పబడలేదు పోనీ, అనేకశక్తులకధిపతియందుమా యన్నచో, “శత” అనగ, నూరనియే అర్థముగాని, “అనేకము” గాదని పైన వివరించితిమిగద. కనుక, “క్రతు” అనగ “యజ్ఞ” మనియే అర్థము చెప్పవలెను. ఇదిగాక, యజ్ఞమను నర్థమందే “క్రతు” శబ్దము ఋగ్వేదమందు చాలచోట్ల ప్రయోగింపబడియున్నది. ఇట్టి ప్రయోగములు ఋగ్వేదమందుండియే యున్నప్పుడు “శతక్రతు” పదమును “నూరుయజ్ఞముల కధిపతి”యను భావమున నేలప్రయోగించకూడదు? దీనికి అభ్యంతరమేమియో నాకు తోచలేదు. అందునను, ముఖ్యముగ, ఇటీవలి పురాణములుకూడ యీ యర్థమునే చెప్పుచున్నప్పుడు దాని నింకొకవిధముగ నన్వయించుట స్వభావవిరుద్ధముగ గన్పట్టుచున్నది.

ఇంద్రుడు శత్రుపురములను 90,99 లేశ నూరింటిని నాశనమొనర్చినట్లు ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో వర్ణన గలదు. ఇదికూడ మన యర్థమునే బలపరుచుచున్నది. “దేవ పురాః” (దేవతలకోటలు) అనగ “దినములు;” అని వైత్తి రీయసంహితావాక్యమునకు అర్థము చెప్పబడినది. శంబరు డను రాక్షసుడు యింద్రునకు శత్రువు. ఈ శంబరుపురము లనే యింద్రుడు నాశన మొనర్చెను. దేవపురములనగ దినములైనప్పుడు శత్రుపురము లనగ రాత్రు లనియే అర్థము. దేవతలకు పగలెట్లు కోటయో, రాత్రులకుచీకటియు నట్లే కోటయయ్యెను. ఈ రాక్షసులీచీకటికోటలో దాగకొనిరి. ఇంద్రుడి చీకటికోటలను నూరింటిని నాశనమొనర్చెననగ నూరురోజుల పరిమితిగల దీర్ఘరాత్రియందు యింద్రుడు రాక్షసులతో పోరాడి, సూర్యుని వైకితెచ్చెనని భావము. ఈదీర్ఘరాత్రియందే ఆర్యులు శతరాత్రాది “రాత్రికశువుల” నూరింటిని జేయుచుండిరి. ఈదీర్ఘరాత్రియందే యింద్రుడు “అహి” తోపోరాడుచు ౯౯ నదులను (స్రవంతీః) దాటెను. (I, 32, 14). ఈదీర్ఘరాత్రియందే “కుత్స” యను నాతడు యింద్రుని నూరు తోలుపట్టీలతో తనయజ్ఞమునకు కట్టివేసి, “నిన్ను నీవే విడిసింపుకొనుమ”ని చెప్పెనట. (తం. బ్రా. IX, 2, 22; ఋ X, 38, 5) ఈవర్ణనలన్నియు నొకేభావ మును సూచింపుచు, ఒక్కయింద్రునే నూరుయజ్ఞముల కధి పతినిజేయుచున్నవి; మరియు వైదికఋషులయొక్క పూర్వ

తరములవారొకప్పుడు నూరుదినముల దీర్ఘరాత్రిగల ఉత్తర ధ్రువమండలమందున్నట్లు స్పష్టముగ ఋజువుజేయుచున్నవి.

ఋ V, 48, 3 లో ఆ గ్రావభిరహస్యే భిరక్తుభిర్వర్జిష్టం వజ్రమా జిఘర్తి మాయని | శతం వా యస్యప్రచరకత్స్యే దమేసంవర్తయన్తో వి చ వర్తయన్నహం || యింకొక ప్రబల దృష్టాంతముగలదు. “ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని వజ్రములో కొట్టుచున్న కాలమందు యింద్రుని మందిరములో చరించుచున్న నూరును (యజ్ఞములు) సాధారణదినములయొక్క గతిని తెగగొట్టి, మరల పునరుద్ధరించుచుండును.” అని యీ ఋక్కుయొక్క అర్థము ఆనూరును మేమి? ఇవే దీర్ఘరాత్రియందు చేయబడుచున్న రాత్రిక్రతువులు; లేదా ఇంద్రజయమునకు కావలసిన నూరుదినములు. సూర్యరశ్మి నశించి మరల సూర్యరశ్మి వచ్చులోపల ధ్రువమండలమందు నూరుదినముల దీర్ఘరాత్రియుండునుగద. ఈ దీర్ఘరాత్రి సాధారణదినముల గతిని తెగగొట్టి, మరల పునరుద్ధరించుచున్నదని చెప్పుట యెంతయు సహజముగ నేయున్నది.

ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని చంపి అతనిచే బంధింపబడిన ఆవులను లేక నీళ్లను విడిపించి, ఉషస్సును లేక సూర్యుని పైకితెచ్చెనని ఋగ్వేదమందు గలదు. దీనికి సరిసమానమైన కథయే పారశీగ్రంథములందుకూడ గలదు. “తిష్ఠ్య” యను నాతడు “అపోష” యను రాక్షసుని చంపి నీళ్లను, లేక ఉషస్సును, లేక సూర్యకాంతిని చెరనుండి విడిపించెను. ఈ



కథలో చెప్పబడిన “నీరు” అనగ మేఘములను చీల్చి తెచ్చు వర్షపునీరని కొందరు అర్థముచేయుచున్నారు. కాని, యిది సరికాదు. ఉషస్సు లేక సూర్యకాంతి లేక నీరు చెరనుండి విడిపింపబడినది. ఒక భావమే యిన్నిరూపములుగ, యిన్నికథలుగ వర్ణింపబడెను. ఈ కథలలో పేర్కొనబడిన నీటియొక్క స్వభావమునుగూర్చి ముందు చర్చింపనున్నాము. ఈ కథలన్నియు అంధకారమునకును, వెలుతురునకును జరిగిన పోరాటమును దెలుపుచున్నవి.

‘అహూరామజ్డా’ చేసిన హూమ (పోమ) యాగముచే ప్రోత్సహింపబడినవాడై “తిష్ఠ్య” యను దేవత “అపోష” యను రాక్షసుని సంహరించెను. ఈ యుద్ధము “వోరు-కళా” యను సముద్రమందుజరిగెను. “అపోష” ను సంహరించి “తిష్ఠ్య” యీ సముద్రజలము నుండి జయప్రదముగ బయటికి వెడలివచ్చెను. ఈయుద్ధమందు “అపోష” రాక్షసుడు నల్లనిగుర్రమురూపమును దాల్చెను. “తిష్ఠ్య” తెల్లనిగుర్రమై ఆతనితో పోరాడి, ఆతనిని చంపి, జయప్రదముగ సముద్రమునుండి వెడలివచ్చెను. ఇట్లే యజ్ఞాశ్వము సముద్రజలమునుండి బయటికి వెడలివచ్చినని ఋగ్వేదము (I, 163, 1) చెప్పుచున్నది. తాను శత్రువును జయించి, భక్తులకు నియమితకాలమందు పొడసూపుటకుగాను భక్తులైనవారేమి చేయవలసియుండునో “తిష్ఠ్య” యను నీదేవత భక్తుడగు “అహూరామజ్డా” తో యిట్లని చెప్పుచున్నాడు.

“నన్ను పేరు బెట్టి ఆహ్వానించుచు, యజ్ఞము చేసి, నన్ను పూజించినభక్తులకు నేను సకాలమందు (నియమితకాలమందు) పొడనూపుదును. ఒకరాత్రియైననుసరే, రెండురాత్రిలైననుసరే, యేబది రాత్రిలైననుసరే, నూరు రాత్రిలైననుసరే, నేను సకాలమందు (నియమితకాలమందు) పొడనూపుదును.

ఈవాక్యములు చాలభావగర్భితములుగనున్నవి. సకాలము (లేకనియమితకాలము) అనగ యీ “తివ్వ్య” దేవత చీకటిరాత్రినునితో పోరాడినకాలమని యర్థము. (౧) ఈ కాలము ఒకటిమొదలు నూరు రాత్రిలవరకుండవచ్చును. (౨) ఈయుద్ధకాలమందు భక్తులు తనపేరు బెట్టిపిలిచి సోమ యజ్ఞమునుచేయుచు తనకు ఉత్సాహమును గలుగజేయుచుండవలెను. వృత్రాసురవధయందుకూడ యింద్రున కుత్సాహముగలుగుటకై “రాత్రిక్రతువు”లను నూరు సోమయాగములు చేయబడెనని వేదవాఙ్మయమందు గలదు. కనుక యీ పారశీకధకూడ రాత్రిక్రతువుల యుత్పత్తినిగూర్చి నేను పైనవివరించినభావమునే బలపరుచుచున్నది. పారశీకధయందున్న “నియమితకాలము” ఒకటిమొదట నూరు రాత్రిలవరకేల యుండవచ్చునో యెవరును యంతవరకు సమాధానముచెప్పలేదు. రాత్రిక్రతువుల యవధులుకూడ ఒకటిమొదలు నూరు రాత్రిలవరకే యుండునని మన వేదముజెప్పుచున్నది. మన భారతీయ, పారశీకపు టార్వ్య లెరిగివంతవరకు ఇంద్ర, వలలకు లేక తివ్వ్య, అపోషలకు జరిగిన యుద్ధము మొత్తముమీద

నూరు రాత్రులకంటె యెక్కువకాలము పట్టలేదనియు, యాయుధము “వోరుకళా” యందు లేక అంధకారావృతమైన సముద్రమందు జరిగెననియు యీకథలవలన తెలియుచున్నది. “వెర్రెత్తఘ్న” యను పారశీదేవత చక్కని మేషరూపమును దాల్చెనట; వృత్తిఘ్నుడగు యింద్రుడుకూడ మేషరూపమునుదాల్చెనని ఋ VIII, 2, 40-చెప్పుచున్నది. పారశీగ్రంథమం దింకొకచోట నూరు ఘనకార్యములు చేసిన మేషము ( మేషాహే శతొకరహే ) వర్ణింపబడెను. మేషరూపుడైన “వెర్రెత్తఘ్న” డే యీనూరుఘనకార్యములు చేసిన “మేషాహే శతొకరహే” గావచ్చును. మేషరూపుడైన వృత్తఘ్నుడే నూరుయజ్ఞములకధిపతియైన “శతక్రతు” డని పైన వివరించితిమి. కనుక పారశీగ్రంథములో నున్న “శతొకరహే” మన వేదములో నున్న “శతక్రతు” పదమును పోలియున్నది. పారశీక, వైదిక భావములు సర్వవిధములచేతను సమానముగనే యున్నవి. వైదిక ఋషులపూర్వతరముల వారొకప్పుడు కాపురమున్నచోట భిక్షయవధులు గల దీర్ఘరాత్రు లుండుటచేతనే యీరాత్రిక్రతువులు మొట్టమొదట ఉత్పన్నమయ్యెనని యీ హిందూ పారశీ గాథలవలన సిరమగుచున్నది.

ఇదిగాక, పారశీగ్రంథములం దింకొకచోట తిష్ఠ్యయను దేవత “మానవుల సంవత్సరచక్రమును తిరిగి యిచ్చటికి తెచ్చెను” అని చెప్పబడియున్నది. ఈవాక్యము “ఉషస్సు

మానవయుగముల (మానుషాయుగా) నడకను సాగించెను ” అను మన వేదవాక్యముతో తులదూగుచున్నది. అనగ, వృత్రవధ లేక అపొషవధ పూర్తియై, దీర్ఘరాత్రి యంత మొందగనే, నూతనసంవత్సరము దీర్ఘఉషస్సుతో ప్రారంభమై, తదుపరి అక్షౌశభేదములనుబట్టి 2 మొదలు ౧౧ నెలలవరకు సూర్యరశ్మితో నొప్పారుచుండెనని భావము.

ఇంతవరకు చర్చించిన యంశముల నాధారము జేసి కొని, మన మిప్పుడు “అతిరాత్ర” మనగ నేమి యర్థమో చూతము. ఈ క్రతువు యిప్పటికిని, రాత్రిపూటయే చేయబడుచున్నది. కనుక యిచ్చట “రాత్రి”యనగ ‘దిన’ మని యర్థము జెప్పుటకు మీమాంసకులకు సాధ్యము కాలేదు. సరే, యితవరకు బాగుగనే యున్నది. అయితే, యీ యజ్ఞమునకు “అతిరాత్ర” మను పేరేలవచ్చెను ? “అతి” యనగ అర్థమేమి ? “అతి” అనగ “ఒకదానిని మించిన” లేక “ఒకదానికి ఆవలిప్రక్కగగాని, యీవలిప్రక్కగగానియున్న ” అని అర్థము. “ఈఅతిరాత్రి” పదముఋగ్వేదమందు VII, 103, 7-లో మాత్రమేగలదు. దీనికి శాయనాచార్యులవారిట్లని అర్థముజెప్పిరి. “రాత్రిం అతీత్య వర్తతే యితి అతి రాత్రః ” = “రాత్రిని గడచినట్టిది లేక మించినట్టిది యేదైతేగలదో అది అతిరాత్రము.” ఆపస్తంబశ్రౌతసూత్రములకు వ్యాఖ్యవ్రాయుచు రుద్రదత్తుడుకూడ యీ యర్థమునేజెప్పెను. కనుక, రాత్రియొక్క ఆద్యంతముల

యందు చేయబడినకృతువే అతిరాత్రీకృతువు. అసురులను రాత్రియొక్క చీకటినుండి తరిమివేయుటకుగాను యాయతి రాత్రీకృతు వుద్దేశింపబడినదని ఐ॥ బా॥ IV, 5 స్పష్టముగ జెప్పుచున్నది. ఈఅతిరాత్రీకృతువును మొట్టమొదటజూచిన ప్రజాపతి యీకృతువునుండి రాత్రింబవళ్ల జంటను (అహో-రాత్రే) సృజించెనని తండ్యబాహ్మణము (IV, 1, 4, 5) చెప్పుచున్నది. ఏరాత్రియంతమొందగనే, మామూలురాత్రింబవళ్ళజంటతిరిగి యుత్పన్నమయ్యెనో అట్టిరాత్రియొక్క అంతమందే యీ “అతిరాత్రీ” కృతువుచేయబడెనని పైవాక్యమునుబట్టి స్పష్టమగుచున్నది. అనగ, యీఅతిరాత్రీకృతువు చేయగనే, మామూలు అహోరాత్రీములనడక తిరిగిప్రారంభమయ్యెనని తాత్పర్యము.

దీర్ఘరాత్రి అంతమొందగనే మామూలు అహోరాత్రముల నడక ప్రారంభమగునని యిదివరకు వివరించియుంటిమి. కనుక, యీదీర్ఘరాత్రియొక్క అంతమందే యీ అతిరాత్రీకృతువు చేయబడవలెనని పైవివేచనమునుబట్టి నిర్ధారణమగుచున్నది.

మనదేశములం దిచ్చట అహోరాత్రీములు సంవత్సరము పొడవునను — మధ్య అవాంతరమేమియులేకుండ — నడచుచునే యుండును. కనుక, యీ అహోరాత్రీములన్నియు సంవత్సరములో నేదియొక్క ఫలానిరాత్రి నుండియే పుట్టినవని వేర్లుపెట్టి చూపించుటకు వీలులేదు.

అదిగాక, సంవత్సరములో పృథిరాత్రినుండియు అనురులను తరిమివేయుటకై యీ కృతు వుద్దేశింపబడినదని వాదించినచో, యీ అతిరాత్రీకృతువును ౩౬౦ రాత్రులలోను చేయుచుండ పలసినదేగద. కాని అట్లు జరుగుటలేదు. ఈ అతిరాత్రీకృతువు సత్రముయొక్క ఆద్యంతములందు మాత్రమే (అనగ, సంవత్సరములో ౨ పర్యాయములు మాత్రమే) చేయబడుచున్నది. అదిగాక, సత్రముయొక్క నిజమైన ఆద్యంతములు యీ అతిరాత్రీకృతువులు కానేకావు. చతుర్ద్వింశమహావృతదినములే సత్రమునకు నిజమైన ఆద్యంతములని పై ప్రణాళికలో వివరించి యుంటిమి — చూడుడు. వార్షిక సత్రము లిప్పుడు ౩౬౦ దినములు జరుగుచున్నవి. ఈ సత్రముయొక్క ౩౬౦ దినములలో మొదటి రాత్రి నుండియు చివరి రాత్రినుండియు మాత్రమే రాక్షసులను తరిమివేయుటకై యీ అతిరాత్రికృతువు లుద్దేశింపబడినవని చెప్పటకువీలులేదు. ఇదియే నిజమైనచో తక్కిన ౩౫౯ దినములనుండిమాత్రము రాక్షసులను తరిమివేయవలసిన అవసరము లేదాయను ప్రశ్నబాధించును. కనుక, రాక్షసులను తరిమివేయవలసిన అగత్యముగలరాత్రి యేదియోయింకొకటి ప్రత్యేకముగ — యీ సత్రదినములలో చేరకుండ — ఉండియుండవలెను. ఈ విధముగ సత్రదినములలో చేరకుండ — కేటాయింపుగ — ప్రత్యేకముగనున్న యిట్టి రాత్రియొక్క ఆద్యంతములందే యీ అతి

రాత్రీకృతువు జరుగుచుండెననుట నిర్వివాదాంశముగ గన్పట్టుచున్నది. ఇట్టిరాత్రీయేది ?

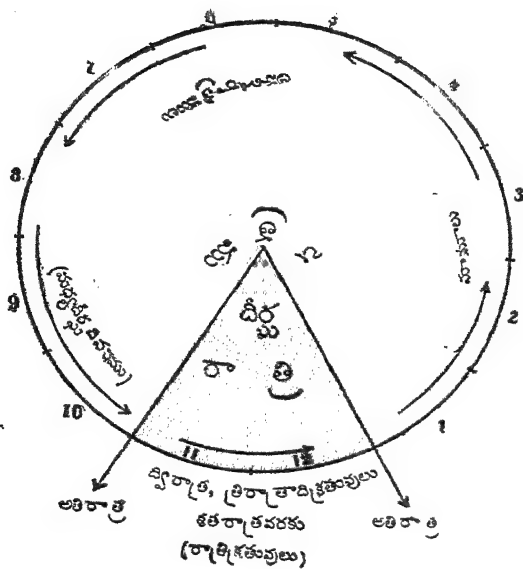
ఆర్యులు ధృవమండలమందున్న పోచిన కాలమందు సూర్యరశ్మి ౧౦ మాసములే యుండెననియు, తక్కినరెండు మాసములు దీర్ఘరాత్రీగనుండెననియు దెలిపితిమి. కనుక, “గవాం అయనము” వంటి వారిపోచిన వార్షికసత్రములు ౧౦ మాసముల యవధినిమాత్రమే గలిగియుండెనని తెలిపితిమి. ఈపదిమాసముల వార్షికసత్రము పూర్తికాగనే ౨ మాసములు దీర్ఘరాత్రి వచ్చుచుండెను. ఈదీర్ఘరాత్రి నుండియే రాక్షసులను తరిమివేయుట అపుసరమయ్యెను. కనుక, యీదీర్ఘరాత్రియొక్క ఆద్యంతములందే యీతి రాత్రీకృతువు చేయబడుచుండెను. ఈదీర్ఘరాత్రిసమాప్తమొదగనే, మరలమామూలు అహోరాత్రీములును, వానితోపాటు సత్రమును యథాప్రకారముగ ప్రారంభమయ్యెను. ఈమామూలు రాత్రీలందు అసురులను తరుమవలసిన పనిలేదు; యేలననగ:—తండ్యబ్రాహ్మణము జెప్పినట్లు—అతిరాత్రీకృతువుయొక్క ఉద్దేశము అంతటితోనే (దీర్ఘరాత్రితోనే) నెరవేరిపోయినది. కనుక, ప్రతిమామూలు రాత్రీయందును అతిరాత్రీకృతువుజేయవలసిన అపుసరము లేక పోయెను.

ఇంతవరకు తేలిన సారాంశమేమనగ:—౧౨ మాసములకు తక్కువయైన “గవాం అయనము” వంటి పోచిన





# భాగము 13.



వార్షిక సత్రముయొక్క యవధిలోచేరకుండ విడిగనున్న దీర్ఘరాత్రినుండి రాక్షసులను తరిమివేయుటకై ఆదీర్ఘరాత్రి యొక్క ఆరభమునందును, తుదియందును యీ అతిరాత్రీ క్రితువులు చేయబడుచుండెను. ఇవి యీదీర్ఘరాత్రియందు గాక, దీర్ఘరాత్రియొక్క ఆద్యంతములందుమాత్రమే చేయ బడుటచే “అతి.” యను ప్రత్యయమీ “రాత్రిక్రితు ” పులకుచేర్చబడెను. అందుచే యివి “అతిరాత్ర ” క్రితువు లయ్యెను. తక్కిన ద్విరాత్ర, త్రిరాత్రాది రాత్రిక్రితువులు కేవలము దీర్ఘరాత్రియందే—అనగ, ఆద్యంతములందున్న యీ రెండు అతిరాత్రీక్రితువులకుమధ్య—జరుగుచుండెను.

A మొదలు B వరకు పదిమాసములు బ్లాకు నెం. 13 రు. మామూలు అహోత్రములు ( దీర్ఘ దివసముతో సహా; ) యిది సత్ర కాలము. ఈ పదిమాసముల సత్రముపూర్తికాగనే దీర్ఘరాత్రి ప్రవేశించును. ఈదీర్ఘరాత్రియొక్క ప్రదేశమందు B వద్ద అతిరాత్రీము జరుగును; పిమ్మటదీర్ఘరాత్రికాలమందు ద్వి రాత్రి, త్రిరాత్రాది రాత్రిక్రితువులు జరుగును. A. వద్ద దీర్ఘరాత్రియంతమొందును. ఈయంతమందు మరల యిం కొక అతిరాత్రీక్రితువు జరుగును. ఈఅతిరాత్రీక్రితువుకాగనే తిరిగి మామూలు అహోరాత్రీములును, దానితోపాటు సత్రమును ప్రారంభమగును ఈవిధముగ సంవత్సరచక్రము

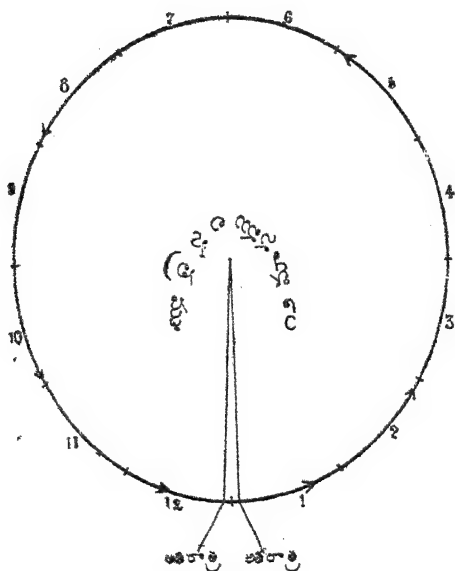
పూర్తియగును. ఇది ధ్రువమండలమందున్నప్పటి పాచీన పద్ధతి. కాని, ఆర్యులు ధ్రువమండలమును వదిలి ౧౨ మాసముల సూర్యరశ్మిగల దక్షిణదేశములకు వచ్చినప్పుడు దీర్ఘరాత్రిమాయమైపోయెను; దీనితోపాటు ద్విరాళి, త్రిరాత్రాది రాత్రిక్రతువులయొక్క ప్రయోజనమును నశించెను. వీనిప్రయోజనమిట్లు నశించిపోయినందున కొంతకాలమునకు వీనిపుట్టుకయొక్కపూర్వోత్తరచరిత్రము. మరుగుపడిపోయెను. అందుచే, వీనినేమిచేయుటకును తోచక, మీమాంసకులు రాత్రి యనగ “ దిన ” మని అర్థముచెప్పి వీనిని దినక్రతువుల క్రిందికిమార్చి, వీనిమొక ప్రత్యేకసోమయాగవర్గముగ నేర్పాటు చేసియుంచె. ఇట్లు దీర్ఘరాత్రితోపాటు రాత్రిక్రతువులు మాయమైపోయినను, ఆద్యంతములందున్న అతిరాత్రీక్రతువులు రెండునుమాత్రము మన అదృష్టమువలన యెట్టెల్లో నిలిచియుండెను. పూర్వము ౧౨ మాసములకు తక్కువగనున్న సత్రమిప్పుడు సంపూర్ణముగ ౧౨ మాసములకు \* పెంచబడెను. పూర్వముండిన దీర్ఘరాత్రి ముడుచుకొని శూన్యమైపోగనే దానిఆద్యంతములందుండిన అతిరాత్రీములురెండును యిప్పుడు యీ ౧౨ మాసముల సత్రమునకు ఆద్యంతములుగ నేర్పడుట

---

\* వైప్రణాళికను జూడుడు:—స్థిరభాగముల నటుంచి, అస్థిర భాగములను మన యిష్టమువచ్చినట్లు పెంచవచ్చును; లేక తగ్గించవచ్చునని యిదివరకే చెప్పియుంటిమిగద.—



సంఖ్య 10.



౧౨ మాసములును సూర్యరశ్మి యుండుటచే దీర్ఘరాత్రీ  
క్షీణించిపోవును. కావున దీర్ఘరాత్రీయొక్క ఆద్యంతములందు  
చేయబడు అతిరాత్ర మిప్పుడు సంవత్సరముయొక్క ఆద్యంత  
ములం దాచరింపబడుచున్నది.

తటస్థించెను. ఈరీతిగ యాజ్ఞకులు వార్షికసత్రప్రణాళిక యం దీరెండు అతిరాత్రములకును కొంతనిలువనీడ నిచ్చియుండిరి.

పూర్వము దీర్ఘరాత్రియొక్క ఆద్యం బ్లాకు నెం 14 రు. తము లం దాచరింపబడుచు వచ్చిన

యీ అతిరాత్రములిప్పుడు ౧౨ మాసముల వార్షికసత్రమునకు ఉపక్రమో పసంహారకృతువులుగ ఆచరింపబడుచున్నవి. ఆహా ! అతిరాత్రమును శబ్దమిదివరకే నాశనమైపోయి యుండినచో మనకీప్రాచీనచరిత్రమంతయు మరుగుపడిపోయెడిదేగదా. ఈచిన్నతీగె యొక్కటియైనను యిప్పటికినశింపకుండ మిగిలియుండబట్టియే, దీనిని బట్టుకొని మనమిహొంకనంతయు కదలింపగలిగితిమిగద. ఈఅతిరాత్రములవలన కొంతకు కొంతయైనను ప్రయోజనముండుటచే యివిరెండును వార్షికసత్రప్రణాళికయం దిప్పటికిని యేదో విధముగ నిలిచియుండుట తటస్థించెను. కాని, దీర్ఘరాత్రియనునదిప్పుడు అసలుపేరేలేకుండ పూర్తిగ మాసిపోవుటచే, అందు చేయబడుచున్న రాత్రీకృతువులగతి యేమయ్యెనో మన మిదివరకే విచారించితిమిగద. వీనికి ౧౨ మాసముల వార్షికసత్ర ప్రణాళికయందు తలదాచుకొనుటకైనను చోటు లేకపోయెను. వీనియొక్క పుట్టుపూర్వోత్తరమెల్లరును మరచి పోవుటచే వీనిని వెలివేసినట్లు దూరముగనుంచిరి. అంతట,

పాపము ! మీమాంసకులువచ్చి ' రాత్రి ' యనగ " దిన " మని అర్థముచెప్పి వీనిని ప్రత్యేక మొక దైనికసోమయాగ వర్గముగ నేర్పాటుజేసి, కొన్నింటిని అహీనవర్గము క్రిందికిని, మరికొన్నింటిని సత్రవర్గముక్రిందికిని జేర్చిరి.

పైన వివరించిన మార్పులన్నియు యెట్లు జరిగెనో విపులముగ విచారించుట కిది యదనుకాదు. ప్రాతపంచాంగమును మార్చి, నూతనపరిస్థితుల కనుగుణముగ క్రొత్త పంచాంగమును నిర్మించుట సులభమైన పనిగాను. ఇది బహు కష్టసాధ్యమైన పనియని యెరుంగవలెను. ఆర్యులకు యజ్ఞ కర్మ చాల ప్రధానమైనది. ప్రాతయజ్ఞములందు దేశకాలాది పరిస్థితులనుబట్టి క్రొత్తమార్పులను చేయక తప్పినదికాదు. అయినను, పూర్వాచారములందు వీరికి పట్టుదల మొడుగ నుండుటచే యీ నూతన యజ్ఞ ప్రణాళికయందు పూర్వపు ప్రాతయాచారములను సాధ్యమైనంతవరకు చాల భాగము నిలుపుకొనవలెననియే వీరు పెనగులాడి యుందురు. ఈ మార్పులన్నియు బహుశః బ్రాహ్మణములను రచించినవారును, తత్పూర్వమందున్న బ్రహ్మవాదినులును చేసియుందురు. వీరి మార్పులను చేయబూనిన నాటికే యీ ప్రాచీనాచారములయొక్క నిజమగు భావార్థములు మరుగుపడిపోయెను. ఇట్లు నిజభావములు మరుగుపడిపోయిన ప్రాచీనాచారములను పూర్తిగ వదలిపెట్టుటకు వీలులేకపోయెను; తగిన యర్థములు జెప్పుట కంతకంటె చేతగాకపోయెను. ముందుకు బోయిన

నూయి, వెనుకకు పోయిన గోయి— యన్న చందమామెను.  
కనుక, యీ బ్రాహ్మణములను రచించిన పండితులు బహు  
శ్రమపడవలసివచ్చెను ప్రాచీనపరంపరలయొక్క నిజభావ  
ములు స్ఫుటముగ నున్నంతవరకు వారు స్పష్టముగ నుదా  
హరించిరి. కాని, నిజార్థములు మరుగుపడిపోయిన చోట్ల  
మాత్రము, వారు పూర్వోత్తరసందర్భములనుబట్టి తమకు  
తెలిసినంతవరకు ఊహించి అర్థము వ్రాసియుండిరి. ఇంత  
వరకు చేసిన విశేషవలన బ్రాహ్మణగ్రంథముల రచనను  
గూర్చియు, వాని స్వభావమును గూర్చియు తెలిసికొనుటకు  
కొంత అవకాశము జిక్కినది. కాని, మన ప్రస్తుతాంశమున  
కిది సంబంధింపదు గనుక దీని నింతటితో విరమింతము.

సింహావలోకనము.

(౧) వైదికవాఙ్మయమందు వర్ణింపబడిన సోమయాగ  
పద్ధతియొక్క చరిత్ర నిట కొంతపరిశీలించితిమి. అందు యింత  
వరకు దుర్గాహ్యములుగ నుండిపోయిన కొన్ని యంశములకు  
మనమిప్పుడు ధ్రువసిద్ధాంతముచే సరళమగు నర్థములను  
జెప్పితిమి.

(౨) ఎందునను చేరకుండ వెలిగానిలిచిపోయిన రాత్రి  
క్రతువులను యీనూరు సోమయాగములును ఆర్యులు దీర్ఘ  
రాత్రి యందిందునకు సహాయార్థముగ సోమయాగములు  
చేసిననాటి ప్రాచీనకాలమును సూచించుచిహ్నములుగే నున్న  
వని ఋజువుపరచితిమి.



(3) ప్రాచీనమగు “గవాంలయన” యజ్ఞముప్రాచీన రోమక సంవత్సరమువలెనే ౧౦ మాసములయవధినిమాత్రమే గలిగియుండెనని నిరూపించితిమి. తక్కిన రెండుమాసముల దీర్ఘరాత్రియందునను రాత్రిక్రతువులు చేయబడెనని వేరుగ చెప్పనక్కరలేదు. ఈరెండంశములును ధ్రువమండల నివాస కాలమునే సూచింపుచున్నవి. నవగ్వ, దశగ్వ, దీర్ఘతమాది గాధలుకూడ యాయంశమునే బలపరుచుచున్నవి.

(౪) పారశీగ్రంథములో చెప్పబడిన తిష్ఠ్ఠి, అపోషల యుద్ధకాలమును, యింద్రుని “శతక్రతు” నామాధేయమును, రాత్రిక్రతువులు నూరనుసంఖ్యయు, తదితరచిల్లర అంశములును ధృవసిద్ధాంతమును బలపరుచుచున్నవి.

ఇటీవల వేదవాఙ్మయమందు విరివిగ ప్రబలిన కర్మ జాలములన్నియు, ప్రాచీనకాలమందుకూడ నుండెనని నేను తలంపను. ప్రాచీనయజ్ఞములు బహుసులభముగను, ఆడంబర రహితముగను, నుండెనని నాతాత్పర్యము. ప్రాచీనుల మత మంతయు యజ్ఞమందేయుండెను. ఇది వాఙ్మయక పెద్దకార్య ముగగన్నట్టెడిదిగాదు. మామూలు గృహకృత్యముల జేసి కొనునట్లే వారు నిత్యమునుబలుల నర్పించుచుండెడివారు. ఇదియొక పెద్దయాగపద్ధతిగ ముందు పరిణమింపబోవుచున్నదని వారు తలంపలేదు; వారాకాలమందును అట్లు భావించుకొన లేదు. సూర్యుని గతినిబట్టివారు బలులు వగైరాలనర్పించుచు దానితోపాటు తమకాలమాసమునుగూడ (పంచాంగమును

గూడ) కాపాడుకొనుచుండెడివారు. వారి యాగములుసూర్య  
గమనమునకు సరియైన నకలుగనుండెడివని చెప్పవచ్చును.  
కనుక, వారి యాగపద్ధతిని తెలిసికొన్నచో, ఆప్రదేశమందలి  
సూర్యగతికూడ యెరుకబడును. కనుక, ఐతిహాసికదృష్టితో  
చూచినచో మన కీయాగపద్ధతి యెంతయో అమూల్యమైనదిగ  
గన్నట్లుచున్నది. నేనీదృష్టితోడనే పైవివేచనను జేసియుంటిని.  
ఇట్లుచేయగ, అంధుగన్నట్టి పెక్కు-అంశములను కేవల మొక్క-  
ధ్రువసిద్ధాంతముపై ననేతప్ప యింకొక విధముగ సమన్వయించు  
టకువీలులేకపోయెను. ఈరీతిగ ఒకపక్కను ఋగ్వేద  
సూక్తములును, మరియొకపక్కను కర్మకాండయు నిలుప  
బడి మన సిద్ధాంతపక్షమున సాక్ష్యమిచ్చుచుండగ మన  
సిద్ధాంతములోని సత్యమునుగూర్చి యింకశంకింపనేల ?



# వైదిక నిలయము

తొమ్మిదవ అధ్యాయము.

వైదిక గాథలు: (౧) నిరుద్ధజలము. ( నిరుద్ధఆపః. )

ధ్రువమండల సిద్ధాంతమునుగూర్చి మనమితవరకు చర్చించిన ప్రధానాంశముల నిట క్లుప్తముగ స్థాపకముచేసికొందము.

(౧) దేవతలకు ఆరుమాసములు పగలును ఆరుమాసములురాత్రియు కలిసి మొత్తము సంవత్సరమయ్యెననిమొదట నిర్ణయించితిమి. ఈయంశము హిందూపారశీక గ్రంథములందేగాక, జర్మచుజాతుల పురాతనగ్రంథములందుకూడ గలదని చూపితిమి.

(౨) తదుపరి ఋగ్వేదమందున్న ఉషస్సునుగూర్చి చెప్పబడిన సూక్తములపరిశీలించితిమి. వైదికఉషస్సు బహువచనముగ ప్రయోగింపబడినది. ఇదిగాక, ఉషస్సులసంఖ్యముప్పదియను ప్రత్యక్షవాక్యమే దొరికెను. పూర్వకాలమందు 'ఉషఃకాంతి కనుపడిన చాలదినములకుగాని సూర్యోదయముగాకుండెను. ఉషస్సుక్షీణముచుట్టు చక్కాకారముగ

(గుండ్రగ) తిరుగుచుండెనని స్పష్టముగ ఋగ్వేదమందుగలదు. ఈలక్షణములన్నియు ధ్రువమండలలక్షణములే.

(3) అదిగాక, అక్షాంశభేదములనుబట్టి భిన్నయవ ధులుగల దీర్ఘరాత్రులను, వానికిప్రతిగనున్న దీర్ఘదివసములను ఋజువుపరచు వేదవాక్యములను క్రిందటి మూడధ్యాయములలో చర్చించితిమి. ప్రాచీనకర్మకాండపద్ధతిని పరిశీలింపగ, ప్రాచీనవార్షికసత్రములు ౧౨ మాసములు జరుగక ౭, ౮, ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములలోనే పూర్తిగావింపబడెననియు, తక్కినకాలమందు రాత్రిక్రతువులు జరిగెననియు నిశ్చయమయ్యెను. నవగ్వ, దశగ్వ, దీర్ఘతములయొక్కయు, అదితి పుత్రులయొక్కయు గాధలుకూడ పైయంశము ననుసరించియే యున్నవి.

కనుక మనసిద్ధాంతము కేవలము అచ్చటచ్చట చెదురుగపడియున్న పొడిమాటలపై యాధారపడక, గట్టిపునాదులపై ననే నిలిచియున్నదని యింతవరకు ఋజువైనది. పైనవివరించిన ధ్రువమండల లక్షణములలో ప్రతియొక్కటియు వైదిక ఋషులకు తెలియునని చెప్పటకు ప్రత్యక్షముగ వేదవాక్యములే సాక్ష్యమిచ్చుచున్నవి. ఋగ్వేదరచయితలగు ఋషులు ౧౨ మాసముల సూర్యరశ్మిగల దక్షిణదేశములలో నివసించి యుండగ, వారి కీధ్రువలక్షణము లెట్లు తెలిసెనని కొందరడుగవచ్చును. ఋగ్వేదమును రచించిన ఋషులు ధ్రువమండలమందు తాముగ నివసింపకపోయినను, వీరిపూర్వతర

ముల వారెప్పుడో యొకప్పు డచ్చట నివసించియుండి యుండవలెను. అప్పటినుండి, తరతరములుగ చెప్పకొనుచువచ్చిన కథలవలన యీధ్రువమండల లక్షణములు వైదికఋషులకు తెలిసియుండవలెను. ఇవియెన్నియో వేలసంవత్సరములనాటి మాటలగుటచే మనమిప్పుడు పేర్కొనిన యీలక్షణములలో ప్రతియొక్కదానికిని సమానముగ దృఢమగు సాక్ష్యముదొగునునని తలంచుటకు వీలులేదు. అయినను, మనసాక్ష్యము ఖగోళాంశములపై యాధారపడియుండుటచే, ఒక్కయంశమును ధ్రువముగ ఋజువుపరచినచాలును; తక్కినవి వానియంతట యవియే ఋజువయి తీరవలెను. కనుక, మనమింతవరకు సమకూర్చిన సాక్ష్యమంతటియొక్క మొత్తపుఫలితాంశము మన సిద్ధాంతమునే ఋజువుపరచుచున్నది.

ఉత్తరధ్రువ కీలక మెవరికిని యింతవరకు తెలియక పోవుటచే మన మీగ్రంథమందు చర్చించిన వేదవాక్యముల కేదోవిధముగ శాయనాచార్యాది వ్యాఖ్యాతలు శబ్దార్థములను మాత్రము చెప్పి అంతటితో వదలివేసిరి. కొన్నిటికి పూర్తిగ శబ్దార్థమునైనను చెప్పక వదలివేసిరి. అందుచే, నే నీవాక్యముల కిప్పుడు చెప్పిన యర్థములు భిన్నములుగ గన్పట్టవచ్చును. అయినను, శాయనాచార్యాది వ్యాఖ్యాతలకు కూడ యీ కీలక మంతమాత్రమైన తెలిసియుండినచో, వారుకూడ యిట్లే యర్థములు చెప్పియుందురు. కాని, వారి మనస్సున కిది తటకపోవుటచే వారనేకతప్పుత్రోవల ద్రొక్క

వలసివచ్చెను. పిమ్మట కొంతకాలమునకు పాశ్చాత్యవ్యాఖ్యాతలు బయలుదేరి యీపొరబాటులను కొంతవరకు సర్దిరి. కాని, వీరుకూడ ధ్రువసిద్ధాంతము నంగీకరింపకపోవుటచే, ఆ లక్షణములను సూచించు వేదవాక్యము లేమైన వచ్చినప్పుడు వీనివాని నేదోవిధముగ విరిచియో, ఊరకత్రోసివేసియో, అతుకులుపెట్టిరి. ఈవిధముగ యెల్లరిచేతను విరిచి అతుకులుపెట్టబడినట్టియు, నిర్లక్ష్యముగ త్రోసివేయబడినట్టియు, దుర్గావ్యాములుగ నెంచబడినట్టియు వాక్యములను నేనిప్పుడెత్తుకొని, వానికి సరళమగు భావార్థములను జెప్పితిని. కొన్ని వాక్యములకు వ్యాఖ్యాతలు సరియైన శబ్దార్థములనే జెప్పిరి. కాని, వానిలోని నిజమగు భావార్థమును మాత్రము గ్రహింపలేక అంతటితో వదలివేసిరి. అట్టి వానికి నేను ప్రత్యేకముగ శబ్దార్థములను చెప్పక వానిలోని భావమును మాత్రమే ప్రకటించితిని. ధ్రువసిద్ధాంతమును మొట్టమొదట నామనస్సులో పెట్టుకొని, దానినెఱైన సమర్థించి తీరవలెనను దురాగ్రహముతోనే నీపనికై పూనలేదు. అంతయేల, మొదటనే నీ ధ్రువసిద్ధాంతమును నమ్మనేలేదు; యిది అసంభవమనికూడ తలంచితిని. కాని, పెచ్చుపెరిగివచ్చుచున్న ప్రమాణపరంపరలయొక్క బలవేగముచే నేను నాయభిప్రాయమును మార్చుకొనక తప్పినదికాదు. ఇంతవరకే గ్రంథములో చర్చించినప్రమాణములను సమగ్రముగ పరిశీ

లించిచూచినవారికికూడ యిట్టి దృఢాప్రాయమేగలిగితీరునని తలంచెదను.

మన మింతవరకు విచారించిన ప్రమాణములు ప్రత్యక్ష ప్రమాణములని చెప్పవచ్చును. ఇకముందు విచారింపబోవ నున్నవి పరోక్ష ప్రమాణములు వైదిక ఋషుల పూర్వజులొక ఘోషుడు ధ్రువమండలమందు నివసించియున్నమాట వాస్తవమే యైనచో, అచ్చటిసృష్టి చమత్కారములును వాతావరణ పరిస్థితులును వారి పురాతనగాథలయందు కొంతకు కొంత యైనను యెక్కియుండక మానవు. కనుక, యీపురాతన వైదికగాథలను పరిశీలించినచో మనకు ధ్రువమండలలక్షణము లేమైన నందుగాన్పించునేమో చూడవలసియున్నది. ఈపురాతనగాథలను పలువురు పలుతెరగులుగ నన్వయించి యుండుటచే యివి యంతగ బలవత్తరమైన ప్రమాణములని చెప్పటకు వీలుండకపోవచ్చును. కనుకనే, వీనిని పరోక్ష (Indirect) ప్రమాణములని జెప్పితిమి. పురాతనగాథలకు భావార్థములను జెప్పటలో మొత్తముమీద, పండితలోకమందు నాలుగు మతములు గలవు.

(౧) ఐతిహాసికమతము:—వైదిక దేవతలందరును పూర్వ మొకప్పుడు మానవమాత్రులుగ నేయుండి, మనవలెనే యీ భూమిపై సంచరించుచుండిరనియు, పిమ్మట కొంతకాలమునకు వారియొక్క సుగుణసంపదనుబట్టియు అప్రతిమానమగు శక్తిని బట్టియు వారికి దేవత్వము లభించెననియు యీతెగలోని పండితులమతము.

(౨) బ్రహ్మవాదినమతము:- ఈమతమువారు వైదిక దేవతలను కర్మదేవతలనియు, ఆజానదేవతలనియు రెండు తెగలుగ విభజింతురు. తాముస్వయముగ చేసినకర్మలవలన దివ్య పదవినొందినవారు కర్మదేవతలు; పుట్టుకతోనే దేవత్వము నొందినవారు ఆజానదేవతలు.

(౩) నైరుక్తమతము:- సృష్టిచమత్కారములే యీ దేవతారూపములుగను, వారొనర్చు మహత్కార్యములుగను వేదములం దలంకారరూపముగ వర్ణింపబడెనని నైరుక్తుల మతము.

(౪) ఆధ్యాత్మికమతము:- ఈమతమువారు వైదిక కథలనన్నిటిని బ్రహ్మజ్ఞానపరముగ నన్వయింతురు.

ప్రధానమగు యీనాలుగుమతములేగాక, యింకపలువురు పలువిధములుగ నన్వయించువారునుగలరు. ఈపలుమతములలోని గుణగుణముల తారతమ్యముల నిట చర్చించుట కిదియదనుగాదు.

వైదికగాథలందు సృష్టిచమత్కారములే అలంకార రూపముగ వర్ణింపబడియున్నవనుసంగతిని ఒక్కనైరుక్తులేతప్ప తక్కినమతములవారెవరును ఒప్పుకొనరు. ఈనైరుక్తమతము చాలపురాతనమైనది. ఆధునికపండితులుకూడ చాలవరకీమతమునేయంగీకరించిరి. యీస్కాచార్యులవంటి కొందఱుఆధునిక నైరుక్తులుచిన్నచిన్న వివరములలో ప్రాచీననైరుక్తులతో నేకీభవింపకపోయినను మొత్తముమీద యీప్రాచీననైరుక్తపద్ధతి



యీకాలమందుకూడ చాలవర కంగీకరింపబడియున్నది. ఈరీతిగ వైదికగాథలకు నైరుక్తమత మంగీకరింపబడినను యీవైదిక గాథలప్రమాణము పరోక్షమగుటచే దీనిని ప్రత్యేకించి యిత వరకు నిలిపియుంచితిని. ఒకవేళ, యీవైదికగాథల నన్వ యించు విషయములో యెవరేమతము నంగీకరించినను, యెవ రేమతము నంగీకరింపకపోయినను మన మింతవరకు చర్చించిన ప్రత్యక్షప్రమాణములకు మాత్రమెట్టి బాధయు గలుగ నేరదు. అది స్థిరముగ నిలిచియే యుండును. అందుచేతనే, యీ రెండురకముల ప్రమాణములను నేను వేరువేరుగ నుంచితిని. ఉత్తరద్రువమండలమందున్న సృష్టిచమత్కారములను నిస్సం శయముగ ఋజువుపరుచు ప్రత్యక్షప్రమాణముల నన్నిటిని మొదటి ౮ అధ్యాయములలో చర్చించి, పరోక్షప్రమాణము లగు యీవైదికగాథల చర్చను యితవరకు నిలిపియుంచితిని. కావున, మన మిప్పు డీవైదికగాథల చర్చకు ప్రారంభింతము. మన చర్చ నైరుక్తులు చూపిన త్రోవనే యంగీకరించు చున్నది.

ప్రాచీననైరుక్తులు దాదాపు వైదికగాథల నన్నిటిని సూర్యకాంతికిని అంధకారమునకును నిత్యము జరుగుచుండు యుద్ధముగగాని; లేక సర్వసస్యముల కాధారభూతమైన నీటిని సూర్యకాంతిని బంధించివేసిన కారుమబ్బులకును, పర్జన్యదేవు నకును జరుగు యుద్ధముగగాని భావించి యర్థము జెప్పిరి. ఉదాహరణ:- “తోడేలు నోటిలోపడిన పరిగప్పిల్లను (వర్తికా)

అశ్వినులు కాపాడిరి” అనియున్న వైదికగాథకు “రాత్రిపూట అంధకారమునందు బంధింపబడిన సూర్యకాంతిని, ఉషస్సును విడిపించుట” యను భావార్థమును యాస్కాచార్యులవారు చెప్పిరి. ఇట్లే వృత్రాసురునిగూర్చి యాస్కాచార్యులువారు తమ నిరుక్తమందు (II, 16) భిన్నమతస్తుల యభిప్రాయముల నిట్లని వివరించియున్నారు:- తతో- వృత్రః మేఘుః ఇతి నైరుక్తాః త్వష్టో- సుర ఇత్యేతి హాసికాః. అపాంచజ్యోతిషశ్చ మిశ్రీభావ కర్మణోవర్ష కర్మజాయతే తతో- పమార్థే యుద్ధవర్ణాభవంతి అహివత్తుఖలు మంత్రవర్ణాః బ్రాహ్మణవాదాశ్చ వివృద్ధ్యా శరీరస్య సోతాంసి నివారయాం చకార తస్మిహ తే ప్రసస్య నిరేతపః॥ “వృత్రుడెవడు? “మేఘు” మని నైరుక్తులు చెప్పుచున్నారు. “త్వష్టి” కుమారుడగు అసురుడని ఐతిహాసకులు చెప్పుచున్నారు. నీరును వెలుతురును మిశ్రమమగుటయే వర్షమనబడుచున్నది. ఈకర్మయే యుద్ధమని యుపమాలంకారముగ చెప్పబడినది. వృత్రుడు సర్పమని బ్రాహ్మణములును, మంత్రములును చెప్పుచున్నవి. ఈవృత్రుడు తన శరీరమునుపెంచి నీటిప్రవాహములనన్నిటిని నిరోధించెను. వృత్రాసురుడు హతుడు కాగానే నీరు మరల ప్రవహించెను.” దీనినిబట్టి, నైరుక్తుల వ్యాఖ్యానమునకు మేఘు (లేక పర్జన్య) సిద్ధాంతమును, ఉషఃసిద్ధాంతమును ప్రధానాధారములుగ గన్నట్లుచున్నవి. వేదములందు వర్ణింపబడిన దేవతలయొక్కనిజమగుస్వభావమును వీరు క్రీస్తుకుపూర్వము చాలశతాబ్దముల

క్రిందటనే కనిపెట్టిరి. ఈరీతిగ వేదవాక్యములలోని నిజతత్వమును కనిపెట్టగలిగినకొరవము తప్పక ప్రాచీననైరుక్తులకే చెందవలెను. కాని, ఉత్తరధ్రువమండలమందలి సృష్టిచను త్కారములను, తల్లక్షణములను తెలిసికొనగలిగినంత భూగోళపరిజ్ఞానము వారికప్పుడు లేకపోవుటచే వారీవేదగాధల నన్నిటిని యీపద్ధతిపై పూర్తిగ సమన్వయింపలేకపోయిరి. ఈలోపమును పాశ్చాత్యపండితు లిటీవలకొంతవరకు సవరించిరి. యాస్కాచార్యాది ప్రాచ్యపండితులకంటె యీపాశ్చాత్య పండితులు చాల యుత్తరభూములలో నివసించియుండుటచే సూర్యుడు శీతకాలమందెట్లు చాలవరకు క్షీణించిపోవునో, మరలవసంతమందెట్లు సంపూర్ణముగ వికసించునో వారు ప్రత్యక్షముగచూచి యున్నారు. కనుక మేఘు, ఉషస్సిద్ధాంతములపై సమన్వయించుటకు వీలుగాని వైదికగాధలకొన్నింటిని పాశ్చాత్యపండితు లీసూర్యుని వృద్ధిక్షయముల నాధారముగ గైకొని సమన్వయించియుండిరి. దీనికి వసంతసిద్ధాంతమనిపేరు. పెట్టవచ్చును. ఇంతవరకు నైరుక్తమతమందు ముఖ్యముగ మూడు సిద్ధాంతములుగలవని తేలినది. వాని నిట క్లుప్తముగ వర్ణింపుచు వైదికగాధలనన్నిటిని పూర్తిగ సమన్వయించుటకవి యెట్లుపనికిరావో చెలిపెదను.

మొట్టమొదటిది ఉషస్సిద్ధాంతము:— ప్రాచీనకాలమందు సమస్తదేవవంశములకును, సమస్తవేదాంతములకును ఉపాదేవతయే మూలభూతమగు కేంద్రస్థానముగ నుండెను.

జ్యోతిర్మూర్తులగు దేవతలకును, పలుమూర్తులదాల్చిన సూర్యు-  
నకును, సమస్తముతువులకును, సాయంప్రాతరాది త్రికాల  
ములకును - ఉపాదేవతయే మాతృస్వరూపిణిగనుండెను.  
ఇక, ఆయుషాదేవతయన్ననో, వేయేల, కేవల మమృతత్వము  
మూర్తీభవించినదో యన్నట్లు బహుతేజోమయ విగ్రహమై  
వెలుంగుచుండెను. మాక్సిముల్లరుపండితుడు ఉషస్సును  
గూర్చి బహుసుందరముగ వర్ణించియున్నాడు. “ఉషస్సు మన  
కిప్పుడు కేవలము నేత్రానందకరమగు దృశ్యముగమాత్రము  
గన్నట్టుచున్నది. కాని, ప్రాచీనులగు పండితులకును పేక్ష  
కులకునుమాత్రమిది మహాగూఢమగు తత్వముగ గన్నట్టు  
చుండెను. పరమేశ్వరుని యవతశక్తికి ప్రతిరూపములుగ  
నున్న జ్యోతిర్మూర్తులన్నియు నిత్యము నుదయించుటకీయువస్సే  
దురేణ్యయమగు జననస్థానముగనుండెను. ఈసృష్టియందీ లోక  
మొక్కటేగాక యింకచాలలోకములు గలవనియు, యీసృష్టి  
యంతయు నేదోమహాశక్తిచే ప్రేరేపింపబడి నడుచుచున్న  
దనియు, యీసృష్టి గుడ్డిపొంతగనడువక యేదోయొక సూత్ర  
మును, క్రమమును అనుసరించి నడుచుచున్నదనియు, యీ  
సమస్తసృష్టియిత తెలివితేటలతో క్రమముదప్పుకుండ నడి  
పించు మహాజ్ఞానసంపన్ను డొకడున్నాడనియు మొట్టమొదట  
ప్రాచీనుల మనస్సునకు తోపజేసినదీ ఉషస్సే. మనకండ్లకు  
వట్టి సూర్యోదయముగ గన్పించుసృష్టి వ్యాపారము వారి  
కండ్లకు మహాగూఢతరమగు పరమతత్వముగనుండెను. ఈ

సృష్టిరహస్యమేమియను గాఢసమస్య వారికండ్లకునిత్యము. పొడగట్టుచుండెను. 'వారి జీవితమును నడిపించు దినములన్నియు మహాగంభీరమగు అంధకార సముద్రమునుండి ప్రతియుదయమునను బయల్పెడలివచ్చుచుండెను. ఈసముద్రతీరమంతయు ప్రతియుదయమునను అత్యద్భుతమగు తేజః పుంజములతోడను, చైతన్యముతోడను కళకళలాడుచు ఆనందసంధాయకముగను, నేత్రోత్సవదాయకముగను గన్పట్టుచుండెను. ప్రతియుదయమునను సూర్యుని నూతనా రుణకాంతులు, నూతన చైతన్యమును, నూతనోత్తేజమును వెలిగ్రక్కుచుండెను. ఈయమఃకాంతి రోదోంతరాళమునకు సింహద్వారముగనున్న పాఞ్చభస్మలఘుపై బంగారుకాంతులను నెదజల్లుచుండెను. బంగారుకాంతులతో తళతళలాడుచున్న యీ ప్రాగ్ధ్వారమునుండి కోమలమందమారుతములు ఉష్ణస్తేజస్తరంగములతో మేళవించి సర్వప్రాణికోట్లకు సత్కారపూర్వకముగ నాతిధ్యమొసంగి యాహ్వానించుచున్నవో యన్నట్లు హాయిగ వీచుచుండెను. అల్లదే! మలయపర్వతపంక్తుల కావల, మేఘమండలముల దాటి, ఉష్ణస్తరంగముల నతిక్రమించి, "మనల నిచ్చటికితెచ్చిన యాయమృతసింధువు" న కద్దరినున్న బహు దూరభూములనుండి బయల్పెడలి వచ్చి, బంగారుకాంతులతో రోదోంతరాళమునంతను వెలిగించుచున్న ప్రాగ్ధ్వారములమీదుగ ఆ మందమారుతములు హాయిగ వీచుచుండెను. సూర్యుని విజయప్రస్థానమునకు తోవనొసంగుటకై యుషాదేవత బంగారుకాంతుల

వేదజల్లు పాద్మారములను విశాలముగ తెరచియుంచెను. ప్రాక్కింహద్వారము లిట్లు విశాలముగ తెరువబడియున్నప్పుడు ప్రాచీనులగు ఆర్యులు ఆద్వారముల కావలిప్రక్కనున్న యనంతమయప్రపంచములోనికి తొంగిచూచుటకై, అమాయకులగు చిన్నిశిశువులవలె తమ నేత్రములను, హృదయములను వికసింపజేసి తేరిపారజూచుచుండిరి. నిరామయమును, నిశ్శబ్దమును, అవ్యక్తమును, అనంతమును, పరమశాంతియుతము నగు నా హృత్పతిదృశ్యము వీరి మనస్సులందు అనంతమును, అజరామరమును, దివ్యము నైన పరతత్వభావమును దయింపజేసెను. కనుక, అప్పటినుండియు ఉషస్సున కీ కణ్యాణగుణ విశిష్టములైన నామధేయములే ప్రసిద్ధములయ్యెను.

ఈవర్ణన మెంతయు మనోహరమగు కవితాధోరణిని వెల్లడించుచున్నదే గాని, ఉషస్సుయొక్క నిజార్థమును మాత్రము తెలుపుటలేదు. ఈ ఒక్క ఉషస్సునుగూర్చిన వర్ణనలే వేదములందు పలుతెరగులగు కథలుగ జెప్పబడినవని మాక్కిముల్లరు పండితుని యభిప్రాయము. ఉదా:-“శరణ్య” వను నాపె వివస్వతునివలన కవలపిల్లలనుకని, ఆడగుర్రము రూపమునుదాల్చి ఆతనినుండి పారిపోయెను. అంతట వివస్వతుడు మొగగుర్రమై ఆమెవెంట పరుగెత్తెను. — ఈ కథకు మాక్కిముల్లరు పండితుడు చెప్పిన భావార్థమేమనగ :— ఉషస్సు అను స్త్రీ అహోరాత్రములను కవలపిల్లలను గని

సూర్యుడు దయింపగనే అదృశ్యమయ్యెనట. ఇట్లే, సూర్యుడు “సోమ”ను వివాహమాడిన కథయు, యిందుగ్గఱకు ‘వృషాక పాయీ’ యొక్క యెడ్లను మ్రింగివేసిన కథయు, అదితికి అదిత్యులు పుట్టిన కథయు, “పణి” యను గాక్షసునిచే దొంగిలించబడిన ఆవులను వెదకుటకై ‘సరమా’ సముద్రము లను దాటిన కథయు, — యివన్నియు ఉషస్సునుగూర్చి పలురీతులుగ జెప్పబడిన కథలని యీ పండితుని యభిప్రాయము. వేయేల, ప్రాచీనుల కీయషస్సుతప్ప వేరే యింకొక టేమియు లేనేలేదని యీతని మతము. ఇది బహు ఆశ్చర్యముగ నున్నది ! ఏమి ? వారి కీయషస్సేతప్ప ప్రపంచములో నింక నేమియు తెలియనే తెలియదా ? ఈ సందేహము కొంత కాలమునకు మాక్సిముల్లరు పండితునకే గలిగెను. కాని, యెత్తయోచించినను మాక్సిముల్లరున కీ యషస్సు తప్ప యింకొకటి కనుబడలేదు. మాక్సిముల్లరు వర్ణించిన ఉషస్సు మనమీదేశములలో నిత్యమునుజూచు ఉషస్సేయని యెరుంగవలెను. మనమిచ్చట నిత్యమునుజూచు ఉషస్సు బహుస్వల్ప కాలముండును. ముహూర్తమాత్రముండి మాయమైపోవు యీమనయుషస్సే ప్రాచీనసూర్యుల మనస్సులందింత భయభక్తులను పుట్టించి, యిన్నిగాధలను కల్పించుటకు కారణభూతమైనదని యీ పండితుని మతము. కాని, ఋగ్వేదమందు వర్ణింపబడిన ఉషస్సు ముహూర్తమాత్ర జీవనముగల మన యుషస్సుగాదనియు, అదినిజముగ దీర్ఘకాలముండు ధృవ

మండల యువస్సనియు మనము ఋజువుపరచినప్పు డేగాధల యొక్క భావార్థములెట్లు పూర్తిగ మారిపోవునో చూడవలసియున్నది. అయినను, యీ కథలనన్నిటిని యెత్తుకొని మరల వానికి కొత్తభావార్థములను వ్రాయుట కిప్పుడు మనము పూనుకొనలేదు. ధ్రువసిద్ధాంతమును ఋజువుపరచుట మేమనవని.

రెండవది మేఘసిద్ధాంతము:— ఉపసిద్ధాంతమునకు లొంగనిగాధలకు భావార్థములను జెప్పటకై ప్రాచీననైరుక్తులు రెండవదియగు మేఘసిద్ధాంతమునుగూడ బయలుదేరదీసిరి. ఈసిద్ధాంతము పైసమన్వయింపబడిన కథలలో ఇంద్రవృత్రాసుకులకథ ప్రధానమైనది. ఇంద్రశబ్దము “ఇందు” = వర్ష బిందువు - అనుమూలమునుండి యుత్పన్నమయ్యెనట. వృత్రశబ్దము “వృ” = కప్పివేయుట యను మూలమునుండి యుత్పన్నమయ్యెనట. ఈరెండుశబ్దోత్పత్తులనాధారము జేసికొని, వీలుగానిచోట్ల తక్కినపదములను విరిచి, యీకథనంతను సమన్వయించిరి. ఉదాహరణము:— ఇందుగ్రీడు ‘పర్వత’ మునుపగులగొట్టి అందుండి నదులను విడిపించెను. ఇచ్చట ‘పర్వత’ మనగ ‘మేఘ’ మనియు “నదుల”నగ ‘వర్షధారల’ నియు నైరుక్తులుజెప్పిరి. ఇందుగ్రీడు వజ్రమును (లేక పిడుగును) ధరించెననగ:— యిందుగ్రీడు తుపానున కధిష్ఠానదేవతయనినైరుక్తులు జెప్పిరి. తుపానుతోపాటు వర్షమువచ్చుట పసిద్ధమేగద. ఈయుద్ధమందు యిందుగ్రీసుకు ‘మరుత్తు’ లు



(వాయువులు) సహాయముజేసిరట. అనగ, తుపానుపట్టినప్పుడు ప్రబలమైనగాలిపీచుట సహజమేగద.

అయితే, వృత్తుడు (లేకఅహి) నీళ్ళను చుట్టుముట్టి బంధించివేసెనని కథలోకలదు. దీనిభావమేమి? నీళ్ళనుగొని పోయి, మేఘములలో బంధించి వేసెనని చెప్పవచ్చును. కాని, వృత్రవధచే సింధువులు (నదులు) విడుదలచేయబడెనని ఋగ్వేదముచెప్పుచున్నది. 'నదు' అనగనేమి? నదులనగ పంజాబుగోనున్న నదులని వీరిమతము. ఇవి పంజాబునదులైనచో వృత్తుడు వీనినెట్లు చుట్టుముట్టిబంధించెనో బోధపడకున్నది. కాని, నైరుక్తులీయంశమును బహుతెలివితేటలతో సమన్వయించిరి. ఎట్లనగ:- పంజాబునదులు వేసవిలోయెండిపోవును; కనుకవర్ష దేవతయగు యింద్రుడు, వర్ష కాలమందు, తిరిగి వీనికి జీవనముల నిచ్చునుగనుక, యింద్రుడీనదులను వృత్రాసుర బంధములనుండి తప్పించెనని చెప్పవచ్చును. మనభారతీయ నైరుక్తులింతకంటె పైకిపోలేదు. కాని, జర్మనుపండితులు కొందరీస్థాంతుమును విస్తారముగ పెంచి ఉపస్థాంతుమునకు ప్రత్యర్థిగ నిలువజెట్టిరి. మాక్సిముల్లరుపండితుడు వైదిక గాథలకన్నిటికిని ఉపస్థే ఆధారమని చెప్పినట్లు యీపండితులిప్పుడు వానికన్నిటికిని మేఘమే లేక గాలివాన, తుపాను మొదలగు వాతావరణ పరిస్థితులే మూలాధారమని వాదించజొచ్చిరి. "మేఘములు; తుపానులు, వర్షములు, ఉరుములు, మెరుపులు,—అన్నిటికంటె యివియే ప్రాచీనార్కుల మనో

భావముల నెక్కుడుగ ఆకర్షించెను ” అని “కుహుక్” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. “ భూమిమీదనున్న వస్తువులు వారికి మామూలుగనే గన్పట్టెను. కాని, ఆకాశము నందుత్పన్నములైన యీమహాగంభీర దృశ్యములుమాత్రము వారికిమహాశ్చర్యమును, భయమును గల్పించెను. ఇట్టి వింతవస్తువులతో పోల్చుటకై భూమిమీద తామెరిగియున్నవస్తువులేమి యున్నవాయని వెనుక న్నారంభించిరి. సూర్యచంద్రాదుల యుదయాస్తమయములుకూడ — ఒకానొకక్రమముననుసరించి యుండుటచే — వారి కంతటి యాశ్చర్యమును పుట్టింపలేదు. కాని, ఆకాశమందలి వాతావరణపరిస్థితులుమాత్రము క్షణమునకొక వింతరూపముగ మారుచు మహాగందరగోళముగనుండును. వీనితత్వము మహాగూఢముగను, గంభీరముగను, దురవగాహముగను గన్పట్టెను....” కనుక, ప్రతివైదికగాఢయుగియా తుపానుమీదనే ఆధారపడెనని “ కుహుక్ ” పండితుని యభిప్రాయము.

మూడవది వసంతసిద్ధాంతము :— ఈ రెండునుగాక, మూడవది యింకొక సారసిద్ధాంతముగలదు. దీనికి వసంతసిద్ధాంతమని పేరుపెట్టెదము. మాక్సిముల్లరు మొదలగు పాశ్చాత్యపండితులు యాస్కాచార్యాది ప్రాచ్యనైరుత్తులకంటె ధ్రువమండలమున కెక్కువ దగ్గరగనున్నారు. అచ్చట, హేమంతర్తువునందు సూర్యునికాంతి చాలవరకు క్షీణించి పోవును. తిరిగి వసంతమునందు సూర్యకాంతి ప్రబలమగును.

సూర్యతేజమం దిట్టి వృద్ధిక్షయములు మనదేశమందం తగ గన్నట్టవు. కాని, జర్మనీ మొదలగు ఉత్తరదేశములలో స్పష్టముగ గన్నట్టును గనుక, మాక్సిముల్లరు పండితుడు చాల గాఢల నీఖగోళాంశముపై నన్వయించియున్నాడు. అశ్వినీ దేవతలు అనేకమందిని రక్షించియున్నారు. అశ్వినులు చ్యవ మనకు యావనము నొసంగిరి ; అత్రిని శీతోష్ణాదులనుండి కాపాడిరి ; బ్రతికియుండగనే గోతిలో పూడ్చిపెట్టబడిన 'వందన' మును పైకితీసి రక్షించిరి; 'విశ్వలా' యను నాపె యొక్క కుంటికాలును బాగుచేసిరి; ఋజ్రాశ్వమునకు నేత్ర దృష్టినిొసంగిరి. — ఈకథలన్నిటికిని ఒకటే భావార్థము— అనగ, శీతకాలమందు క్షీణించిపోయిన సూర్యుడు తిరిగి వసంతకాలము రాగనే పరిపూర్ణ తేజస్సుతో వెలింగెను.

ఈ వసంత, ఉష్ణస్థిధాంతములురెండును సౌరస్థిధాంతములే — అనగ, సూర్యునకు సంబంధించినవే. అయితే, ఉష్ణస్థిధాంతము సూర్యునిదైనికగతిని దెలుపుచున్నది; వసంత స్థిధాంతమన్ననో సూర్యునివార్షికగతిని దెలుపుచున్నది. మేఘ స్థిధాంతము సూర్యునకుసంబంధింపదు. ఇది కేవలము వాతావరణపరిస్థితులను దెలుపుచున్నది.

ఇంతవరకు వర్ణించిన వసంత, మేఘ, ఉష్ణస్థిధాంతములుగాక, యింక ననేక స్థిధాంతములుకూడ గలవు. వాని నన్నిటి నిట చర్చించుట మన పనికాదు. నేనిప్పుడు చెప్పుదలచుకొన్న ముఖ్యమైనమాట యేమనగ:- ఎన్నిస్థిధాంత

ములు బయలుదేరినను యిప్పటికిని యీ సిద్ధాంతములకు వేసి  
కిని లొంగని వైదికగాధలును, కథాభాగములును, చాలవరకు  
సలిచియే యున్నవి. క్లిష్టమైన యిట్టి యంశములు పండితు  
లకు సాధ్యముగానందున, ప్రతివారును వానిని పదలివేసియో,  
లేక అప్రాముఖ్యమైనవని త్రోసివేసియో సరిపుచ్చుకొనిరి.  
వీరిచే నిట్టింతవరకు దురవగాహమైనవిగ వదలివేయబడిన  
గాధలకు మన ధ్రువసిద్ధాంతమువలన సరళమగు భావార్థము  
కుదిరినచో, మన సిద్ధాంతమును బలపరుచుకొనుటకై యీ  
గాధల నేల మనము సాక్ష్యముగ గైకొనకూడదు? కనుక,  
మన ధ్రువసిద్ధాంతముచే యీగాధల కేమైన సరళమగు  
భావార్థము కుదురునేమో పరిశీలించి చూతముగాక. మొట్ట  
మొదట మనము ఇంద్ర వృత్రాసురులు గాధ నెత్తికొందము.  
దీనిని పండితు లిదివరకు మేఘసిద్ధాంతముపై పూర్తిగ నమ  
న్వయింపగలిగితిమని తలంచుచున్నారు. అయినను, మన  
మిప్పుడు దీనిని మరల నామూలగ్రముగ పరిశీలించిచూతము.  
ఇంద్రునకును వృత్రునకును జరిగిన పోరాటము వేదములందు  
నాలుగువిధములుగ వర్ణితమైయున్నది. (౧) వృత్రతూర్యః—  
ఇది ఇంద్రునకును, వృత్రుడను రాక్షసునకును జరిగిన  
యుద్ధము. ఈ యుద్ధమందు వృత్రుడు నముచి, శుష్ణ, శంబర,  
వల, పిప్ర, కుయవాది నామములతో వర్ణితుడైయున్నాడు.  
(౨) అప్-తూర్య ( నీటికై పోరాటము ) ఈ పోరాటము  
నీటిని విడిపించుటకై చేయబడినట్లు వర్ణింపబడినది. ఇంద్రుడు

వృత్రుని సంహరింపగనే సింధువులు ( నదులు ) లేక నీరు (ఆపః) విడివడి పారజొచ్చెను. కనుక ఇంద్రుడు “అప్పు-జ్జి” ( నీటిలో జయముగొన్నవాడు ) అయెను. ఇచ్చట వృత్రాసురుడు “నీటిని చుట్టుముట్టె” నని (ఆపః పరి- శయా నమ్) చెప్పబడెను. (3) గో-ఇష్టి = (గోవులను తిరిగి సంపాదించుటకై చేసిన పోరాటము). ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని సంహరించి, అతనిచే బంధింపబడియున్న గోవులను విడిపించెను. (౪) దివిష్టి = (సూర్యకాంతిని విడిపించుటకై చేసిన యుద్ధము.) ఇంద్రుడు వృత్రుని సంహరించి అతనిచే బంధింపబడిన సూర్యుని, ఉషస్సును విడిపించి పైకితీసికొనివచ్చెను.

“ఒక్కపోరాటమే ఈనాలుగువిధములుగ ఋగ్వేదమందు వర్ణితమైయున్నది. ఈ చతుర్విధవర్ణనలనుగూర్చిన ఋగ్వేద ప్రమాణముల నీక్రింద సంక్షేపముగ వివరించెదను.

— \* వృత్రవధనుగూర్చిన ప్రమాణములు \* —

(౧) I, 80, 11 } ఇంద్రుడు తన వజ్రముతో వృత్రా  
II, 11, 9, 10 } సురుని ప్రరించినప్పుడు ( అనగ  
VI, 17, 9 } కొట్టినప్పుడు ) భూమ్యాకాశములు  
భయముచే దద్దరిల్లిపోవును.

(౨) I, 80, 14 } ఈవజ్రమును నిర్మించిన “త్వష్టి” కూడ  
ఇంద్రుని మహోగ్రకోపమునకు గడ  
గడ వడంకును.

- (3) I, 32, 5 } ఇందుడు తనవజ్రముతో వృత్రాసురుని  
తుత్తునియలుగ కొట్టివేయును.
- (౪) I, 52, 15 } ఇందుడు కొనదేరిన తన ఆయుధముతో  
వృత్రాసురుని మొగముమీదపొడుచును.
- (౫) III, 20, 2 } నీటిని చుట్టుముట్టిన వృత్తుని యింద్రుడు  
చావ గొట్టెను.
- (౬) IV, 19, 2 } నీటిచుట్టును పరుండియున్న (పరిశయా  
నమ్) భయంకరసర్పమును యిందుడు  
చావ మొత్తెను.
- (2) V, 30, 6 } నీటిమీదపరున్న ఘోరాహిని యింద్రుడు  
జయించెను.
- (౮) II, 11, 5 } నీటిలోదాగికొని, నీటిని ఆకాశమును  
నిరోధించుచున్న ఘోరాహిని యింద్రుడు  
చంపెను.
- (౯) II, 14, 2 } చెట్టువలె నీటినిచుట్టుకొనియున్న వృత్తుని  
యింద్రుడు తన వజ్రముతో చావ  
మొత్తెను.
- (౧౦) VIII, 36, 1 } ఈవిధముగ “ నీటిలో జయముగొన్న  
వాడు ” (అప్పు-జిత్) అను బిరుదు  
యిందునికొక్కనికే చెల్లును.

—• వృత్రుని నివాసస్థానమునుగూర్చిన ప్రమాణము. —

- (౧) I, 32, 10 } వృత్రునకు రహస్యమగు (నిత్య) నివాసస్థాన మొకటిగలదు. ఇంద్రుడు నీటిని విడిపించినప్పుడవి యీరహస్య ప్రదేశమునుండి బయటపడి యాయనురుని శరీరముమీదుగ ప్రవహించి వచ్చును.
- (౨) I, 121, 11 } వృత్రుడు నీటిపై పరుండును.  
II, 11, 19
- (3) I, 52, 6 } వృత్రుడు నీటిచే కప్పబడి “రజన్” యొక్క అడుగు భాగమందు (బుద్ధు) పరుండియుండును.
- (౪) I, 80, 5 } ఇంద్రుడు నీటిని ప్రవహింపజేసినప్పుడు వృత్రుడు ‘సాను’ ప్రదేశమందు (కొండమీద) పరుండియుండెను.
- (౫) X, 89, 7 } ఇంద్రుడు వృత్రుని చంపి, ఆతని కోటలను నాశన మొనర్చెను.
- (౬) VIII, 93, 2 } వృత్రునకు ౯౯ కోటలు గలవు.  
VII, 19, 5
- (౭) I, 130, 7 } వృత్రుని కోటలు ౯౦ లేక ౧౦౦  
IV, 30, 20

- (౮) I, 52, 2 } వృత్రుడు “నదీ-వృత్” (నదులను  
చుట్టుముట్టుకొని యున్నవాడు.)
- (౯) I, 57, 6 } వృత్రుని కడుపులో పర్వతము గలదు.
- (౧౦) IV, 30, 20 } వృత్రుని కోటలు రాతితోను, యిను  
IV, 27, 1 } ముతోను కట్టబడినవి.
- (౧౧) I, 130, 7 } వృత్రుని కోటలు “శారదీః” అని  
I, 131, 4 } చెప్పబడెను. (దీని యర్థమును పిమ్మట  
IV, 20, 10 } విచారితము.)

—† యుద్ధరంగమును గూర్చిన ప్రమాణములు —

- (౧) V, 32, 5, 6 } ఇంద్రుడు తనతో పోరాడుట కాతు  
మడైయున్న “శుష్ణ”ను చీకటిగోతిలో  
పెట్టి, సూర్యరశ్మిలేని గాఢాంధకార  
మందు, (అసూర్యే తమసి) వధించెను.
- (౨) I, 34, 10 } వృత్రుని మందిరములో చీకటి వ్యా  
పించి యుండెను.
- (౩) II, 23, 18 } బృహస్పతి, యింద్రసహాయుడై, చీకటి  
చే ఆవరింపబడియున్న సముద్రమును  
క్రిందికి విసరివేసి, ఆవుల కొట్టమును  
తెరచెను.
- (౪) I, 32, 10 } వృత్రుని శరీరము నీటిచే ఆవరింపబడి  
దీర్ఘమగు గాఢాంధకారమందు మునిగి  
యుండెను.



- (గ) II, 23, 18 } వృత్రుని సముద్రము చీకటిలో మునిగి  
యుండెను. (తమసి పరివృతం)

షరా:- వృత్రునిచే ఆవరింపబడిన సముద్రము (అర్హః)  
సూర్యరశ్మిలేని గాఢాంధకారముగనుండెను.  
కనుక యిది V, 45, 10 లో-సూర్యుడు యెక్కి-  
వచ్చిన జ్యోతిర్మయ సముద్రమున కంటె  
(శుక్రం అర్హః) భిన్నమైనదని యెరుగవలెను.

- (ఁ) I, 53, 7 } ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని సంహరించు  
VIII, 12, 17 } టకై చాల దూరదేశము (పరావత్)  
VIII, 45, 25 } లోనికిపోయెను.

షరా:- చాల దూరప్రదేశమందు, చీకటిలో, నీటి  
మధ్యను, యీ యుద్ధము జరిగెనని సారాంశము.

—\* యుద్ధకాలమునుగూర్చిన ప్రమాణములు \*

- (౧) VIII, 32, 26 } ఇంద్రుడు అర్బుదను (వృత్రుని) మం-  
చుతో (హిమ) చంపెను.

- (౨) X, 62, 2 } ఆవులను విడిపింపుటలో యింద్రునకు  
తోడ్పడిన అంగిరసులు వలను(వృత్రుని)  
సంవత్సరాంశమందు ( పరివత్సరే )  
చంపిరి.

- (3) } ఇంద్ర శంభరుల యుద్ధకాలమును  
ఖండితముగ నిర్ణయించుటకై ఋగ్వేద  
మందికొక ప్రమాణవాక్యముగలదు.  
దానిని తదుపరి చర్చింతము.



- (2) I, 62, 5 } ఇంద్రునిచే విడిపింపబడిన వస్తువులలో  
 II, 12, 7 } సూర్య, ఉషస్సులతోపాటు ఆవులు  
 VI, 17, 5 } కూడ పేర్కొనబడినవి.
- (౮) I, 7, 3 } సూర్యునితోపాటు ఆవులుకూడ పే  
 II, 19, 3 } ర్కొనబడెను.  
 X, 138, 2 }
- (౯) II, 11, 2 } ఘోరాహిచే బంధింపబడిన ప్రవాహ  
 } ములను యింద్రుడు విడిపించెను.
- (౧౦) I, 32, 12 } ఇంద్రుడు ఆవులను గెలుచుకొనివచ్చి  
 II, 12, 12 } సప్తనదులను ప్రవహింపజేసెను.
- (౧౧) II, 15, 6 } ఇంద్రునిచే విడిపింపబడిన నదులు  
 } ఊర్ధ్వముగ (ఉదంచం) ప్రవహించు  
 } చున్నవి.

షరా:— ఈ ప్రదేశములలో పర్వత, గిరి, అద్రి, ఊథన్ (పొదుగు), ఉత్ప (నీటిబుగ్గ), కబంధ (పెట్టె), కోశ (గిన్నె) — అను పదములే ప్రయోగింపబడియున్నవి. గాని మేఘమును భావమును సూచించు 'అద్రా'దిపదములు మం దునకైనను ప్రయోగింపబడలేదు. అయినను, నైరుక్తులును పాశ్చాత్యులును కూడ యీ పైపదముల కన్నిటికిని మేఘ మనియే యర్థము జెప్పిరి. 'గో' అనగ 'ఆవు' అని సాధారణార్థము. కాని, కొన్నిచోట్ల 'గో' అనగ ఇంద్రునిచే విడి పింపబడిన నీరని పండితులు చెప్పిరి. రాతిగోడలలో బంధింప

బడిన గోవులను ఇంద్రుడు విడిపించె ననగ, మేఘమును రాతి గోడలమధ్య బంధింపబడిన నీటిని ఇంద్రుడు విడిపించెనని భావార్థమును జెప్పిరి. ఈ యుద్ధమం దిందునకు తోడ్పడిన వారిలో మరుత్తలు, విష్ణు, అగ్ని, బృహస్పతి, అంగిరసులు — మొదలగువారు పెక్కుమందిగలరు. ఈ కథయే ఋగ్వేద మందింక ననేకవిధములుగ వర్ణింపబడియున్నది. కాని, మన కితవరకు చాలును.

వృత్రాసురవధను మేఘసిద్ధాంతముపై సమన్వయించితిమని పండితులు తలంచుచున్నారు. కాని, వీరి సమర్థనము సరియైందిగాదు. దీనికి ముఖ్యముగ నాలుగభ్యంతరములుగలవు. వానినిట వినరించెదను.

I. మొదటి అభ్యంతరము :— ( యుద్ధఫలితములను గూర్చిన అభ్యంతరము ) వృత్రాసురవధకు ఫలితముగఁ దొరక కాలమందు నాలుగు ఫలితములు గలిగినవి. (1) ఆవులు విడిపింపబడెను; (2) నీరువిడిపింపబడెను; (3) ఉషస్సు పుజనన మొందింపబడెను; (4) సూర్యుడు ప్రజనన మొందింపబడెను. ఈ సమకాలిక చతుర్విధఫలత్పత్తిని మేఘసిద్ధాంతము సంతృప్తికరముగ సమర్థింపలేదు. వృత్రుడు మేఘుడని యన్నచో ఇంద్రుడు తనవజ్రముతో మేఘమునుచీల్చి అందు బంధింపబడియున్న నీటిని విడిపించెనని చెప్పవచ్చును. కాని, వృత్రవధవలన ఒక్కనీరేగాక దానితోపాటు ఆవులుకూడ విడిపింపబడియున్నవే? ఆయావులేవి? ఆవులగ నీరేయని

నైరుక్తులు చెప్పుచున్నారు. ఆవులన్నను, నీరన్నను ఒక్కటే. యెనచో యివిరెండు భిన్నఫలితము లెట్లుగాగలవు ? కనుక, యివి యెట్లు భిన్నపదార్థములో నైరుక్తులు చెప్పులేకపోయిరి. మరియు, ఆవులు, నీరు నను నీ రెండువస్తువులేగాక, వృత్రవధ వలన సూర్య, ఉషస్సులు సయితము ఆకాలముందే ప్రజనన మొందెను. మేఘసిద్ధాంత మీ సూర్య ఉషస్సుల యత్పత్తిని సమర్థించుట కెంతమాత్రమును చాలదు. మేఘములు సూర్యుని సదా కప్పవు. ఏ బహుస్వల్పకాలమో మేఘము లాచ్ఛాదించినంతమాత్రముచే, మేఘములను చీల్చినందువలన సూర్యుడు ప్రజననమొందెనని చెప్పటకు సాధ్యపడదు. అట్లే ఉషస్సోదయముకూడ అసమర్థనీయముగనున్నది. మేఘములు సాధారణముగ ఆకాశమధ్యమందు సంచరించుచుండును. బహు అరుదుగ క్షీతిజమువద్దకు పోవును. అట్లయినప్పుడు, మేఘములను చీల్చినందువలన ఉషస్సు ప్రజననమొందెనని సమర్థింపజూచుట చాల అసంగతముగనున్నది. ఈ చతుర్విధ ఫలముల సమకాలికోత్పత్తిని సమర్థించుట కింతవరకెవరును ప్రయత్నించియుండలేదు. ఒకనైరుక్తులమాత్ర మీ మేఘ సిద్ధాంతముచే కొంత యత్నించి చూచిరి. ఈ నాల్గుఫలితము లలో నీరే ప్రధానమైనదిగ గన్పట్టుటచే, నైరుక్తు లీ మేఘ సిద్ధాంతమును బయలుదేరదీసిరి. నీరు (ఆషః) అనగ మనము ప్రతిదినమునుచూచు మామూలునీరనియే వారర్థముచేసికొనిరి. కాని, యీనైరుక్తులును పాశ్చాత్యులును యెన్ని

## నిరుద్ధజలము.

విధముల ప్రియత్నించినను యీ ఫలితముల సమకాలికోత్పత్తిని మాత్రము సమర్థింపనేలేకపోయిరి. “తుపానుపోయిన తరువాత సూర్యుడు గన్పట్టుటకును — రాత్రిగడచిన పిదప సూర్యోదయమగుటకును — చాలభేదముగలదు. ఇవి రెండును రెండు భిన్నవిషయములు. కాని, యీ రెండు విషయములును (వేదములందు) గందరగోళముగ తారుమారుజేసి చెప్పబడియున్నవ”ని మ్యాక్డొనాల్డు పండితుడు తలంచుచున్నాడు. కనుక యీమాటవలన తేలినసారాంశ మేమనగ:— “ఈసమకాలికోత్పత్తియొక్క నిజమగు భార్యము మాకు తెలియలేద”ని పండితులు స్పష్టముగ నెప్పుకొనియున్నారని యర్థమగుచున్నది. కాని దీనిలోవచ్చిన వింతయేమనగ:— ఇట్టి అసమర్థతకు తమ అశక్తియే కారణమని చెప్పుకొనక వైదికఋషులే యేమో గందరగోళపడిరని చెప్పుచు తమతప్పును వైదికరుషులమీదికి తోసివేయుచున్నారు!

II. రెండవ అభ్యంతరము:— (యుద్ధరంగమును గూర్చిన అభ్యంతరము) ఇందుడు ఆవలిప్రక్కనున్న బహుదూర దేశములో భయంకరమగు గాఢాంధకారమందు సముద్రజలములమధ్యను వృత్తునిసంహరించెను. ఇందుడు వృత్తుని సంహరించుటచే దేవయానద్వారములు బాహుటముగ తెరపియయ్యెను. అనగ, ఇందుడు వృత్తుని దేవయానమునకు పోవు గుమ్మమువద్ద చంపెను. పారశీగ్రంథమందుకూడ ‘తిప్త్యి’

అపోషను వోరుక శాసముద్రమందు చంపెను. యుద్ధానంతరమందు 'తిప్త్య'మజ్జాయనుదేవతచే చేయబడిన మార్గమందు (దేవయానమందు) నడచుచువచ్చెను. వృత్రమందిరము "రజన్" యొక్క అట్టడుగున నీటిచేగప్పబడి అదృశ్యముగ నుండెనని ఋ I, 52, 6 చెప్పుచున్నది. ఈవర్ణనలలో నొక్కటియైనను మేఘమునకు సరిపోజాలవు. మేఘము సముద్రమని చెప్పటకు వీలులేదు. మేఘము ఆవలిప్రక్కనున్న బహుదూరదేశములో (పరావత్) నున్నదని చెప్పటకును వీలులేదు. మేఘము \* "దేవయాన గుమ్మము" వద్దనున్నదనియు చెప్పజాలము. ఆకాశమధ్యమందు తిరుగాడుచున్న మేఘములు దేవయాన గుమ్మమువద్దనున్నవనిగాని, ఆవలిప్రక్క దూరదేశమందున్నవనిగాని వర్ణింపబడజాలవు. అదిగాక, మేఘములు సూర్యరశ్మి లేని గాఢాంధకారమందు (అనూర్యే తమసి) మునిగియున్నవను వర్ణనయు నసంగతమే. కనుక, యీ యుద్ధరంగమును తీసికొనిపోయి మేఘములలో పెట్టుట కెంతమాత్రమును వీలులేదు. ఈ యుద్ధరంగము మనకు ఆవలిప్రక్క దూరదేశములో గాఢాంధకారపరివృతమై యున్న సముద్రమధ్యమందు జరిగెను. ఈ యుద్ధానంతరము సూర్యుడు తేజోమయమైన

---

\* దేవయాన మనగ ఖగోళమయొక్క వైయర్థభాగము; పితృయాన మనగ ఖగోళమయొక్క అడుగు భాగము. దేవయాన గుమ్మమనగ మనకు వైన గాన్నించు ఖగోళార్థభాగమునకు (అనగ ఆకాశమునకు) ప్రోవజూపు గుచ్చుము; అనగ క్షితిమునకు కొంచెము క్రిందిభాగమని యర్థము.

సముద్రము (శుక్రం అర్ణః) మీదికి—అనగ మనపై నకనుబడుచున్న ఆకాశముమీదికి— యెక్కివచ్చెను. యుద్ధముజరిగినచోటు గాఢాంధకారమైయున్న అర్ణవముగనుండెను. (తమసాపరివృతం) యుద్ధానంతరము సూర్యుడుపైకియెక్కివచ్చినచోటు తేజోమయార్ణవముగనుండెను. (శుక్రం అర్ణః) కనుక యీ రెండును భిన్నప్రదేశములుగ ప్రత్యేకించి వేదమునందే చెప్పబడియున్నవి. దీనినిబట్టి మనక్షితిజముక్రిందనున్న ఖగోళార్థభాగమందు (అనగ, అథోలోకమందు) యుద్ధముజరిగెనేగాని, మననెత్తిపై యీకాశమందు తిరుగాడుచున్న మేఘములోకాదు సుమాయని స్పష్టమగుచున్నది. (ఇందు)డు వర్షాధిష్ఠానదేవతయైన యైయుండవచ్చునుగాక; కాడని నేజెప్పుటలేదు. కాని పృస్థతాంశమేమనగ:— వృత్రహంతకుడుగ వేదమందు వర్ణింపబడిన యింద్రుని మాత్రము వర్షాధిష్ఠానదేవతగ నన్వయించి చెప్పుటకు వీలులేదని మామతము.)

III. మూడవఅభ్యంతరము:— (యుద్ధకాలమును గూర్చిన అభ్యంతరము) మేఘసిద్ధాంతము సంగీకరించినచో యీ యుద్ధము వర్షకాలమందు జరిగెనని చెప్పవలసినవచ్చును. కాని, యిందునిచే నాశనముచేయబడిన వృత్రుని \* కోటలు శరదృతుసంబంధమైనవని ( శారదీః ) ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈయసందర్భమును సమర్థించుటెట్లు ?

---

\* కోటలను నాశనముచేసినందువల్ల యిందునినకు పురందర, పురభిక్, నామములు వచ్చెను.



పూర్వము వర్షశరదృతువుల రెంటికినికలిసి మొత్తముపై యొక్క శరదృతువను పేరేయుండెనని చెప్పి దీనిని సమర్థింప వచ్చును. కాని, ఒకవేళ దీని నిట్లు సరిపుచ్చుకొన జూచినను “వృత్తిడు సంవత్సరాంతమందు (పరివత్సరే) చంపబడెనని చెప్పు ఋ X, 62, 2 వాక్యమునెట్లు తప్పించుకొవగలము. దీనినితప్పించుకొనుటకై పూర్వమొకప్పుడు సంవత్సరము శరదృతువుతో ప్రారంభమయ్యెనని చెప్పకొనవలెనుకాబోలు ! ఇందుగ్గిడు అర్బుదను (వృత్తిని) మంచుతో (హిమతో) చంపెనని వేదము చెప్పుచున్నది. యుద్ధము వర్ష కాలమందు జరిగినచో, ఉషసోదయమును యుద్ధఫలితముగ నెట్లు చెప్ప వచ్చును. యుద్ధము అసూర్యమగుతమస్సులో జరిగెనని యెట్లు చెప్పవచ్చును. కనుక, యాయుద్ధకాలమును సమర్థించుటకు కూడ యీ మేఘసిద్ధాంతము సరిపోదు.

IV. నాల్గవ అభ్యంతరము:— (శబ్దజాలమునుగూర్చిన అభ్యంతరము) వృత్తిడునీటిని బంధించియుంచిన ప్రదేశమును వర్ణించుచు వేదమునందు, పర్వత, గిరి, అద్రి, ఊథన్, ఉత్ప, కబంధ, కోశ, — మొదలగు శబ్దములు ప్రయోగింపబడియున్నవి. మేఘసిద్ధాంతవాదు లీపదముల కన్నిటికిని “మేఘు ” మను భావార్థమునే చెప్పిరి. వేయేల, యీ ప్రదేశమును వర్ణించుటకై వేదములు లేపదమును ప్రయోగించియున్నను సరే దాని సరళార్థము నెంతమాత్రము లెక్కగొనక మన నైరుక్తులు దాని నంతయు విరిచి ప్రతిచోట మేఘమనియే భావా

ర్థమును జెప్పిరి. ఈ వృత్తగ్రాధకు నిజమగు భావార్థమును తెలిసికొనుట కీమేఘసిద్ధాంత మొక్కటియే తప్ప అప్పటికి వేరొండు గతిలేకపోవుటచే, వారిట్లు శబ్దములను విరిచి యేదో విధముగ సరిపెట్టుకొనవలసినవారైరి. అప్పటి యవసరమును బట్టి వా రేదోయొకవిధముగ నిట్లు సరిపెట్టుకొన జూచినను, మొత్తముమీద యీపద్ధతి చాల లోపభూయిష్టమనిమాత్ర మొప్పుకొనక తప్పదు. అందుచే వారి వ్యాఖ్యానపద్ధతికంత విలువ యుండజాలదు. ఈ లోపమును గ్రహించి, దాని నెఱ్ఱిన సరిపుచ్చుటకై పాశ్చాత్యపండితులు కొంత యత్నించిరి. కాని వారియత్నములు సయితము నిష్ఫలము లయ్యెను. పర్వత, గిరి, అద్రి, అను పదములకు మేఘమనుటకు బదులుగ “పర్వత” మనియే సరళార్థమును చెప్పిన బాగుండు నని యొక పండితుడు సూచించెను. అనగ, ఇంద్రుడు\* తన వజ్రముతో పర్వతములను పగులగొట్టి నదులను విడిపించె నట. “పర్వతమును వజ్రముతో (పిడుగుతో) పగులగొట్టి నంతమాత్రముచే దానినుండి నదులెట్లు ప్రవహించి రాగల వ”ని వెంటనే మాక్సిముల్లరుపండితు డాక్షేపించెను. కనుక, యీ రెండవయర్థముసలే సరిపోదు. ఇది మొదటిదానికంటె మరింత అయోమయముగనున్నది. మేఘసిద్ధాంతముతప్ప మనకింక వేరుగతిలేనప్పుడు ప్రతిమాటకు మేఘమనియే అర్థముచెప్పు కొని సరిపుచ్చుకొనక తప్పదు.

ఈవిధముగ మేఘసిద్ధాంతము సమకాలిక చతుర్విధ ఫలోత్పత్తిని సమర్థించుటకుగాని యద్ధరంగమును సమర్థించుటకుగాని, యద్ధకాలమును సమర్థించుటకుగాని, శబ్దజాలమును సమర్థించుటకుగాని, పనికిరాకపోయెను. ఇట్లయ్యును యిది యంతకాలమునుండియు యేల యంగీకరింపబడుచు వచ్చెనో తెలియకున్నది. ఈనాలుగుఫలితములలో మొదటి రెంటిని (నీరు, ఆవులు) మేఘసిద్ధాంతము సమన్వయించుచున్నది; చివరిరెంటిని (సూర్యుడు, ఉషస్సు) ఉషస్సిద్ధాంతము సమన్వయించుచున్నది. కాని, యీనాల్గింటినికలిపియే యొక్కసిద్ధాంతమును సమర్థింపజాలకున్నది. ఈనాల్గింటిని యేకకాలమందు సమర్థించునట్లుగ యీసిద్ధాంతములరెంటిని సమ్మేళనజేయుటకైనను సాధ్యపడకున్నది. అట్లుగానిచో, తుపానుపోయిన పిమ్మట వచ్చుసూర్యకాంతిని, రాత్రిగడచిన పిమ్మట కలుగుసూర్యోదయమును - యీరెంటిని తారుమారు చేసి వైదికఋషులే తబ్బిబ్బలుగ జెప్పిరని యీతప్పును వైదికఋషులనెత్తిపెననెనను వేయవలసివచ్చును.

మేఘ ఉషస్సులను నీరెండు సిద్ధాంతములలో ప్రాచీన నైరుక్తులు మేఘసిద్ధాంతమునే యెక్కువ మాన్యమైనదానినిగ గ్రహించియుండిరి. కారణమేమనగ:- ఇంద్రుడు వర్షాధిష్ఠానదేవతయను భావము నైరుక్తులకు తదితరకారణములచే యేర్పడియుండెను. ఈ తమ భావమునకు మేఘసిద్ధాంతము సరిపోవుటచే వారు దీనినే యెక్కువగ నంగీకరించుచు, యీ సిద్ధాంతమునకు లొంగని, సూర్యోషస్సుల ప్రజననాదులు

చాల అప్రస్తుతమైనవనియు, అప్రాముఖ్యమైనవనియు, అగ్రా  
హ్యమైనవనియు చెప్పి త్రోసివేసిరి. పాశ్చాత్యులుకూడ యీ  
సిద్ధాంతమునే యంగీకరించిరి. ప్రస్తుత మిప్పుడు పండితలోక  
ములో నిలిచియున్న దీ మేఘసిద్ధాంతమొక్కటే. అయినను,  
యిది వృత్తిగాధను సమన్వయించుటకు బాత్తుగ పనికిరాకుండ  
నున్నది; ఇది యెంతమాత్రమును చాలకుండనున్నది. ఈవృత్త  
గాధ నింతకంటె యెక్కువ భాగుగ సమన్వయింపగల క్రొత్త  
సిద్ధాంత మింకొకటి మనకు దొరికినచో, యీ పనికిరాని  
మేఘసిద్ధాంతమును వదిలివేయుటకు పండితలోకము సంకో  
చింపదు.

వృత్తగాధయందలి యుద్ధము పిడుగును చేబూనివచ్చిన  
యింద్రునకును, మేఘమునకును జరిగినదనుకొనుట తప్పు.  
అసలీ యుద్ధము నిజముగ అంధకార, ప్రకాశములకు మధ్య  
జరిగియుండెను. వృత్తివధమాట యటుంచి ఇంద్రుడు ప్ర  
వధమముగ “వెలుతురు” న కధిదేవతయని యెరుంగ  
వలెను. దీనికనేక ప్రమాణములుగలవు.

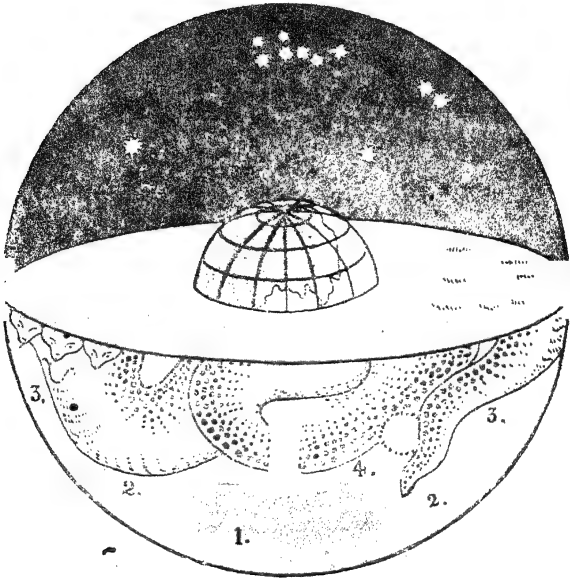
(౧) III, 34, 4	}	చీకటిలో పడియున్న వెలుతురును యిం దుడుకనుగొని పైకితీసుకొని వచ్చెను.
VIII, 15, 5		
X, 43, 4		
I, 108, 8		
IV, 16, 4	}	

- (౨) II, 12, 7 } ఇంద్రుడు సూర్యుని, ఉషస్సును కలి  
II, 21, 4 } గించెను.  
III, 31, 15 }
- (3) I, 62, 5 } సూర్య, ఉషస్సులతో యింద్రుడు  
చీకటిని భేదించెను.
- (౪) VIII, 3, 6 } సూర్యుని వెలుగజేసినది యింద్రుడే.
- (౫) I, 7, 3 } సూర్యుని ఆకాశముమీది కెక్కించినది  
యింద్రుడే.
- (౬) X, 111, 3 } సూర్యునకు తోవ నేర్పాటుచేసినది  
యింద్రుడే.
- (2) III, 39, 5 } చీకటిలోపడియున్న సూర్యుని కను  
గొన్నది యింద్రుడే.
- (౮) ఐ.బ్రా. IV, 5 } రాత్రిపూట అంధకారములో దాగి  
కొన్న అసురులను తరిమివేయుటకు  
దేవతలందరిలోను యింద్రు డొక్కడే  
పూనుకొనెను.

ఈవాక్యములం దెచ్చటను వృత్తివధమాటయే లేదు. కనుక, వృత్తవధతో సంబంధములేకుండనే యింద్రుడు జ్యోతి ర్దేవతయని యెరుంగవలెను. సూర్యుని, వెలుతురును సంపాదించుకొని వచ్చినది ఇంద్రుడే. కనుకనే ఇంద్రునకు “అప



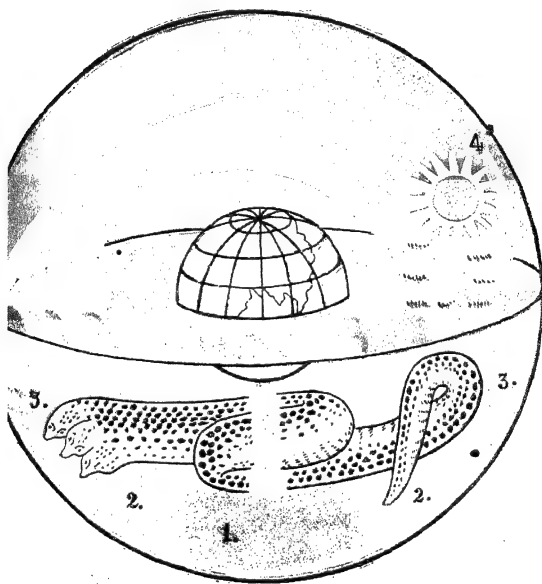
# వృత్తవిజృంభణ



( జలమును, సూర్యుడును వృత్తవిజృంభణ అక్షోభోకమందు  
బంధింపబడియున్నారు. )

- 1 నరణవృక్షము
- 2 దివ్యః ఆపః ( దివ్యజలము )
- 3 అహి ( సర్ప ) రూపుడగు వృత్తము
- 4 సూర్యుడు .

భాగ 16.  
వృత్తవధ



జలమును, సూర్యుడును వృత్తుని చొరనుండి విడిపింపబడిరి. )

1 వరుణవృక్షము

2 దివ్యాః ఆపః ( దివ్యజలము )

3 అహి ( సర్ప ) రూపుడగు వృత్తుడు

4 సూర్యుడు





వర్య" (వెలుతురును తిరిగి కలుగజేసినవాడు) అను విరుదు వచ్చెను; అందుచేతనే మాక్సిముల్లరుపండితుడు ఇంద్రుని గ్రీకుపురాణములలో జోత్యిరైవతయైన "అప్పలోను" లో పోల్చియున్నాడు.

వెలుతురును పునరుద్ధారణజేసినను యీ ఇంద్రులక్షణము ఆత డొనర్చిన వృత్రవధ, నీటివిడుదల మొదలగు కార్యములతో యేల కలిపిచెప్పబడవలెను? ఈ రెంటిని సంబంధమేమి? ఈనీటిని, వెలుతురునకును సంబంధమేమి? ఈ రెండును యేకకాలమందే యేల చెప్పబడినవి? వేయేల, యీగాధ మేఘసిద్ధాంతమునకుగాని, ఉషస్సిద్ధాంతమునకుగాని లొంగకపోవుట కీజ్యోతిర్జలముల కలయికయే (సమకాలికత్వమే) ముఖ్యమైన అభ్యంతరముగ నున్నది. ఇంద్రుడు వృత్రవధవలన నీటిని విడిపించి, వెలుతురును పైకితెచ్చెను. - వేదమునందంతటను యిదే పాట. ఈజ్యోతిర్జలముల సమకాలికత్వత్తిని ఇంతవర కెవరును సంతృప్తికరముగ సమన్వయింపలేదు. మేఘసిద్ధాంతమువలన నీటివిడుదలను సమర్థింపవచ్చునుకాని, వెలుతు రెట్లు వచ్చునో చెప్పజాలము. అట్లే, ఉషస్సిద్ధాంతమువలన వెలుతు రెట్లు వచ్చునో సమర్థింపవచ్చునుకాని, నీటికెట్లు విడుదలకలిగెనో చెప్పజాలము. ఈరెంటిని యేకకాలమందు సమర్థించుటకు వీలులేకున్నది. ఇది బహు చిక్కుగనున్నది. కనుక, వేదమందు చెప్పబడిన నీరు (ఆపః) యొక్క స్వరూపస్వభావము లెట్టివో మన

మిప్పుడు విపులముగ పరిశీలించుట యావశ్యకమైనది. ఈనీటి యొక్క స్వభావమును తెలిసికొన్నపిమ్మట యీమేఘు, ఉష్ణ స్పృహంతముల సంగీకరించుటయూ, లేక తోసివేయుటయూ యను పరిశ్నను పరిష్కరించుకొనవచ్చును.

1 మన మిప్పు డీనీటిని (ఆపః) గూర్చి పరిశీలించెము:—

ఇందుగ్రిడు వృత్తుని చంపి నీటిని విడిపించెనని చెప్పు వేదవాక్యములలో నెచ్చటను మేఘమును మాటయే మందున కై ననుకానరాదు. ఆవాక్యములలో పర్వత, గిరి, అద్రి — మొదలగుపదములే ప్రయోగింపబడియున్నవి. నీటిని సూచించుటకు ఆపః, సింధవః అను శబ్దములుగలవు. ఋగ్వేదమందు 'ఆపః' శబ్దము 'నీర' ను సాధారణార్థములో ప్రయోగింపబడియున్నది. కాని, 'ఆపః' అను యీపదమే ఋగ్వేదమందు చాలిచోట్ల "దివ్యజలము," లేక "ఆకాశజలము" అను నర్థమును దెలుపుచున్నది. ఋ I, 23, 17—లో—ఈజలము దేవతల మార్గమునపోవుచుండును; ఇవి తమవద్దనున్న సూర్యునితో కలిసియుండును. VII, 49, 2—లో—ఆకాశజలమును (దివ్యాః ఆపః), భూజలమును (ఖనిత్రిమాః) వేర్వేరుగ ప్రత్యేకించి నష్టముగ చెప్పబడియున్నవి. ఈజలమంతయు తుదకు సముద్రములో పోయిచేరునట. ఏడునదులు భయంకర ధ్వనితో అగాధములో పడునట్లు వరుణదేవుని ముఖ గహ్వరమందు పడుచున్నవని VIII, 69, 12 చెప్పుచున్నది. వరుణదేవుడు యింద్రునివలెనే నదులను ప్రవహింపజేయునట

( II, 28, 4 ) దీర్ఘ తముడు తమ గమ్యస్థానమునకు పోవు చున్న నీటిపై తేలియాడుచు పోయెనని I, 158, 6 లో చూచి యుంటిమి. ఈ నీటివిషయమై యింక యెక్కువగ ప్రమాణముల జూపవలసిన యవసరములేదు. ఏలనన:- ఋగ్వేదమండ్లి ఆకాశజలమును, భూజలమును, — రెండొరకముల జలములు — ప్రత్యేకించి వేర్వేరుగ చెప్పబడియున్నవని పండితులెల్లరు సంగీకరించియే యున్నారు కనుక, యీవిషయములో తగాదా యేమియులేదు. కాని, యీ ఆకాశజలము (దివ్యాః ఆపః) యొక్క నిజమైన స్వరూపస్వభావములను పండితులు బాగుగ గ్రహించినట్లు గన్పట్టదు. అందుచేతనే వృత్రగాధలో చెప్పబడిన ఉషసోదయ, జలమోక్షణములకుగల సన్నిహితసంబంధమును పండితులు గ్రహింపజాలక పోయిరి. ఋగ్వేదము దివ్యజలమును (దివ్యాః ఆపః) చేర్చొన్నప్పుడెల్ల అది 'వానసీరే' యని పండితులు తలంచుచుండిరి. ఇది పెద్దపొరబాటు : ఏలయనగ:- ఈ జగత్తుయొక్క సృష్టినిగూర్చి చెప్పు సందర్భములో యీసృష్టికి పూర్వము విశ్వమంతయు యేకాత్మవమై నుండెనని (ఒక్కటే సముద్రమైయుండెనని) ఋ X, 82, 6, 129, -3) చెప్పుచున్నది. బైబిలు చెప్పినట్లే ఆదియందీ విశ్వమంతయు జలమయముగ నుండెనని — పైన ఆకాశమందును, క్రింద భూమియందును — సమస్తమును జలమయముగ నుండెనని ఋగ్వేదముకూడ చెప్పుచున్నది. శత.బ్రా. (XI, 1, 6, 1); ఐత. ఉప. (I, 1); మనుస్మృతి (I 9) — కూడ యీ

ప్రపంచమంతయు నీటియావిరినుండి యుత్పన్నమయ్యెనని చెప్పుచున్నది. కనుక, యీ దివ్యజలమునుగూర్చి వైదిక ఋషుల పూర్వజులకు బాగుగ తెలియునని మనము ఘంటా శఙ్కముగ జెప్పవచ్చును. ఈ దివ్యజలమనుండియే జగత్తు పుట్టెనని చెప్పటచే, దీనిస్వభావము తేటపడుచున్నది. దివ్య జలముగ యిప్పటి ప్రకృతిశాస్త్రజ్ఞులుచెప్పు “ఈథర్” అను ఒకానొక, బహుసూక్ష్మమైన అస్పష్టద్రవపదార్థము. ఇది మన త్వక్, చక్షు, శ్రోత్ర, జిహ్వ, ఘ్రాణములకుగోచరింపదు; ఇదివాయువునకంటె యెన్నియోరెట్లు బహు సూక్ష్మమైనది; ఇదివిశ్వమునంతనువ్యాపించియున్నది; ప్రతియవకాశమునందున నిండియున్నది; వాయువులేని ఖాళీప్రదేశములలో నైత మిది కలదు; వేయేల, ఇదిలేనిచోటు లేనేలేదు. ఏచోటునుండియు దీనిని తరిమివేయుటకు సాధ్యముగాదు; మన మింతదూరము పోనేల, ఋగ్వేదమందు దివ్యజలమును (దివ్యాః ఆపః) నీటి యావిర్భయ (పురీషం) పేర్కొనబడియున్నవని చెప్పిన మనకు చాలును. ఈ విశ్వమంతయు — పైనను, క్రిందను, సర్వ దిశలును, సమస్తాంతరాళములును, సమస్తావకాశములును— యీ దివ్యజలములచే నిండి నిబిడీకృతమై యున్నవనియు, యీ విశ్వమున్నంతకాల మా దివ్యజలము లుండి తీరుననియు (ఋ X, 30,10) వైదికఋషులు తలంచిరి. మన కింతవరకు చాలును.

మనకు నెత్తిపైన గన్నట్టుచున్న ఖగోళార్థభాగమేగాగ,  
 మన భూమికి క్రిందిభాగమందుకూడ రెండవ ఖగోళార్థము  
 గలదను విషయము వైదికఋషులకును, తత్పూర్వజులకును  
 స్పష్టముగ తెలియును. దీని కనేకప్రమాణములు గలవు. దీని  
 విషయమై పండితలోకములో నెవరికిని సందేహములేదు. దీని  
 నిట ప్రత్యేకముగఋజువుపరచవలసిన పనిలేదు. అయినను, కొం  
 దరు పాశ్చాత్యపండితు లీయంశమునుబట్టికొని యుండలేదు;  
 ఇట్లొప్పుకొనకపోవుటకు ముఖ్యముగ వారిసాంప్రదాయికమగు  
 దురాగ్రహమే కారణము. భూమి గుండ్రముగ బంతివలెనుం  
 డి, అవకాశములో ఖగోళమధ్యమందు, వేలాడుచున్నదను  
 సంగతి ప్రాచీనులకు తెలియనేతెలియదట ! భూమి బల్లపరు  
 పగనుండి, పైనఆకాశమను డిప్పచే కప్పబడియున్నదని ప్రాచీ  
 నులు తలంచెదట! ఇట్టిసాంప్రదాయికాగ్రహమొకటి పాశ్చాత్య  
 పండితుల మనస్సును కప్పివేయుటచే, తమయెదుట ప్రత్యక్ష  
 ముగ, కండ్లకు గట్టినట్లు, కన్నట్టుచున్న సరళవాక్యములను  
 వారు విరిచియో, లేక మెలిబెట్టియో, వానికి పెడార్థములను  
 చెప్పవలసినవారైరి. మనభూగోళముకిందకూడ ఆకాశము లేక  
 వాతావరణము (రజన్) కలదను సంగతి వైదికఋషులకు  
 తెలియునని చెప్పటకు చాల ప్రమాణవాక్యములు గలవు.  
 వానిలోకొన్నింటినిట యుదాహరించెను:—

(౧) VI, 9, 1 } శుక్ల, కృష్ణ దివసములు రెండును  
రజస్సుల (లోకముల) రెంటిని ప్రసిద్ధ  
మార్గములగుండ వివర్తన జేయుచున్న  
వి. (అనగ, చుట్టుచున్నవి.)

షరా:—ఈరెండు రజస్సులు (లోకములు) యేవి?  
ఒకటి ఖగోళముయొక్క యూర్ధ్వభాగము; రెండవది ఖగో  
ళముయొక్క అధోభాగము. (ఖగోళముయొక్క తిర్య, గూర్ధ్వ  
భాగములురెండును యీవాక్యమందు స్పష్టముగ పేర్కొన  
బడియున్నవి) —

(౨) VII, 80, 1 } ఒకదానినొకటి ఆనుకొనియున్న (సమం  
తే) లోకములరెంటిని (రజస్-ద్వివచ  
నము) ఉపాదేవత విష్ణిసమస్తమును  
బహిరంగము జేయుచున్నది.

షరా:—ఈరెండులోకములును షీతిజమువద్దకలియు  
ననియు, ఈ రెంటికిని షీతిజముసరిహద్దనియు యీవాక్యములో  
స్పష్టపరుపబడియున్నది. షీతిజమునకు పై భాగమంతయునొక  
లోకము (రజస్) అడుగుభాగమంతయు యింకొకలోకము  
(రజస్).

(3) V, 81, 4 } ఓసవితీ! నీవురాత్రి రెండువైపులను  
తిరిగివత్తువు. (రజస్ ముఖ్యతః పరి  
యసే.)

షరా:— రెండువైపు లనగ ఖగోళముయొక్క తిర్యగూర్ధ్వభాగములని స్పష్టమగుచున్నది. ఈమూడువాక్యములలోను పేర్కొనబడిన లోకములు రెండును పైన ఆకాశములోనే యున్నవని యర్థముచేసికొనవలెనట ! ఆహా ! యేష్టి ! పాశ్చాత్యుల సాంప్రదాయికాగ్రహము. సూర్యుడు రాత్రి పూట క్రిందిలోకమునకు పోకుండ పై ఆకాశములో యేలోకమున చాగికొనునో !

(౪) VII, 104 11 } మా శత్రువు మూడులోకముల యడుగు భాగమునకు పోవుగాక ! (త్రిసః పృథివీః అధః)

షరా:- దీనినిబట్టి యీ యథోలోకము సరకమువలె దుఃఖమయమైనదని సూచింపబడెను.

(౫) X, 152, 5 } మాకు హానిచేయువాడు, అథోలోకమందున్న అంధకారములో బడుగాక. (అధరం తమః)

షరా:- ఈ యథోలోకము చీకటిమయమని సూచింపబడెను.

(౬) III, 53, 21 } మమ్ముల ద్వేషించువాడు క్రిందికి పడిపోవునుగాక. (అధరః)

(౭) II, 12, 4 } ఇంద్రునిచే చంపబడిన దస్యసంతానము అజ్ఞాతమగు అథోలోకమునకు పోయిరి. (అధరం గుహాకః)



షరా:- దీనినిబట్టి ఇంద్రునకును వృత్రాసురునకును జరిగిన యుద్ధ మీయధోలోకమందే జరిగెనని సూచింపబడెను.

(౮) I, 34, 8 } అశ్వినీదేవతలు ఊర్ధ్వలోకముల మూడింటిపైనను ( తిస్రః పృథివీ ఉపరీ ) తిరుగుచు రాత్రింబవళ్ళు అంతరిక్షము యొక్క పై భాగమును (దివో నాకం) కాపాడుచుందురు.

షరా:- ఈమూడు ఊర్ధ్వలోకములును, యిదివరకు చెప్పిన మూడుఅధోలోకములకును ప్రతిరూపములుగనున్నవి. భూమిని మూడులోకములుగ విభజించుట వేదములలో స్వస్థామోన్యవిషయమే.

(౯) I, 164, 6 } ఈభూమికి పైనమూడున్ను, క్రింద మూడున్ను మొత్తము ఆరురజస్సులు గలవని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది.

(౧౦) సూర్యుడు చీకటిలోకమునుండి ( కృష్ణే నరజసా ) కదలి వచ్చుచున్నాడనియు, ఆవలి ప్రక్కనున్న చాల దూరదేశమునుండి, ( పరావత్ ) వచ్చుచున్నాడనియుకూడ వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక, ' పరావత్ ' 'కృష్ణేనరజసనా' - యను నీరెండుపదములును ఒకేయర్థమును సూచించుచున్నవి కృష్ణరజస్సునుండి సూర్యుడు పై కెక్కును

(ఉ-ద్య; ఉద్-ఆచరణ్) కనుక రాత్రిపూట సూర్యుడు అధోలోకమునకు పోవునని స్పష్టమగుచున్నది.

(౧౧) I, 117, 5. } సూర్యుడు రాత్రిపూట “నిరుత్తి”  
I, 164, } యొక్క యొడిలో పరుండునట. రాత్రి  
32, 33 } పూట చీకటిలో నివసించియుండునట.  
‘నిరుత్తి’ యనగభూమికి క్రిందిభాగమున  
పడమరనుండి తూర్పువరకు వ్యాపించిన  
అధోలోకమని మాక్సిముల్లరు మొదలగు  
పాశ్చాత్యులు చేసిన యాహలనుబట్టి  
యు, తదితర ఋగ్వేద వాక్యములనుబట్టి  
యు నిర్ధారణయగుచున్నది.

(౧౨) II, 27, 15 } ఖగోళముయొక్క తిర్యగూర్ధ్వ భాగ  
ములరెంటిని దెలుపుటకు “ఉభేలర్ధ్వా”  
అనుపదము ప్రయోగింపబడినది.

ఇదిగాక, యింకొకచోట దూరమందున్న (క్రిందనున్న) అర్ధభాగమునకు “పరేలర్ధే” యనియు మనకుదగ్గరగ (పైన) నున్న అర్ధభాగమునకు “అపరేలర్ధే” యనియుకూడ శబ్దములు ప్రయోగింపబడియున్నవి. ఈవిధముగ ఖగోళము రెండర్ధభాగములుగ విభజింపబడియున్నదని చెప్పుటకు ఋగ్వేదమునుండి యనేక ప్రమాణములను చూపవచ్చును. అథర్వ వేదమందుకూడ (X, 8, 7) రెండు “సగములు” (అర్ధం)

చెప్పబడియున్నది. ఋగ్వేదమందు మరికొన్నిచోట్ల యీ భావమందే “ సముద్రా ” అనుపదము ప్రయోగింపబడి యున్నది. ఈరెండు సముద్రములలో ఒకటి యీప్రక్కను ( అవర ) రెండవది ఆప్రక్కను ( పర ) ఉన్నవట. ఈసందర్భ మందే, అవస్తాత్ పరస్తాత్, అను పదములుకూడ గలవు. ఈరెంటికే యింకొకచోట పరావత్, అంబర అనుపదములు ప్రయోగింపబడినవి. సూర్యుడు “ పరావత్ ” ప్రదేశమందు నిద్రించుచుండునట. ఖగోళముయొక్క యీరెండుసగములను కలిపి చెప్పవలసినచ్చినప్పుడు “ ఉభయతః ” అని ప్రయోగించిరి.

మనయెదుట నిన్ని ప్రమాణములుండగ ప్రాచీనులకు అధోలోక మొకటియున్నదను సంగతి తెలియనే తెలియ దనుట కెట్లు సాహసించవచ్చును. ఖగోళముయొక్క తిర్యగర్థ మున్నగుచ్చి యిప్పటిశాస్త్రజ్ఞులకు తెలిసినన్ని వివరములు ప్రాచీనులకు తెలియకపోయి యుండవచ్చునుగాక. అంత మాత్రముచే అధోలోక మొకటి యున్నదను సమాచారమే వారికి తెలియదని చెప్పట బహుసాహసము. ఈయంశము నింతటితో విరమించి యింకకథాభాగమునకు వత్తము.

మనభూమికి క్రిందనున్న ఖగోర్థభాగమును వైదికఋషు లెరుంగుదురని సిద్ధాంతముచేసిన పిదప, యిక వేదములందు పలుతావులలో చెప్పబడిన దివ్యజలముయొక్క స్వరూప స్వభావమును గుర్తించుట బహుసులభము. విశ్వమంతయు — సమస్తావకాశమును — దివ్యజలముచే నిండియున్నది. ఈ

జలము ప్రవాహములుగట్టి క్రిందినుండి పైకిని, పైనుండి క్రిందికిని, సదా ప్రవహించుచుండును. ఈ ప్రవాహవేగముచేతనే, సూర్యచంద్రాదులును, తదితర జ్యోతిర్లోకములును ఆకాశమందు నడచుచుండును. ఈ యంశమే చాల ప్రధానమైన కీలకమని గుర్తుంచుకొనవలెను. ఈ కీలకమును బట్టుకొన్నచో, వైదికగాథలను చాలవరకు సరళముగ సమన్వయింపవచ్చును. ఈ జలము నదులరూపముగ ఆకాశమందు ప్రవహించుచు తుదకువరుణునిముఖగహ్వరమందు—అనగ, అధోలోకమందున్న సముద్రములో—పోయిపడునని ఋగ్వేదము (VII, 49, 2; VIII, 69, 12) చెప్పుచున్నది. అధోలోకమే ఈజమున కంతటికిని కూడలిస్థానము— లేక ఆశయము. ఈ జలాశయము (Reservoir) “యహ్వతీః” (శాశ్వతమైనది) అని చెప్పబడెను. ఈ జలాశయమే వరుణరాజ్యము; యిదే యవ్యలోకము; యిదే రహస్యముగనున్న (నిఘ్న) వృత్రుని నివాసస్థానము. ఈ నీటియొక్క పారుదలనుగూర్చి పారశీగ్రంథము లేమిచెప్పుచున్నవో చూతము:—

ఈదివ్యజలముతమకుకూడలి స్థానమైన “వోరుకశా” సముద్రమునుండిలేచి, ఆకాశముమీదికి ప్రవహించి, మరల క్రిందికి దిగివచ్చి యీసముద్రములో కలియును. ఇట్లొకయూ వృత్రమైన పిమ్మట, మరల రెండవయూవృత్రము ప్రారంభమగును. ఈరీతిగ యీదివ్యజలము సదాపైకి, క్రిందికి, నడుచుచునేయుండును. ఇదిగాక, జలమును, వెలుతురును—

రెండును ఒకమూలస్థానమునుండియే బయలుదేరివచ్చుచున్నవి; తిరిగి రెండును ఆమూలస్థానమునకే చేరుచున్నవని యింకొక పారశీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. దివ్యజలములు దేవతలచే యేర్పరుపబడిన మార్గముగుండ ప్రవహించుచున్నవని పారశీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. ఋగ్వేదముకూడ తూచినట్లు సరిగ యీ భావమునే చెప్పుచున్నది. పారశీగ్రంథములోని జలములవలెనే, ఋగ్వేదజలములుకూడ ఆకాశమార్గమున ప్రవహించుచుపోయి తుదకు అధోలోకసముద్రమందు—వరుణముఖమున—బడుచున్నవి. కాని, ఋగ్వేదమునకంటె పారశీగ్రంథ మింకొక విశేషమునుయెక్కువగ చెప్పుచున్నది. ఏమనగా:—జలమును, వెలుతురును—రెండును—ఒకేమూలస్థానమునుండి బయలుదేరివచ్చి, మరల తుదకు, ఆ మూలస్థానమునే చేరుచున్నవని పారశీగ్రంథము ఖండితముగ చెప్పుచున్నది. మనకు కావలసిన కీలక మిదియే. ఇది పారశీగ్రంథమందు నిస్సంశయముగ దొరుకుచున్నది. అదిగాక, “ఓ సూర్యుడా ! నీవు పైన అంతరిక్షమార్గమున యీ జలప్రవాహము వెంట నడచిపోము” — అని పారశీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. ఇంకొకచోట, “అర్ద్విసూర అనాహిత” యను నది పర్వతశిఖరమునుండి మహావేగముతో పరుగెత్తివచ్చి క్రిందనున్న “వోరుకశా” సముద్రములో పడుచున్నదట. సరస్వతీనది అంతరిక్షమందున్న పర్వతశిఖరములను చీల్చుకొనుచువచ్చి యజ్ఞప్రదేశమునకు దిగుచున్నట్లు ఋగ్వేదము

చెప్పుచున్నది. ఈ రెండునదులును “దివ్యవాహినులే” ఇవి భూలోకమునకు దిగివచ్చి, భూమిపైనున్న నదుల నన్నిటిని జలపూరితములుగ జేయునట. ఈ భూమిపైనున్న జలమంతయు — మన శరీరములలోను, చెట్లలోను కూడనున్న సమస్త ద్రవపదార్థములును — మేఘములద్వారా ఆసనీదివ్యజలమువలననే యుత్పత్తియగుచున్నదట. మనకు పైన మూడు ఊర్ధ్వలోకములు, గలవని ఋగ్వేదము చెప్పినట్లే, పారశీగ్రంథములుకూడ చెప్పుచున్నవి. మొదటిది నక్షత్రలోకము; ఈ లోకమందు సమస్తయోషధుల బీజములు నుండును. “అర్ద్విసూరలనాహిత” నది యీ నక్షత్రలోకముగుండ ప్రవహించును. ఈనదిలోని నీరంతయు పైలోకములకేపోకుండ కొంతభూలోకమునకుకూడ ప్రవహించుటకు గాను మానవులీనదిని స్తుతింతురు. అంతట, సమస్తబీజములతోసహా యీదివ్యజలము — మేఘములద్వారా — భూమిపైకి నీటినిపంపును. ఈనీటితోకలిసివచ్చిన బీజములవలననే మనకు ఓషధులు లభించుచున్నవి. సరస్వతీనదికూడ యిట్లే అంతరిక్షమున ప్రవహించుచు మానవులచేస్తుతిపబడి, భూమిపైకి — మేఘములద్వారా — కొంతనీటిని పంపును. ఈనీటితోకలిసి వచ్చిన బీజములవలన ఓషధులు మొలుచును. “వోరుకశా” సముద్రమధ్యమందొక వృక్షముగలదట. ఈవృక్షమునుండియే సమస్తబీజములుపుట్టును. ఇట్లు పుట్టినబీజములు దివ్యజలములోకలిసిపోవును. వర్షముకురిసినప్పు డీబీజములుకూడ నీటితో

కలిసి భూమిపై బడును. వానినుండి వృక్షాదులు మొలుచును. దీనికి సరియైన భావమే ఋగ్వేదమందుకూడ (I, 23, 20) కలదు. సమస్తవృక్షములును నీటిలో గలవని సోముడు చెప్పెనట. వోరు కశాసముద్రము చుట్టును పర్వతపంక్తి (ఆల్ బురుజ్) గలదట. (బహుశః వేదములందు చెప్పబడిన అద్రి, పర్వత, గిరి, - యిత్యాదిపదములు యీ పర్వతమునే సూచించుచున్నవి.) సరస్వతీనదికి “వృత్రాఘ్ని” (వృత్రాని సంహరించిన స్త్రీ) యను బిరుదము ఋగ్వేదమందు (VI, 61, 7) గలదు. “అర్ద్విసూర అనాహిత” యను పార్శ్వనదికూడ తనను గొల్చిన భక్తునకొకనికి త్రిశిరుడగు రాక్షసునెకని చంపుటకు తగిన శక్తినిచ్చెనట. ఈరెండు కథలవలన యీ దివ్యనాహినీ రూపములగునున్న దివ్యజలమునకును, వృత్రవధకును గల సంబంధము స్థిరపరుపబడినది.

ఈవిధముగ, అర్ద్విసూర అనాహిత, సరస్వతీనదులకు పోలిక సర్వవిధములచేతను విధాయకముగ సరిపోవుచున్నది. దివ్యజలములు అథోలోకమందు మూలస్థానముగ జేరియున్న జలాశయమునుండి (సముద్రమునుండి) బయలుదేరి, దాని చుట్టునున్న పర్వతకనుమల (బిలముల) గుండు బయటికి వచ్చి, అంతరిక్షముపైకిలేచి, అంతరిక్షముగుండు ప్రవహించి, మరల క్రిందికి దిగివచ్చి, యీ సముద్రములో కలియుచుండును. అంతరిక్షముగుండు ప్రవహించుచున్న కాలములో, మానవులచే స్తుతింపబడి, కొంత నీరు (బీజములతో సహా)

భూమిపైకి వర్ష రూపముగ పడుచుండును. ఇట్లు స్తుతింపనిచో ఆ దివ్యజలమునకు దయరాక వర్షములను బిగబట్టినమోయను భయముచే మానవులు యజ్ఞయాగాదులను చేయుచుండిరి.

ఈదివ్యజలముయొక్క పారుదలను గూర్చి తెలిసికొంటిమి. ఈదివ్యజలప్రవాహముల వెంటనే సూర్యచంద్రాదులును, తదితర జ్యోతిర్గోళములును ఆకాశమందు (పడవలలోవలె) సంచారము చేయుండును. ఈదివ్యజలప్రవాహములు నిలిచిపోయినచో సూర్యచంద్రాదుల చలనములుకూడ కట్టుబడిపోయి, ప్రపంచమంతయు గాఢాంధకారమున మునిగిపోవును. అందుచేతనే, దివ్యజలమునకును, వెలుతురునకును యెడబాయని సంబంధ మేర్పడుచున్నది. వృత్రాసురు డీదివ్యజలప్రవాహములను కట్టివేసినప్పుడు, ప్రపంచమున కెంత ఖోభగలిగెనో మనము సులభముగ యూహించవచ్చును. అథోలోకసముద్రమందు నివాస మేర్పరుచుకొనియున్న వృత్రుడు తన దేహమును పెంచి, సముద్రమునంతను చుట్టివేసి, కొండబిలముల నన్నిటిని మూసివేసెను. అంతటితో యీదివ్యజలములుపైకి ప్రవహించుటకువీలులేక సముద్రమందే బంధింపబడిపోయెను. సూర్యచంద్రాదులుకూడ అందే బంధింపబడిపోయిరి. ఇంద్రుడువచ్చి, వృత్రుని సంహరించి, కొండబిలములను తెరపిజేసెను. అంతట, యీదివ్యజలము యథాప్రకారముగ యీ కొండబిలములవెంట బయటికివచ్చి ఊర్ధ్వ



ముఖముగ ప్రవహించెను. వానితోపాటు సూర్యచంద్రులు కూడ యీ ప్రవాహములవెంట, ఆకాశముపై కియెక్కి సంచరించిరి. ఈ వోరుకళా సముద్రమును చుట్టియున్న “ ఆల్ బురుజ్ ” పర్వతపంక్తిలో కూర్చున్న ౧౮౦ బిలములును, పశ్చిమమున ౧౮౦ బిలములును మొత్తము ౩౬౦ బిలములు— గలవట. దివ్యజలప్రవాహములను, వానితోపాటు, సూర్యచంద్రనక్షత్ర గ్రహాదులును యీ బిలములవెంటనే బయటికి వచ్చుచు, పోవుచు, నుడువని పారశీ గ్రంథములు చెప్పుచున్నవి. ఇందుడు వృత్రాసురుని యీ కొండమీద నుండగనే చూచెనట. ఈ కొండలమధ్యనే వృత్రుడు ఆవులను బంధించియుంచెనట. చుట్టునున్న యీ కొండలను ఛేదించి యే అంగిరసులును, బృహస్పతియు, ఆవులను విడిపించుకొని వచ్చిరట. ఈఋగ్వేదప్రమాణములేగాక, యిటీవలి సంస్కృత వాఙ్మయమందుకూడ సూర్యుడు ఉదయాద్రిపై కెక్కి వచ్చుననియు, అస్తాద్రివెనుకకు దిగిపోవుననియు వర్ణనలుగలవు. హిందూ, పారశీకవర్ణనలిట్లు తూచినట్లు సరిపోవుచున్నవి. వృత్రవధవలనకలిగిన చతుర్ద్విధఫలముల సమకాలికోత్పత్తిని పూర్వ మునము సరళముగ సమన్వయింపవచ్చును. దివ్యజలములు విడుదలకాగానే, వానితోపాటు ఉషస్సు, సూర్యుడు, ఆవులు (ప్రాతఃకాలిక సూర్యకిరణములు, లేక పగళ్ళు)కూడ విడుదలయ్యెను.

ఈనీటిపారుదలకును సూర్యచంద్రుల ప్రకాశమునకును గల సన్నిహిత సంబంధమును స్థిరపరుచుటకింక నెన్నియో

ప్రమాణములు పారశీగ్రంథములందును వేదములందునుకూడ గలవు. పితృదేవతలొనర్చిన మహత్కార్యములనేకములు వేదములందు వర్ణింపబడియున్నవి. సృష్టివ్యాపారమును నడిపించుటలో దేవతలకు పితృదేవతలుకూడ చాల తోడ్పడిరట. పితృదేవతలు ఆకాశమును నక్షత్రములతో నలంకరించి, రాత్రియందుచీకటిని, పగటియందు వెలుతురును ఉంచిరి. (X, 68, 11); మరుగుపడియున్న వెలుతురును కనుగొని తెచ్చిరి ; ఉషస్సును ప్రజనమొందించిరి. ( VII, 76, 4; X, 107, 1). పారశీగ్రంథము లిట్లు చెప్పుచున్నవి:— చాల కాలమువరకు ప్రవహించుటకు వీలులేక ఒకచోటనే నిలువయున్న నీటిని పితృదేవతలు ప్రవహింపజేసి, వానికి దేవతలచే నిర్మింపబడిన మార్గమును చూపి రట; అంతట నీరు దేవ మార్గము వెంట ప్రవహింప జొచ్చెనట; అట్లే, అమరుల నిర్బంధముచే ఒకచోటనే చాలకాలమునుండి కట్టుబడియున్న సూర్యచంద్రనక్షత్రాదులను పితృదేవతలు విడిపించి వానికి దేవనిర్మితమార్గమును జూపిరట; అంతట సూర్యచంద్రాదులు దేవయానమార్గము వెంట సంచరింప జొచ్చిరట; ఈవిధముగ నీటిపారుదలకును వెలుతురునకును గల సంబంధము ధృవ పరుపబడియున్నది.

వృత్రగాధయందు మహాదురవగాహముగ నొనరించిన యీజ్యోతిర్జలముల సన్నిహితసంబంధము, వేదవాక్యములచే

నంత ఖండితముగ వివరింపబడకపోయినను యీ పార్శ్వగ్రంథ ప్రమాణములవలన స్పష్టముగ కరతలామలక మగుచున్నది.

ఈ నీటిపారుదల శీతకాలమందు — దీర్ఘరాత్రికాల మందు — నిలిచిపోయెనని తెలుపుట కింకను పార్శ్వగ్రంథ ప్రమాణములు గలవు. పారశీకులు తమ శవములను దహనముచేయక సూర్యరశ్మిలో ( యెత్తుప్రదేశమందు ) పక్షుల కాహారముగ వదలివేయుదురు. ఒకభక్తు డిట్లు దేవునియడుగుచున్నాడు. “ వేసవిగడచిపోయి, శీతకాలమవచ్చినచో భక్తుడేమిచేయవలెను?” దీనికి దేవుడిట్లు బదులుచెప్పుచున్నాడు:- “ ప్రతియింటిలోను మూడు ‘ కాట ’ లను ( గోతులను ) త్రవ్వియుంచవలెను. శవమును ఆగోతిలోపెట్టి—పక్షు లెగుర నారంభించువరకు, ఓషధులు మొలువ నారంభించువరకు, వాహినులు ప్రవహింపనారంభించువరకు, భూమిమీది నీరంతయు యెండిపోవనారంభించువరకు, — రెండురాత్రులైనను సరే, మూడురాత్రులైనను సరే, లేక నెలదినములైనను సరే— అట్లే యుంచవలెను. పక్షు లెగురనారంభింపగనే, ఓషధులు మొలువ నారంభింపగనే, వాహినులు ప్రవహింపనారంభింపగనే, భూమిమీది నీరంతయు యెండిపోవనారంభింపగనే, భక్తుడగువాడు శవమును సూర్యనకభిముఖముగ ( యెత్తుప్రదేశముమీద ) పెట్టియుంచవలెను.” ఇచ్చట వాహినులు ప్రవహించుటయు, ఓషధులు మొలచుటయు, నను క్రియలు బహుకాలము కట్టుబడియున్న సూర్యుడు మరలతిరిగి నుడయిం

చుటతో సమకాలికముగనున్నది. ఈవిధముగ యీరెంటికిని సంబంధము స్థిరపరుపబడినది. సూర్యుడు చాలకాలమువరకు కనిపింపలేదని చెప్పటకు శవమును నెలదినములవరకైననుసరే యింటిలో గోతిలోనేపెట్టుకొని యుండవలెనని భగవంతుడు చెప్పటయే ప్రబల ప్రమాణముగనున్నది. సూర్యుడు ప్రతి దినమును కనుబడుచున్నచో మరునాడేదానిని సూర్యరశ్మిలో నుంచవచ్చునే; అట్లుగాక, దానిని నెలదినములవరకైనను సరే - (సూర్యరశ్మికైనిరీక్షించుచు) - యింటిలోనే పెట్టుకొని యుండవలసిన యపుసరమేమి? అనగ, యీనెల దినములును సూర్యుడు కనుపడలేదని వేరుగచెప్పవలెనా? ఈసందేహముచు దీర్చుటకోయన్నట్లు యీనెలదినములలో గాఢాంధకారముండెనని యింకొకచోట స్పష్టపరుపబడియున్నది. దీనితో సందేహనివృత్తియగుచున్నది. “చీకటిగనున్నప్పుడు, మంచు గురియుచున్నప్పుడు, యెవరైనను చనిపోయినచో యేమి చేయవలెను?” -దీనికికూడ పైనచెప్పిన ప్రత్యుత్తరమే భగవంతుడుచెప్పెను. “ఇంటిలో గొయ్యిత్రవ్వ, నెలదినములైనను సరే, పక్షులెగురువరకు వాహినులు ప్రవహించువరకు,..... శవమునట్లేయుంచి, పిమ్మట సూర్యరశ్మిలో వదలివేయవలెను. ఈనెలదినములలో సూర్యుడు కనుబడకపోయెననియు, వాహినులుకట్టుబడిపోయెననియు, ఓషధులు మొలుచుటలేదనియు అతిశీతకాలమనియు, — వేయేల, యిది ధృవమండలమందలి దీర్ఘరాత్రి యనియు, ఆరాత్రిలో సూర్యరశ్మి లేక

పోవుటచే శవమునకు జరుగవలసిన యంత్యక్రియలు నిలిచి పోయెననియు యీపార్శ్వవాక్యములు చెప్పకయే చెప్పుచున్నవి. దక్షిణాయనమందు మరణించుట అశుభమని హిందువు లిప్పటికిని తలంచుచున్నారు. బహుశః, ఇది ధ్రువమండలనివాసమునాటి యాచారమై యుండనోరు. పారశీకుల వలెనే, హిందువులుకూడ ఆ ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రియందు శవమునకు జరుగవలసిన యంత్యక్రియలను జరుపకుండ, సూర్యుడు కనుపించువరకు, — నెలదినములైనను సరే, — శవమును ఇంటిలోనే పెట్టుకొని యుండిరని యూహించుట కవకాశములు గలవు. ఎట్లనగ, పార్శ్వగ్రంథములో గోతికి ప్రయోగింపబడిన “కాట” యను శబ్దము వేదములందు కూడా గలదు. “కుత్స” యను పేరుగల యొకానొక ఋషి “కాట” యందు (గోతిలో) పడియుండి, “వృత్రుని చంపుచున్న ఓ ఇంద్రా! నన్నురక్షింపుమ”ని మొరపెట్టుకొనుచున్నాఁడు. (ఋ I, 106,6). అనగ, వృత్రసంహారము పూర్తియై, తిరిగి వాహినులు ప్రవహింప నారంభించువరకు, సూర్యుడుదయించువరకు, ఓషధులు మొలువ నారంభించువరకు పూర్వము ధ్రువమండలవాసులగు హిందువులుకూడ తనశవములను ఇంటిలోనే పెట్టుకొని యుండిరని యూహించుట కిచ్చట పరోక్షమైన ప్రమాణ మొగటి గాన్పించుచున్నది.

ఈ పై నిదర్శనమునుబట్టి వృత్రగాధకును, ఇంద్రుని ఘనకార్యములకును, ఇంక సనేకమైన వేదవాక్యములకును మన మిప్పుడు సరళమైన భావార్థములను చెప్పవచ్చును. ఇంద్రుడు తన బలిమిచే ప్రవాహములను ఊర్ధ్వముఖముగ ప్రవహింపజేయుచున్నాడు. (ఉదంచ IX, 15, 6) వృత్రవధ వలన నదులు బాహుముగ ప్రవహించునట్లు చేయబడెను. (I, 32, 12) జ్యోతులు నిరభ్యంతరముగ ఆకాశమందు వెలుగు నట్లును, జలములు బాహుముగ ప్రవహించునట్లును యింద్రుడు చేసెను. (I, 80, 5) ఈవిధముగ వెలుతురును, నీరును, యేకకాలమందే ప్రవహించుచున్నట్లు దెలుపు నిదర్శనములు వేదములం దింకను పెక్కులుగలవు.

మన మింతవరకు వివరించిన దివ్యజలస్వరూప స్వభావములను వ్యాఖ్యాత లింతవరకు గుర్తింపకపోవుటచే వృత్రగాధను సమన్వయించుటవారికి బహుకష్టసాధ్యమయ్యెను. అందుముఖ్యముగ, సమకాలిక చతుర్విధపలోత్పత్తిని సమర్థించుట మరింత కంటకప్రాయమయ్యెను.

దివ్యజలసంచారమునుగూర్చి హిందూపారశీకగాథలందు మాత్రమేగాక తదితర ఆర్యజాతుల ప్రాచీనగాథలలోకూడ నిదర్శనములు గలవు. సూర్యుడు సముద్రమునుండిలేచి, ఆకాశముపైకెక్కి బంగారుపడవలో తూర్పునుండి పడమరకు ప్రయాణముజేసి, మరలసముద్రములోనికి చేరునని గ్రీకు గాథలు చెప్పుచున్నవి. భూమ్యాకాశములకుమధ్య సదా

యొకనది ప్రవహించుచుండుననియు, దానిలోని జలము ఆవిరి  
 రూపముగనుండి, వైనుండి క్రిందికిని, క్రిందినుండిపైకిని, యెక్కి  
 దిగుచుండుననియు “ఆరిష్టోటల్” అనుగ్రీకు పండితుడు చెప్పు  
 చున్నాడు. ఇట్టి నదియే ప్రాచీనజర్మను గాథలందు గలదట.  
 “ఫిన్ను” జాతివారి గాథలందుకూడ పైకి, క్రిందికి యెక్కి దిగి  
 వచ్చుచుండు రెండు దివ్యవాహినులు పేర్కొనబడియున్నవి.  
 “వెట్టు” లను మరియొక జాతివారి గాథలందు, బంగారుపడవ  
 యొకటి సముద్రములో మునిగిపోవుచుండగ ఆకాశదేవత  
 ముఖించెనట. అంతట కొందరు దేవతలు పడవలమీదపోయి  
 దానిని రక్షించిరట. ఈకథ వేదములందు చెప్పబడిన చ్యవన  
 కథను పోలియున్నదని మాక్సిముల్లరుపండితుడు చెప్పు  
 చున్నాడు. చ్యవనుడు మొదలగు వాని అశ్వినులురక్షించిరి.  
 అనగ, దీర్ఘరాత్రీయందు క్షీణించిపోయినసూర్యుడు మరల  
 తేజస్వియయ్యెనని భావము. ఈభావమునే “వెట్టు”ల కథ  
 చెప్పుచున్నది. అశ్వినులు తమభక్తులను పడవలలోపోయి  
 రక్షించిరని ఋగ్వేదము (I, 116, 3; I, 182, 6) చెప్పు  
 చున్నది. “పూషన్” అనుదేవత ఆకాశసముద్రమును, బంగారు  
 పడవలలో చాటునని ఋగ్వేదము (VI, 58, 3) చెప్పు  
 చున్నది. దీర్ఘతముడు (సూర్యుడు) నీటిప్రవాహమువెంట  
 (సారద్ధివలె) కొట్టుకొనివచ్చెనని యదివరకే చెప్పితిమి. దివ్య  
 జలమునుగూర్చి ఐగుప్తీయుల గాథలుకూడ చెప్పుచున్నవి  
 నీటిప్రవాహములును, దానివెంట నక్షత్రగణములునుకూడ

కలిసియే ఆకాశదేవత ఐగుప్తుగాధలలో వర్జింపబడియున్నది. ఒక్క-సూర్యుడేగాక, నక్షత్రములుకూడ తూర్పునుండి పడమరకు ఆకాశముమీద పడవలలో ప్రయాణముచేయుచున్నవని ఐగుప్తుగాధలు చెప్పుచున్నవి. ఆదియందు విశ్వమంతయు జలమయముగ నుండెననియు, పిమ్మట ఆకాశజలమువేరుగను, భూమిమీద జలమువేరుగను, విభజింపబడెననియు యూదుల గాధలు (బైబిలు) చెప్పుచున్నవి. ఈవిధముగ, సమస్తఆర్యసంతతులకును తెలిసిన యాదివ్యజలలక్షణములే హిందూ పారశీగ్రంథములందు మరింతవిపులముగ వర్ణింపబడియున్నవన్నచో మన మాశ్చర్యపడవలసిన పనిలేదు. కనుక, వైదిక గాధలందు గాన్పించుచున్న జ్యోతిర్జలముల సమకాలికసంచారమిదివ్యజలసంచారముపై సమన్వయింపబడుట కెట్టి యభ్యంతరమునుండజాలదు.

ఈదివ్యజలసంచారమును గూర్చియు, జ్యోతిర్జలముల సమకాలికోత్పత్తినిగూర్చియు మనము ఒప్పుకొన్నను, యీ సందర్భమున ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతము రావలసినపనియేమి? దీనిచే ధ్రువసిద్ధాంతమెట్లు ఋజువగుచున్నది? ఈవృత్తపథవలన చీకటికిని వెలుతురునకును నిత్యము సూర్యోదయాత్పార్వము జరుగుచుండుపోరాటమే సూచింపబడుటలేదా? యని కొందరు శంకింపవచ్చును. కాని, కొంచముసూక్ష్మముగ ఆలోచించిచూచినచో వృత్తగాధలోని వివరములనన్నిటినీ సమన్వయించుటకు మనమిదేశములలో సూర్యోదయాత్పార్వము



నిత్యమునుజూచుచుండు చీకటివెలుగుల పోరాటము చాలదు. ఇంద్రసహాయులగు అంగిరసులు వృత్రుని సంవత్సరాంతమందు (పరివత్సరే) చంపిరి. దీనినిబట్టి యీపోరాటము సంవత్సరమున కొకసారి జరుగునదేగాని, నిత్యమును జరుగునది కాదని ధ్రువ పడుచున్నది. ఇంద్రుడు అర్బుదను (వృత్రుని) మామూలు వజ్రముతో చంపక, మంచుతో (హేమతో) చంపెనట. అనగ, యీయుద్ధము మంచుకాలమందు, అనగ, శీతకాలము లో (హేమంతర్తుప్రలో) జరిగెనని యిచ్చట సూచింపబడినది. ఈభావమే పైనయుదాహరించిన పారశీగ్రంథవాక్యములవలన కూడ స్థిరపడుచున్నది. వృత్రునికోటలు “శారదీః” అని వర్ణింపబడినవి. అవగ, యీయుద్ధము శరదృతువుయొక్క అంతమందు ప్రారంభమై, హేమంతముతువునా దంతటను జరుగుచుండెనని భావము. తిష్ఠ్యతిపోషలయ్యుద్ధము ౧ మొదలు ౧౦౦ రాత్రులవరకు జరుగుచుండెనని పారశీగ్రంథములు చెప్పుచున్నవి. అట్లే రాత్రిక్రతువులసంఖ్య మారువరకుగలదని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక, వృత్రీగాధలోని యిట్టివివరములనన్నిటిని సమర్థించుటకు దైనికపోరాటముచాలదు; సాంవత్సరిక పోరాటముచేతనే యివి సమర్థింపబడగలవు. అనగ, ధ్రువసిద్ధాంతముచేతనే వీని నిజమగు భావార్థము లన్నియు తేటపడగలవు.

ఇంద్ర వృత్రాసురుల పోరాటము శారదాంతమంద ప్రారంభమై శిశిరాంతమువరకు జరిగియుండవలెనని యిం

వరకు నిరూపించితిమి. ఇక వేయేల, యుద్ధము యేతిధియందు జరిగెనోకూడ, నిస్సందిగ్ధముగ దెలుపు ప్రమాణవాక్యమొకటి మనకు ఋగ్వేదమందే దొరుకుచున్నది. II, 12, 11 యః శంబరం పర్వతేషు క్షీయంతం చత్వారింశయాం శర ద్యన్వవిందత్ । ఓజాయమానం యో అహిం జఘానదానుం శయానం స జనాస ఇంద్రః॥ “ఇంద్రుడు శరదృతువులో నలుబదియవ (తిధి) యందు(చత్వారింశ్యామ్ శరదీ) పర్వతముమీదనున్న శంబరుని కనుగొనెను. “చత్వారింశ్యామ్ ” అను పదము వరుసను సూచించు సంఖ్యావాచకపదము; ఇది సప్తమీ విభక్తి; స్త్రీలింగమునందు గలదు. “శరదీ ” యను పదము కూడ సప్తమీవిభక్తి, స్త్రీలింగమునందున్నది. కనుక యీ పదమునకు రెండువిధములుగ అర్థము చెప్పవచ్చును. (౧) “చత్వారింశ్యామ్ ” — అను పదమును “శరదీ ” కి విశేషణముగ గైకొన్నచో — ఇంద్రుడు శంబరుని నలుబదియవ శరత్తులో (అనగ రం వ సంవత్సరములో) కనుగొనెను.” వ్యాకరణరీత్యా, యాయర్థము సరిగనే యున్నది. శాయనా చారులవారును, పాశ్చాత్యపండితులును కూడ యీ యర్థమునే గ్రహించిరి. అయితే, దీని భావ మేమి? ఇంద్రుడు శంబరునికై రం సంవత్సరములు వెతకెనా యేమి? ఇంద్ర శంబరుల పోరాటము రం సంవత్సరముల కొకసారి జరుగునని తలంచుటకు వీలులేదు. కారణమేమనగ:-దీనివలన, “ఇంద్రుడు సంవత్సరాంతమందు ‘వల’ను సంహరించెనని చెప్పు ఋగ్వేద.

వాక్యమునకు (X, 62, 2) బాధ కలుగుచున్నది. ఆర్యులకును, ఆదిమ నివాసులకు అడవిజాతివారికిని ౪౦ సంవత్సరములు జరిగిన పోరాటముగాని, లేక పూర్వ మొకప్పుడు తటస్థించిన ౪౦ సంవత్సరముల యోమముగాని యీ “చత్వాదిశ్యామ్ శరదీ” యను వాక్యముచే సూచించబడుచున్నదని కొందరు పండితులు చెప్పుచున్నారు. ఇట్టి విపరీతభావములనుగూర్చి మన మంతగ పాటింప బరిలేదు. ఇట్టియభిప్రాయములను మనము సరకుజేయక త్రోసివేయవచ్చును. ఇంద్ర శంభరుల పోరాటము ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో పేర్కొనబడెను. ప్రతిచోటను యిది యింద్ర వృత్తులనే సూచించుచుండెను. ఆకస్మికముగ యీయొక్కచోటనే, ఆర్యులకును ఆదిమనివాసులకును జరిగిన ౪౦ సంవత్సరముల పోరాట మిచ్చట, ఒకవాక్యముగో, అప్రస్తుతముగ, చెప్పబడెనని తలచుటకంటె మహావిపరీత మింకొకటియుండపోదు. కనుక “చత్వాదిశ్యామ్ శరదీ” కి ౪౦ సంవత్సరములని యర్థము చెప్పుట నిష్ప్రయోజనము. ఈవాక్యముయొక్క భావార్థము దీనివలన యెంతమాత్రమును తెలియవచ్చుటలేదు. (౨) ఇక రెండవ యర్థమును విచారితము:—మనము యీ కాలమందఁ గూడ, యేతిధినైనను చెప్పవలసివచ్చినప్పుడు,—కార్తికే, శుక్ల పక్షే, త్రయోదశ్యామ్—అనిచెప్పుదుము. అనగ, కార్తిక మాసమందు. శుక్ల పక్షమందు, ౧౩ వ తిథియని సప్తమి విభక్తిని ప్రయోగింతుము. మరియు, “త్రయోదశ్యాంతిధి

యని చెప్పక, కేవలము “త్రయోదశ్యాం” అని మాత్రమే చెప్పుదుము; తిథినిగాని, దినమునుగాని, సూచించుపదమును వదలివేయుదుము. దీనికి తై॥ బ్రా॥ (1, 1, 9, 10) కూడ సాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. ఇది సంస్కృత సాంప్రదాయలక్షణము. అయితే, మన మిప్పుడు చర్చించుచున్న వేదవాక్యములో — “చత్వారింశ్యామ్, శరదీ” — అని యున్నది. ఈరెంటిని రెండు ప్రత్యేకసప్తమీ విభక్తి పదములుగ గైకొన్నచో, పైసాంప్రదాయమునుబట్టి యీవాక్యమునకు “చత్వారింశ్యామ్” తిథియందు; శరత్తునందు, — అని అర్థము వచ్చును. అనగ, “శరదృతువులో, నలుబదియవ తిథియందు” అని అర్థము వచ్చును. ఈ రెండేతప్ప యింకొక మూడవవిధముగ యీ వాక్యమున కర్థము చెప్పుటకు వీలులేదు.

ప్రాచీనకాలమందు సంవత్సరము వసంతర్తువుతో ప్రారంభమయ్యెను. శరదృతువులో ౪౦ వ తిథియనగ ఏడు నెలల, పదిదినములు లేక ౨౨౦ దినము లగును. కనుక, ఇంద్ర శంబరుల పోరాటము (చీకటివెలుగుల పోరాటము) సంవత్సరములో ౪ వ నెల, ౧౦ వ తేదీన ప్రారంభమయ్యెనని తేలుచున్నది. అనగ, ధ్రువమండలమందు — యీ వాక్యముచే సూచింపబడిన ప్రదేశమందు — సంవత్సరములో యేడు నెలలవరకు సూర్యరశ్మియుండి, ౪ వ నెల ప్రారంభమై ౧౦ దినములుమాత్రమే గడచినప్పిమ్మట, దీర్ఘరాత్రి ప్రారంభమయ్యెనని భావము. ఈ భావము, అదితిగాధతో సంపూర్ణ.

ముగ నేకీభవించుచున్నది. పూర్వయుగమందు అదితి తన 2 గురు కొడుకులను (మాసాధిష్ఠాతలగు సూర్యులను) దేవతల కిచ్చి, ౧ వ వాడగు మార్తాండుని — (అపకర్షస్థితిలో పుట్టుటచే) — పారవైచెనట. అనగ, ఎనిమిదవమాసము నకు అధిదేవతయగు సూర్యుడు పుట్టిన బహు కొలదికాలము నకే మరణించెనట. అనగ, యెనిమిదవ మాసారంభమందు దీర్ఘరాత్రి ప్రారంభమయ్యెనని భావము. కనుక, యీదివ మందే (౧వ నెల, ౧౦వ తేదీయందే) ఇంద్ర వృత్రాసురుల యుద్ధము ప్రారంభమయ్యెనని చెప్పట యెంతయు సహజముగ నున్నది. అదితిగాధయు, ఇంద్ర శంబరుల యుద్ధోపకృమణ దినమును నిర్ణయించు ఋగ్వేదవాక్యమును (II, 12, 11) — యీరెండును — అత్యద్భుతముగ, సర్వవిధముల, విధాయక ముగ్గ, సరిపోవుచున్నవి.

పై చర్చనుబట్టిచూడగ, శరదృతువుతో సూర్యరశ్మి క్షీణించి, నశించి పోవుచున్నదనుట స్పష్టము. ‘శరత్’ యొక్క శబ్దోత్పత్తికూడ యీయర్థమున కనుకూలముగనే యున్నది. “శరత్” శబ్దము “శ్ర”=క్షీణించు, నశించు—అను మూలమునుండి యుత్పన్నమగుచున్నది. శరదృతువనగ క్షీణించు, లేక నశించు ఋతువని అర్థము. — అనగ, సూర్యుని తేజస్సు యీఋతువునందు క్షీణించిపోవునని భావము. దీనికై తైత్తిరీ సం॥ (II, 12, 5):— త్రిణివా ఆదిత్యస్య తేజాంసి వసంతా పౌత ర్గ్రిష్ణే మధ్యం దినే శరద్యపరాహ్ణే । యావంత్యేవ

తేజాంసి తాన్యే వావరుంధే || “ సూర్యునకు మూడు తేజ  
స్సులుగలవు. ప్రాతఃకాలమందు వసంతతేజము; మధ్యాహ్న  
మందు గ్రీష్మతేజము; సాయంకాలమందు శరత్ తేజము.”  
ఇచ్చటకూడ సూర్యునిసాంవత్సరికగమనములో శరదృతువునందు  
సూర్యతేజము క్షీణించిపోవునని సూచింపబడెను. ఈశరదృతువు  
దాటినపిమ్మట సూర్యునకు తేజమేలేదు. అనగ, అంతటినుండియు  
సూర్యుడస్తమించును; హేమంతశిశిర ఋతువులందు సంపూర్ణ  
ముగ దీర్ఘరాత్రి’ నిండియుండును. జైమిని సూత్రములకు  
వ్యాఖ్యవ్రాయుచు శబరుడొక వేదవాక్యము నుదాహరించెను.  
అదితోవోవా సర్వఋతవః సయదైవోదిత్యథ వసంతో యదా  
సంగవోఽథ గ్రీష్మో యదా మధ్యంధినోఽథ వర్షాయదాఽ  
పరాక్షణోఽథ శరద్ యదాస్తమే త్యథ హేమంతశిశిరా||  
సూర్యుడే సర్వఋతువులునై యున్నాడు; ఉదయకాల  
మప్పుడు వసంతము; సంగవకాలమప్పుడు (పాలుపితుకువేళ)  
గ్రీష్మము; మధ్యాహ్నమప్పుడు వర్షము; సాయంకాలమప్పుడు  
శరత్తు; అస్తమించినప్పుడు హేమంత, శిశిరములు రెండును,  
సూర్యతేజము శరత్తునందు క్షీణింపనారంభించెనని యీ  
వాక్యము ఖండితముగ దెలుపుచున్నది. శారదాంతమందు  
సూర్యుడు అంధకారరాక్షసులకు పూర్తిగ లోబడిపోయెనని  
యు, హేమంతశిశిరములు పూర్తిగదీర్ఘరాత్రిలో మునిగిపోయె  
ననియు యీ వేదవాక్యము ఘంటాపథముగ జెప్పచున్నది.  
ము I, 34,1-లో-‘రాత్రి’ని దెల్పుటకు “హిమ్యా” యను

శబ్దము ప్రయోగింపబడియున్నది. అనగ, పేమంతఋతు వంతయు గాఢాంధకారముగ నుండెనని భావము.

పూర్వము తేదీలను వ్రాయునప్పుడు మాసములపేర్లు చెప్పక ఋతువులపేర్లుమాత్రమే వ్రాయుచుండిరనుటకు ప్రమాణములు లేవేయని కొందరాక్షేపించెదరేమో. కాని హిందూదేశములో కొన్ని కొండగుహలలోనున్న ౧౦౦౦ సంవత్సరములనాటి పురాతన శాసనములనుబట్టిచూడగ ఫలాని కార్యము, ఫలానిఋతువులో, ఫలానివత్సరములో, ఫలాని తిథియందుజరిగెనని వ్రాయబడియున్నదేగాని, మాసము పేరెచ్చటను ఉదాహరింపబడనే లేదు. కనుక, యీశాసన ములకంటె పూర్వమెన్నియో వేలసంవత్సరములక్రింద బయ్యెడలిన ఋగ్వేదమందు తేదీలను వ్రాయునప్పుడు మాస ములపేర్లు నెత్తక కేవలము ఫలానిఋతువులో, ఫలానిదినమందు (తిథియందు) మాత్రమే ఫలానికార్యము జరిగెనని వ్రాయుట యొకవింతగాదు. దీనికిపాఠశ్రీకగ్రంథమందు స్పష్టమైన ప్రత్యక్ష ప్రమాణములేగలవు. ఒకానొక తేదీనివ్రాయుచు ఆగ్రంథ మందు ఋతువుపేరును, ఆఋతువునం దాదినముయొక్కవరుస సంఖ్యయు మాత్రమే పేర్కొనబడియున్నవి. — మాసము పేరెచ్చటను లేదు. ఈషడ్ధతిననుసరించియే ఋగ్వేదమందు కూడ “చత్వారింశ్యామశరదీ” — “శరత్తులో ౪౦ వ (దినము)” — అని, ఋతువును, అందరి తిథిసంఖ్యయుమాత్రమే చెప్పబడినవి. వృత్తశంబరుల యుద్గోపకమణ దినమిచ్చట

స్పష్టముగ లిఖింపబడియున్నదనుట కెట్టి సందేహమును లేదు. ఈయుద్ధముయొక్క నిజమైన భావార్థము పండితుల మనస్సునకు తట్టకపోవుటచే, వారీ వాక్యమునకు పెడార్థములను లాగిరి. తాముదీసిన పెడార్థములవలనకూడ వారికి సరళమైన భావార్థమొక్కింతయు కుదురలేదు; వారంతట యుక్కిరి బిక్కిరియై దానినచ్చటనే వదలివేయవలసిన వారైరి. చత్వారింశ్యామ్, శరదీ—యను శబ్దముల రెంటిని స్వతంత్రమైన రెండు సప్తమీవిభక్త్యంత శబ్దములుగ గ్రహించినచో దాని నిజభావము అత్యద్భుతముగ బయటపడితీరును. దీనికి, ధ్రువసిద్ధాంతమును కూడ జేర్చినచో, శరదృతువుయొక్క రం వ తీథియందు ఇంద్రుడు వృత్రుని కనుగొనెననగ భావమేమియో కరతలామలక మగుచునే యున్నది; వృత్రుని కోటలు “శరదీః” అని యేల చెప్పబడినవో తేటతెల్లమగుచునే యున్నది; అర్బుదయను రాక్షసుడు హిమచే (మంచుచే) యేల చంపబడెనో స్పష్టమగుచునే యున్నది; శంబరుని కోటలను (పురములను) వర్ణించుసందర్భమున ‘పుర’మనగ ‘దిన’మని యిదివర కర్థము చెప్పితిమి. ఈదినములు శరదృతువులోని దినము లగుటచే, యీపురములు లేక కొటలుకూడ “శరదీః” అని చెప్పబడుట సహజమేగద. కనుక మన యర్థము తూచినట్లు సరిపోవుచున్నది. ధ్రువమండలమందు సూర్యుడు ౮ వ మాసారంభమున పూర్తిగ అస్తంగతుడై, దీర్ఘరాత్రిని గలుగజేసినట్టి సృష్టిచమత్కారముపై యీవృత్ర



గాధయంతయు నాధారపడియున్నదనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు.

వృత్రవధవలన జలమాను, వెలుతురును యేకకాల మ్నందే విడుదల యయ్యెనని ఋజువుపరచితిమి. ఇట్లు విడుదల యైన నీరు వాహినులుగ లేక నదులుగ ప్రవహించుచున్నవనియు (II, 15,3; 11,2); యీనదులు ఊర్ధ్వముఖముగ (ఉదంచ) ప్రవహించుచున్నవనియు (II,15,6); ఈనదులసంఖ్య యేడుగ నున్నదనియు (I,32,12; II, 12,12) ఋగ్వేదముచెప్పుచున్నది. ఈనదులేల యూర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించుచున్నవో మనము పైన ఋజువుపరచియుంటిమి. కాని, వీనిసంఖ్య యేడని చెప్పుటలో అర్థమేమి? మన మిప్పు డీయంశమును చర్చింపవలసి యున్నది. దీనివిషయమై మేఘసిద్ధాంతవాదులు చెప్పిన సమాధానమేమనగ:— మేఘములలో బంధింపబడియున్న నీటిని వర్షకాలమందు యిద్రుడు విడిపించుటచే, పంజాబు దేశములోని నదులు సంపూర్ణ జలపూరితములగుచు ప్రవహించును; అందుచే, వృత్రవధచే యీపంజాబు నదులు విడివడెనని చెప్పవచ్చునట! దీనిని బలపరచుటకు మేఘసిద్ధాంత వాదులు పారశీగ్రంథములలో హిందూదేశమునకు ప్రయోగింపబడిన “హస్త-హిందు” ( సప్తసింధు )-వను పదమును కూడ సాక్ష్యముగ జూపుచున్నారు. వీరివాదము పై కెంత చక్కగ గ్రహింపబడుచున్నను, ఇది సంతృప్తికరముగ లేదు. ఏలవనగ:—నీటియొక్కయు, వెలుతురుయొక్కయు సహకారిక

సంచారము దివ్యజలసంచారముపైననే తప్ప యింకొకవిధముగ సమర్థించుటకు వీలులేదని పైన ఋజువుపరచియుంటిమి. అట్లయినప్పుడు, ఊర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించుచున్న యీదివ్యవాహినులు పంజాబునదులే యని చెప్పట కెట్లు వీలగును. వేయేల, యీసప్తదివ్యవాహినులను భూమిమీదనున్న యేనదులతోడనుకూడ పోల్చుటకు వీలులేదు. అదిగాక, పంజాబుదేశము 'పంచనద' దేశముగాని, 'సప్తనద' దేశముగాదు. పంజాబు 'పంచనద' దేశమని వాజసనేయ సంహిత స్పష్టముగ చెప్పుచున్నది. వా. సం. XXXIV, 11:— పంచనద్యః సరస్వతీమపియంతి సప్రసౌతసః । సరస్వతీతు పంచధా సోదేశేభవత్ సరిత్ । “సప్తసింధవః” యను పదము ఋగ్వేదమందు షుమారు ౧౨ పర్యాయములు ప్రయోగింపబడియున్నది. వీనిలో గీ, ౬, చోట్ల “సప్తసింధవః” అనగ వృత్తవధచే ఆవులు, వెలుతురు, మొదలగువానితోపాటు యేకకాలమందే విడుదలయైన దివ్యజలవాహినులని ఖండితముగ చెప్పబడియున్నది. కనుక, యీ గీ, ౬ ప్రదేశములలోను భూమిమీదనున్న నదు లుద్దేశింపబడలేదనుట స్పష్టమగుచునే యున్నది. మిగిలినచోట్లకూడ భూమిమీద పారుచున్న నదు లుద్దేశింపబడినట్లు సూచన లిసుమంతయైనను లేవు. కనుక, ఋగ్వేదమందు “సప్తసింధవః” యనుటచే సాధారణముగ దివ్యజలవాహినులే యుద్దేశింపబడినవనుట యెక్కువ సమంజసముగ నున్నది.

సప్తసింధవః, సప్తసవతః, సప్తప్రవతః — మొదలగు పదములకు భూమిమీద పారుచున్న నదులను భావము లేనే లేదని నేనువాదించును. ఏలననగః— దేవలోకమందు యెడు నదులును, భూలోకమందు యేడునదులును, అధోలోకమందు యేడునదులును పారుచున్నవని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈసప్తవిధవిభాగమొక్క నదులయందేగాక, తదితర విషయములలోకూడగలదు. ఎట్లనగః— సప్తలోకములు, సప్తపర్వతములు, సూర్యుని సప్తాశ్వములు, సప్తహోతృలు, సప్తదిశలు, సప్తాదిత్యులు, సప్తనీతులు, సప్తమర్యాదలు మొదలగుసప్తవిధవిభాగముఋగ్వేదమునందు ప్రతిచోటను గన్పట్టుచున్నది. ఇటీవలిసంస్కృత వాఙ్మయమందుకూడ యీసప్తవిధవిభాగము గన్పట్టుచున్నది. ఒక్కవేదములందేగాక, తదితర యార్యజాతులవారి ప్రాచీన గాథలలోకూడ యీసప్తవిధ విభాగమిట్లే ప్రతివిషయమునను గన్పట్టుచున్నది. కనుక, యీసప్తసంఖ్యయొక్క ప్రాముఖ్యము ఆర్యజాతులందరును కలిసి ఒకటిగనున్నప్పుడే పుట్టి యుండవలెను. అంతియేగాని, ఒక్క పంజాబునదుల యాధారముననే పుట్టినదని చెప్పుట కెంతమాత్రమును వీలులేదు. ఏలననగ, పంజాబులో ౧ నదులేయున్నవి; ఒకవేళ యింక యే రెండుచిన్ననదులనో కలిపి మొత్తము 2 నదులున్నవని యొప్పుకొన్నను యీపంజాబునదుల సప్తవిధవిభాగమును జూచియే, యార్యజాతులవారందరును యీసప్తవిధవిభాగసూత్రమును ప్రతివిషయములోను వర్తింపజేసిరిని

తలంచుటకు నీలులేదు. ఏలననగ:-ప్రపథమమున పంజాబులో నున్న 2 నమలనాథారముగ గైకొనియే ఆర్యజాతులవారందరును 2 సంఖ్య కింతటి ప్రాముఖ్యమునిచ్చిరని చెప్పినచో, పంజాబుదేశమే మొట్టమొదట ఆర్యసంతతుల కందరికిని మూలస్థానముగ నుండెనని చెప్పవలసి వచ్చును. కాని, యిట్టి యూహా కాధార మింతమాత్రమును లేదు. ఇందునిచే నూర్ధ్వముగ ప్రవహింపజేయబడిన నదులు దివ్యవాహినులే గాని, భూమిమీఠా పారు నదులు గావనియు, ఋగ్వేద మందలి “సప్తసింధవః” యను పదము ప్రప్రథమమున పంజాబునదుల మూలమున పుట్టలేదనియు, మన మింతవరకు ఋజువుచేసితిమి. అట్లయినచో, యీపదముయొక్క నిజ భావ మేమి? పారశీగ్రంథములో హిందూదేశమును దెలుపుటకు ప్రయోగింపబడిన “హప్త - హిందు” పదముయొక్క నిజ భావ మేమి? ఈరెండుప్రశ్నలకును మన మిప్పుడు సమాధానము చెప్పవలసియున్నది.

“సప్త-సింధవః”లోని నిజభావము ఇంద్రునిచే యేక కాలమందే విడిపింపబడిన జ్యోతిర్జలముల సమకాలికసంచార మందే యిమిడియున్నది. ఈ సప్తవాహినులను ప్రవహింపజేసిన ఇంద్రుడు “సప్తరశ్మిః” యనబడుచున్నాడు. (II, 12, 12). అనగ సప్తరశ్మిలకును, సప్తవాహినులకును సన్నిహిత సంబంధముగలదని దీనివలన సూచితమగుచున్నది. జలములును, సూర్యుడును—రెండును—ఒకపర్యాయమే కదలునని

పారశీగ్రంథములు చెప్పియున్నవిగదా. అట్లునుచున్నప్పుడు, సప్త సూర్యులు ప్రయాణముచేయుటకు సప్తాశ్వము లక్కరలేదా? సప్తసూర్యు లాకాశమందు సంచారి మొనర్చుటకు సప్తదివ్య జలవాహిను లక్కరలేదా? దీర్ఘతముడైన సూర్యు డీదివ్యజల వాహినివెంటనే గదా ప్రయాణముజేసి వెళ్ళెడి? అదితి గాధ యేమి చెప్పుచున్నది? ఏడు దినలోను యేఁగురు సూర్యులు ( మాసాధిదేవతలగు సూర్యులు ) గలరనియు, వారు యేడుమాసములలో మాసమునకొక్కవిధముగ శీతోష్ణాదులనుగలుగజేయుచుండురనియు, అదితిగాధచెప్పుచున్నది. ఏడుభిన్నదిశలలోనున్న యీయేఁగురు సూర్యులును ఆకాశ మందెట్లు సంచరింపగలరు? అధోలోకమందు దివ్యజలపూరి తమైయున్న సముద్రమునుండి యేడు దివ్యజలవాహినులు ఆకాశముపైకి యెక్కివచ్చును. ఈనదులిట్లు అధోలోకము నుండి బయలుదేరి, ఆకాశముపైకెక్కివచ్చునప్పుడు, వానిలో ఒక్కొక్కనది ఒక్కొక్కసూర్యుని తనవెంటబెట్టుకొనివచ్చును. కనుక ఒక్కొక్కసూర్యునకు ఒక్కొక్కనదిగలదు. ఇట్లేయేడు నదులవెంటయేఁగురు సూర్యులును ప్రయాణము చేయు చుందురు. సప్తసూర్యులను మోసికొనిపోవు యీసప్తదివ్య జలవాహినులును ఋగ్వేదమంతు (IX, 54, 2) స్పష్టముగ పేర్కొనబడి యున్నవి. ఈనదులయొక్క నడకయు, ఉష్ణ సోదయమును సమకాలికమని ఋగ్వేదము పలుతావులలో చెప్పియున్నది. వానిలోకొన్నిటి నిదివరకే మనముదాహరించి

యున్నాము. ఈయంశములన్నియు పాశ్చాత్యులు చెప్పిన సిద్ధాంతముపై సమన్వయింపబడజాలవుగనుక, మనము చెప్పిన యీ పైసమాధానమే సర్వవిధముల సరిపోవుచున్నది. హిందూదేశమును పేర్కొనునప్పుడు పారశీగ్రంథములు “హస్త-హిందు” (సప్తసింధు) అను పదము నేల ప్రయోగించెను? నేనిదివరకు పైన చెప్పినట్లు, ‘సప్తసింధు’శబ్దము చాల ప్రాచీనమైనది. ఇది, ఆర్యసంతతు లందరును కలిసి ఉత్తరద్రువమండలమందు యేడుమాసముల సూర్యరశ్మిగల ప్రదేశమందున్నప్పుడు పుట్టినమాట. తదుపరి, ఆర్యులనేక శాఖలుగ చీలి, వివిధప్రాంతములకు వలసపోయినప్పుడు, వారీ సప్తసింధుశబ్దమును తమ వెంటగొనిపోయి, తాము క్రొత్తగ ప్రవేశించిన క్రొత్తదేశముల కీచేరు నంటగట్టిరి. ఇది ప్రపంచమందెప్పటికిని సర్వసాధారణగ జరుగుచున్న యాచారమే గాని, దీనిలో క్రొత్తవిత యేమియులేదు. ఉదాహరణ:- ఇంగ్లీషువారు తమ తల్లిదేశమును విడిచి క్రొత్తగ అమెరికా, ఆస్ట్రేలియా, దేశములకు వలసపోయినప్పుడు, తమ ఇంగ్లండు లోనున్న ప్రాతపేర్లను తీసికొనిపోయి, అమెరికాఖండములో నున్న క్రొత్తదేశములకును, స్థలములకును అంటగట్టిరి. అట్లే, అయోధ్య, మిథిలాప్రాంతములనుండి కొందరు భారతీయులు బర్మాదేశమునకు వలసపోయి, అచ్చటనున్న కొన్నిపట్టణములకు “అయోధ్య”, “మిథిలా” యను పేర్లను ఖేటిరి! ఇట్లే, ప్రాచీనులగు పారశీకులుకూడ “హస్త - హిందు”

అను ప్రాతపేరును ద్రువమండలమునుండి తమ వెంటగొని వచ్చి, యిచ్చట తమ సమీపముననున్న హిందూదేశమునకో, లేక పంజాబునకో అంటగట్టి యుండవచ్చును. దీనిలో వింత యేమియు లేదు.

సింహావలోకనము.

(౧) ఇందునిచే విడిపింపబడిన జలముయొక్క స్వభావ సంచారములు బ్రాహ్మణముల కాలమునుండియు, ప్రాచీననైరుత్తుల కాలమునుండియు గుర్తాహ్వాములుగనే యుండిపోయెను. పండితు లెల్లరు వీనికి విశ్రీతార్థముల లాగిరి. అకాశమందు “పూష” దేవతబంగాను పడవలలో ప్రయాణముచేయును; అశ్వినులు, సూర్యుడుకూడ పడవలలో ప్రయాణము చేయుదురు. అశ్వినుల బంగారు రథములు “సమానయోజనములు” (I, 30, 18) — అనగ అకాశము పైనను, నీటిపైననుకూడ సమానముగ ప్రయాణముచేయ గలవి. ఈవాక్యములలోని నిజభావమును తెలిసికొనలేక, యీ సీరంతయు మేఘములలో బంధింపబడియున్న సీరనినైరుత్తులు తలంచిరి.

(౨) ఇందునిచే విడిపింపబడిన సప్తవాహినులు గంగా, యమునా మొదలగు భారతదేశములోని నదులని పంథులు భ్రమపడిరి.

(౩) షర్వత, గిరి, అదిరి, మొదలగు పదములను విరిచి పెడార్థములను చెప్పిరి.

(౪) అంతట పాశ్చాత్యులు బయలుదేరి, పారశీగ్రంథములో భారతదేశపరముగ ప్రియోగింపబడిన “హస్త-హిందు” శబ్దమునుబట్టుకొని, యిందునిచే విడిపింపబడిన సప్తవాహినులు పంజాబునదులేయని చాటించిరి. ఆర్యులు పంజాబులో నుండగ వేదగాన మొనర్చుచుండుట లేదని నేను చెప్పను. కాని, వేదములందు యిందునిచే విడిపింపబడినట్లు చెప్పబడిన సప్తసింధువులుమాత్రము పంజాబునదులు కాజాలవు.

(౫) కనుక, వృత్రగాధను సమన్వయించుటకు దివ్యజల సంచారమే ముఖ్యమైన యాధారము. “ఈధర్” (Ether) వలెనున్న యీదివ్యజలము ప్రవాహములుగ యేర్పడి, తిర్యగూర్థ్వోకములమధ్య సదా సంచరించుచు, తన ప్రవాహములవెంట సూర్యచంద్రాదులను, తదితర జ్యోతిర్గోళములను గొనివచ్చును. ఈదివ్యజలములకు మూలస్థానమైన అధోలోకసముద్రములో వృత్రాసురుడు పరుండియుండి, తనదేహమును విపరీతముగ పెంచి, చుట్టునున్న పర్వతబలములను మూసివేసి యీజలప్రవాహములు బయటికిపోకుండ నిరోధించెను. అంతటితో సూర్యచంద్రాదుల గతికూడ కట్టువడి యెను. అందుచే, ఉత్తరధృవమండల వాసులగు మనయార్యులకు దీర్ఘరాత్రియేర్పడెను. ఈర్ఘరాత్రియం దార్యులు క్రతు



పులనుజేసి, యింద్రునకు కావలసినంత సోమరసమిచ్చి, వృత్రనిమిదికి పంపిరి. ఇంద్రుడు వృత్రుని సంహరించి, కొండబిలములను తెరపిజేసెను. అంతట, వెంటనే, దివ్యజల ప్రవాహములు యథారీతిగ పారనారంభించెను. ఈదివ్యజల ప్రవాహములవెంటబడి ఉషస్సు, సూర్యుడు, ఆవులు (కిరణములు లేక పగళ్లు) కొట్టుకొనివచ్చెను. ఈరీతిగ, వృత్రవధ వలన చతుర్విధఫలములు సమకాలమందు ఉత్పత్తియయ్యెను. ఈచతుర్విధఫల సమకాలికోత్పత్తిని సరళముగ సమన్వయింప లేక పండితులు గండ్రగోళపడి, తుదకు తమతప్పును వైదిక ఋషులమిదికే త్రోసివేసిరి.

(౬) ఇంద్రుడు నూరురాత్రిక్రతువులలో నర్పింపబడిన సోమరసముచే ఉత్సాహపాతుడై నీటిలోదాగియున్న అంధకార రాక్షసుని మంచుతో (హిమతో) సంహరించి, అతని నూరు “శరదీః” కోటలను పగులగొట్టి, సప్తదివ్యవాహినుల నూర్థ్వముఖముగపంపి, వానివెంట సూర్యుని, ఉషస్సును, ఆవులనుకూడ పంపెను. ఈయుద్ధము ప్రతిసంవత్సరము శరదృతువు, నలుబదియవ తిథియందు ప్రారంభమై, శశిరాంతము వరకు జరుగుచుండును. ఈయుద్ధవర్ణనమంతయు ఉత్తరధ్రువ లక్షణములనే సూచించుచున్నది.

(౭) అయితే, యింద్రుడు వర్షాధిదేవత కానేకాడా? అయిన నయియుండవచ్చును. ఇంద్రుడు వర్షమునిచ్చుననికూడ

ఋగ్వేదములో నచ్చటచ్చట గలదు. కాని, వృత్రహంతకుడగు  
 యింద్రుడు వేరు; వర్షాధిదేవతయగు యింద్రుడు వేరు (ఇవిరెండు  
 ను రెండుపేరాదాలు) వృత్రవధను, దివ్యజలమోక్షణమును  
 గూర్చిన కథ బహు పురాతనమైనది. ఇది సమస్త ఆర్యజాతుల  
 లోను కలదు. వేదములోని వృత్రుడే, గ్రీకుగ్రంథములలో  
 “ ఆర్క్రోథోస్ ” అయ్యెను. కాని, ఇంద్రశబ్దము మాత్రము  
 తదితరభాషలలో లేదు. కనుక, వృత్రహంతకునకు ఇంద్రు  
 డను పేరు మొట్టమొదట లేదనియు, ఈ వృత్రవధజేసినవాడు  
 ఇంద్రుడుగాక యెవరో మరియొక దేవతయనియు, తదుపరి  
 కొంతకాలమునకు ఇంద్రుడు వేదములందు ప్రధానదేవతగ  
 పరిగణింపబడుటచే ఆ దేవత యెవరోచేసిన వృత్రవధ యీ  
 ఇంద్రున కంటగట్టబడెననియు కొందరు పండితులు తలంచు  
 చున్నారు. పారశీగ్రంథములో కూడ యిట్టి భావమే గలదని  
 తోచుచున్నది. రాక్షసుని వధించినవాడు “ తిష్ఠ్య ” యను  
 వాడేగాని, “ వెరైత్రఘ్న ” (మన మిప్పు డింద్రుడని తలంచు  
 వాడు) కాడు. కనుక, వృత్రవధ యొనర్చినవాడు మనము  
 సాధారణముగ తలంచు ఇంద్రుడు కాడేమోనని యనుమా  
 నించుట కిచ్చట కొంత యాధారము గన్పట్టుచున్నది. అట్లు  
 గాక, మొదట వృత్రుని వధించిన ఇంద్రుడే, తదుపరి వర్షాధి  
 దేవతయగు ఇంద్రు డయ్యెనని మరికొందరు తలంచుచున్నారు.  
 ఏది యెట్లున్నను, ఈ యంశము మన సిద్ధాంతమునుమాత్రము

కదల్చజాలదు. తనచేతులార వృత్రవధచేసిన “వృత్రహృ”యే, తదుపరి వర్ష దేవతయగు యింద్రుడుగ మారెనో, లేక, యిటీ వలప్రధానుడగు వర్ష దేవతగ పరిగణింపబడిన యింద్రునకే యీవృత్రవధయంట గట్టుటచే యింద్రుడు “వృత్రహృ” అయ్యినో మనము నిర్ధారణ చేయవలసిన పనిలేదు.

వృత్రాసురునిచే బంధింపబడిన నీరు మేఘములలోని నీరుకాదనియు, యిది “ఈథర్” వలెనున్న దివ్యజలమనియు దీనిని అధోలోకమందు వృత్రుడుబంధించుటచే, దీనితోపాటు సూర్యుడుకూడ నిలిచిపోయెననియు, దానివలన ఉత్తరధ్రువ మంధలమందు దీర్ఘరాత్రి యేర్పడెననియు, దాని నొకదేవత విడిపించుటచే, మరల దివ్యజలవాహినులును, దానితోపాటు సూర్యుడు, ఉషస్సు మొదలైనవి తీరుగ నారంభించెననియు చెప్పిన చాలును.



# వైదిక నిలయము

పదియవ అధ్యాయము.

వైదిక గాధలు: పౌత్రకాలిక దేవతలు.

వృత్రగాధను సమన్వయించుటకు మేఘు, ఉషస్సిద్ధాంతము లెట్లు పనికిరాకపోయెనో క్రిందటి యధ్యాయములో వివరించితిమి. ఇప్పుడు సామాన్యముగ వసంత సిద్ధాంతముపై సమన్వయింపబడిన ట్లెంచబడుచున్న గాధలనుకూడ విచారించి యీ గాధలలోని ప్రధానాంశముల కేకవాక్యతను గూర్చుట వసంతసిద్ధాంత మెట్లు సరిపోదో యీ యధ్యాయమందు దెలిపెదము. ఈ గాధలన్నియు ముఖ్యముగ అశ్వినీదేవత లొనఁబ్చిన మహాత్కార్యములపైననే ఆధారపడియున్నవి. అశ్వినీదేవతలనగ యిద్దరు కవలదేవతలు. వీరు దేవతలకు మండులిచ్చి కాపాడువైద్యులు వీరొనర్చిన మహాత్కార్యములన్నియు ఋగ్వేదమందు స్పష్టముగ బేర్కొనబడియున్నవి. ఈమహాత్కార్యములను పలువురు పండితులు పలు తెరగులుగ సమన్వయించి యున్నారు. కాని వానియన్నిటితో మనకిప్పు డంతగ పనిలేదు. పూర్వమువలెనే మనమీ గాధలనుకూడ నైరుక్తమత ప్రకారమే విచారితము. ఈనైరుక్తమతమందుకూడ పలువురు

పలుతెగులుగ తలంచుచున్నారు. అశ్వినులనగ సూర్యోదయాత్పూర్వమగు గన్పట్టు నక్షత్రములని కొందరును, మిథున రాశిలోనుండు నక్షత్రద్వయమని మరికొందరును, తలంచుచున్నారు. శీతకాలమందు క్షీణించిపోయిన సూర్యుడుమరల వసంతమందు ఫలిపూర్ణ తేజోమూర్తిగ వెలుగొందుస్పష్టిచమత్కారమే యీయశ్వినగాధలకన్నిటికిని మూలమని సర్వసామాన్యముగ పండితలోకము తలంచుచున్నారు. ఈగాధలనన్నిటినిప్పుడు విపులముగ ఫలిశీలించుట మనశనికాదు. వసంత, ఉష్ణసిద్ధాంతములచే నింతవరకు సంతృప్తికరముగ సమర్థింపబడజాలని యంశములను మాత్రమేమెత్తుకొని, వానినిప్పుడు ధృతసిద్ధాంతముచే సమన్వయించుటకేమైన వీలున్నదేమో విచారిచి చూతము.

అశ్వినీ దేవతలకును ఉష్ణస్పృశకును చాల దగ్గరసంబంధమున్నట్లు ఐతరేయబ్రాహ్మణము ఖండితముగ చెప్పుచున్నది. సూర్యోదయాత్పూర్వమందు వేయిశ్లోకములుగలిగిన “అశ్వినశాస్త్ర” మనుబహుదీర్ఘశాస్త్రముకంటి హోతృలచేపరింపబడునని ఐ. బ్రా. IV, 7, 9 చెప్పుచున్నది. ఈయంశమును మనమిదివరకే అయిదవ యధ్యాయమందు వివరించియున్నము. సూర్యనిపుత్రిక అశ్వినుల రథమెక్కెనని ఋ I, 116, 17; 119, 5-చెప్పుచున్నది. అగ్ని, ఉష్ణస్పృ, యిందుగ్ని, అశ్వినులుకలిసి అశ్వినశాస్త్రమును సంపాదించుటకై పందెమువేసికొనిరట. ఈపందెములో అశ్వినులు గెలిచిరట. అశ్వినులు

గన్నింపగనే, వారితోపాటు సూర్యోదయము, ఉషసోదయము, యజ్ఞాగ్నిప్రజ్వలనము — యీమూడును యేక కాలమందే జరిగెనని (I, 157, 1; VII, 72, 4) ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. “ఎర్రని ఆవులమధ్య చీకటియింకనుండగనే” (అనగ, ఉషఃకాలమందే) అశ్వినీదేవతలు కనుబడుదురు (X, 61, 4) ఈయంశములనుబట్టి అశ్వినీదేవతలకును, ఉషస్సునకును సన్నిహిత సంబంధమున్నదనియు, ఉషసోదయ సూర్యోదయములకు మధ్యనున్న కాలమందు అశ్వినులు గని పింతురనియు - ఈ రెంటివిషయమై - పండతులెల్లరును నిస్సం దేహముగ అంగీకరించియేయున్నారు. దీనివిషయమై అభి ప్రాయ భేదమేమియులేదు. ఈగాధలను సమన్వయించువిషయములో మనమేసిద్ధాంతము నవలంబించినను అశ్వినీదేవతలనగ ఉషస్సును. ప్రాతఃకాలిక తేజస్సును తమవెంట తీసికొనివచ్చు ప్రాతఃకాలిక దేవతలను సంగతినిమాత్రము మనము మరచి పోకూడదు.

వృత్రహృ, శత్రుకృతు, — అను యింద్రుని బిరుదముల వంటివే అశ్వినులకుకూడ గలవు. “వృత్రహంతమా” (VIII, 8, 22) ; “శత్రుకృతు” (I, 112, 23) అను బిరుదములు అశ్వినులకు కూడ గలవు. వృత్రాసురుని సహరించిన యింద్రమరుత్తుల లక్షణములే అశ్వినులకుకూడ గలవు. (ఇంద్రతమా — మరుత్తమా) నముచివధా శందర్భమున అశ్వినులు యింద్రునకుచాల సహాయముచేసిరి (X, 131, 4) -

దీనినిబట్టి, యింద్రవృత్రాసురుల యుద్ధమందు అశ్వినులును కూడ చాలవరకు పాల్గొనియుండిరని స్పష్టమగుచున్నది.

ఇంతియేగాక నిరుద్ధజలమును విడిపించుటగో సైతము వీరికి భాగమున్నట్టి క్రిందినివర్ణనములవలన నెలియగలదు. సముద్రము వీరికి తల్లియట ( I, 46, 2 - సింధు-మాతరా ) వీరిరథము సముద్రమునుండి బయల్పెడలి వచ్చునట ( IV, 43, 5 ) అశ్వినులు తమ రథమెక్కి ఆవలిప్రక్కనున్న దూర దేశమందు ( పరావతి ) సూర్యుని చుట్టిపత్తురట ( I, 112, 13 ) అశ్వినులు సముద్రమును కదలించిరట ( I, 112, 9 ) — అనగ, సముద్రజలమును ప్రవహింపజేసిరని తాత్పర్యము. అశ్వినులు 'రసా'యను దివ్యవాహినిని ప్రవహింపజేసి, గుర్రములేని రథమును జయప్రదముగ సాగించిరట ( I, 112, 12 ) శ్లంబరాసురునితో పోరాడుచున్న అశ్వినీ, దివోదాసులకు అశ్వినులు తోడ్పడిరి. ఇంద్ర మిత్రుడగు 'కుత్స'కు అశ్వినులు తోడ్పడిరి. అశ్వినులు విజయోత్సాహపూరితులై పాలప్రవాహమును విడిపింప బయల్పెడలిరి. అశ్వినులు ఆకాశసముద్రమందు (దివో అర్ణవే) నివసించురు (VIII, 26, 17) ఈయంశమునుబట్టి చూడగ, జ్యోతి, ర్జలముల మోక్షమునకై పోరాడుచున్న ఇంద్రునకు అశ్వినీదేవతలు కుడిభుజముగనుండి చాల సహాయము జేసిరని స్పష్టమగుచున్నది. అశ్వినులు దేవతలకు వైద్యులు గనుక, యుద్ధరంగమందు వీరు నిలువబడి ఇంద్రునకు సహాయము జేసిరనుట సమంజసము

గనే యన్నది. యుద్ధరంగమం దిట్లు అశ్వినీదేవతలు ఇంద్రునకు చేదోడుగనుండి యుద్ధమందు జయించి తెచ్చిన జ్యోతిర్జలాదుల నన్నిటిని అశ్వినీదేవతలు తమ వెంటబెట్టుకొని వచ్చిరనుటయు మిక్కిలి సమంజసముగ నున్నది. యుద్ధానంతరమందు జయప్రదముగ బయల్పడలివచ్చుచున్న శిగ్ని, ఉషస్సు, సూర్యుడు—మొదలగు ప్రాతఃకాలిక దేవతాశ్రేణి కందరికిని అగ్రభాగమం దీయశ్వినీదేవతలు నాయకత్వము వహించి వచ్చుచుండిరి. కనుక, అశ్వినీదేవతలను గూర్చిన యీలక్షణముల నన్నిటిని సమర్థించుటకు వసంతసిద్ధాంతముగాని, లేక ఉషస్సిద్ధాంతముగాని యెంతమాత్రమును పనికిరావు. “అశ్వినీశాస్త్ర”మును పరింపవలసిన యుషఃకాలము బహు దీర్ఘ ఉషఃకాలమేగాని, యీదక్షిణమండలిములలోని ముహూర్తమాత్ర జీవనముగల ఉషస్సుగాదు. వీని నన్నిటిని సమర్థింపజాలిన దీయొక్క ధృవసిద్ధాంతమే తప్ప వేరొండులేదు. ఈ సిద్ధాంతదృష్టితో చూచినచో యీయశ్వినగాధలన్నియు సరళముగ సమన్వయమగును.

అశ్విను లొనర్చిన మహత్కార్యములలో ప్రధానమైనదాని నిట క్లుప్తముగ వివరించెదను. ముదుసలియైన చ్యవనునకు యశావనమునొసంగి, ఆతనిభార్యకు ఆనందము గల్పించిరి; వృద్ధుడగు “కలి” కి యశావనమొసంగిరి; యశావనుడగు “విమదకు” రథముపై భార్యనుగొనితెచ్చి యిచ్చిరి. “తుగ్రి” కుమారుడగు “భుజ్యు” డు సముద్రమధ్యమందు పడి,



కొయ్యముక్కనుపట్టుకొని వ్రేలాడుచు గాఢాంధకారములో నటు నిటు కొట్టుకొనుచు అశ్వినీదేవతలను ప్రార్థించెను. అంతట అశ్వినులు ఆధారిరహితమగు, అడుగులేని ( అనారంభణే ) సముద్రములో నూరు తైడ్లపడవలో భుజ్యుని కూర్చుండబెట్టి యింటికితీసికొనిపోయిరి. అంతరిక్షమందు సంచరించుచున్న—నీరుచొరని నాలుగుపడవలలో — ఒకరెక్కల పడవలో — నూరుపాదములును, ఆరుగుర్రములును గలిగి యెగురుచున్న మూడు రథములలో—భుజ్యునికూర్చుండబెట్టి రక్షించిరి. “ రేభ ” యను ఋషి, పాశువబడి, దుర్మార్గులచే రహస్యప్రదేశమందు కట్టివేయబడి, పదిరాత్రిళ్ళు, తొమ్మిది పగళ్ళు నీటిలోముంచబడి, చచ్చిపోయినట్లెంచబడి, అతిదీనావస్థయందు పడియుండగ అశ్వినీదేవతలు వచ్చి ఆతనినిలేవదీసి, విడిపించి, కాపాడిరి. వందన, యను ఋషిని ఘోర విపత్తునుండి కాపాడి సూర్యకాంతిని జూపించిరి. అశ్విను లీవందనకొర కొక గోతినిత్రవ్వి, దానిలో “ నిద్రుతి యొడిలో నిద్రించుచున్న ” దానివలెను, లేక “ అంధకారమందు పడియున్నసూర్యుని ”వలెను, పూడ్చిపెట్టబడి తళతళ మెరయుచున్న బంగారుముద్దనుత్రవ్వియెత్తిరి. “ అత్రి - సప్త వర్ధి ” యను ఋషి మొకరాక్షసుడు మండుచున్నగోతిలో పడవేసిపోగా, అశ్వనులతనిని పైకిదీసికాపాడి, అంధకారము నుండిపైకితెచ్చిరి. తోడేలునోటిలోపడిన పరిగెపిట్టనుకాపాడిరి. ఋక్షాశ్వము ౧౦౧ గొర్రెలనుచంపి ఆడతోడేలునకువేయగ

కృారుడగు నాతనితండ్రిఋజుశ్వముయొక్క కంటిని పొడిచి వేసెను. కాని, ఆడతోడేలుయొక్క ప్రార్థనను విని అశ్వినులు ఋజుశ్వమునకు మరల నేత్రదృష్టి నొసంగిరి. “పరావృజ”కు కుంటితనమును, గ్రుడ్డితనమును పోగొట్టిరి. “విశ్వలా ” యొక్క కాలుయుద్ధరంగమందు పక్షిరెక్క తెగినట్లుతెగి పోగా అశ్వినులతనికి యినుపకాలునిచ్చిరి. “ఘోషా” యను నాపె తనతండ్రియింట వృద్ధురాలై పోవుచుండగ, అశ్వినులమె కొకభర్తనొసంగిరి. నపుంసకుడగు నొకానెకనిభార్య “వద్రీ మతీ ” యనునామెకు అశ్వినులు “హిరణ్యహస్తుడ”ను నొక కుమారునెసంగిరి. “శయూ” యొక్కఆవునకు కాన్పుడిగి పోగా, తిరిగి పాలుపడునట్లు చేసిరి. ఇట్టివే యశ్వినులొనర్చిన మహత్కార్యములింక నెన్నియోగలవు. కాని, మనకిప్పుడివి చాలును.

దీనులకు తోడ్పడుటయే అశ్వినుల ప్రధానలక్షణముగ గన్పట్టుచున్నది. ఈ గాధలలో సూర్యుని క్షీణదశకూడ అచ్చట అచ్చట సూచింపబడినది. దీని నాధారముగ జేసికొని మాక్సిముల్లరు మొదలగు పండితు లనేకు లీగాధలనన్నిటిని సూర్యుడు హేమంతర్తు వందు క్షీణించి వసంతర్తు వందు తిరిగి జేజో వంతు డగు సృష్టిచమత్కారముపై సమర్థింపజూచిరి. చ్యవను డనగ గాఢాంధకారపూరితమై యగ్నిచే ప్రజ్వలించుచున్న అగాధములోనికి క్రుంకుచున్న సూర్యుడని మాక్సిముల్లరుగారు చెప్పిరి. “వందన” కొరకు అశ్వినులు త్రవ్వియెత్తిన బంగారు నిధియనగ సూర్యుడేనని ఆ గాధయే చెప్పక చెప్పచున్నదట.

కలి, విశ్వలా గాధలు చంద్రుని కృష్ణపక్షక్షయ్యమును చెల్పుచున్నవట. ఋజ్రాశ్వము యొక్క అంధత రాత్రిపూట నున్న చీకటిగాని, లేక హేమంతర్తు వందలి సూర్యుని క్షీణతేజమును గాని చెల్పుచున్నదట. 'పరావృజ' గాధవలన అస్తంగతో సూర్యుడుగాని, లేక హిమసంక్రమణమువద్దనున్న సూర్యుడుగాని సూచింపబడుచున్నాడట. భుజ్యరేఖ గాధలు కూడ అస్తంగత సూర్యునే సూచించుచున్నవట. వధ్రిమతీ గాధ కేవలము ఉషస్సునే సూచించుచున్నదట. రాత్రిపూట ఉషస్సు (వధ్రిమతీ) తన భర్తయగు సూర్యు నెడబాసి యుండుటచే, ఆపె నపుంసకుని భార్యగ వర్ణింపబడెనట. శయూయొక్క అవనగ ప్రాతఃకాలమందలి తేజస్సుని భావమట. ఈరీతిగ ప్రతిగాధయు పాశ్చాత్యపండితులచే సమన్వయపబడినది. ఒకానొకప్పుడు సూర్యుడుగాని, చంద్రుడుగాని క్షీణించి పోవుటయు, మరల యధాప్రకారముగ వారు తిరిగి ప్రజ్వలించుటయు సృష్టియందు సాధారణముగ జరుగు వ్యాపారమే. ఈరీతిగ క్షీణతేజులైన సూర్యచంద్రులు మరల పరిపూర్ణతేజశ్శాలురై నప్పుడు, దేవతావైద్యులగు అశ్వనులే వీరికి మందులిచ్చి వీరిని మరల తేజోవంతులనుగ జేసిరిని యిగాడ్చుటకు భావార్థము చెప్పబడినది.

పాశ్చాత్యపండితు లవలంబించిన యీ వసంతసిద్ధాంతము యాస్కాచార్యులవారు జెప్పిన ఉషస్సిద్ధాంతమునకంటె చాల సరళముగ నున్నదనుటలో సందేహ మేమియులేదు.

అయినను, దీనిలో ముఖ్యముగ మూడులోపములు గన్పట్టుచున్నవి. అవేవనగ:-

మొదటిలోపము:- అశ్వినులు తాము రక్షించినభక్తుల నందరిని గాఢాంధకారమునుండియే లేవనెత్తిరి; యీభక్తులలో చాలమందిక్రిష్ణశీతనమును పోగొట్టిరి. ఈక్రిష్ణశీతనము వలనకూడ గాఢాంధకారమే సూచింపబడుచున్నది. కాని, వసాతసిద్ధాంతమువలన యీగాధలలోనికెల్ల మిక్కిలి ప్రధానాశమగు నీయాంధకారముచు మాత్రము సమర్థించుటకు వీలులేదు. వందనగాధలోత్రవ్వబడిన బంగారుముద్ద “గాఢాంధకారముగోపడియున్న సూర్యుని”తో పోల్పబడెను. భుజ్యుడు అంతులేని గాఢాంధకారమందు (అనారంభణే తమసి) పడియుండెను; అత్రికూడ గాఢాంధకారమునుండియే లేవనెత్తబడెను. ఇంకననేకచోట్ల గాఢాంధకారమును, క్రిష్ణశీతనమును పేర్కొనబడినవి. వీనినన్నిటిని సమర్థించుటెట్లు? హేమాంతర్థవందు సూర్యతేజస్సు క్షీణించుననుమాట వాస్తవమే. అందుచే సూర్యుడు ముసలివాడయ్యెననిగాని, కుంటివాడయ్యెననిగాని, లేక దుఃఖదశ యందుండెననిగాని, చెప్పవచ్చును. కాని, క్రిష్ణవాడయ్యెననిగాని, గాఢాంధకారమందు మునిగిపోయెననిగాని చెప్పటకు వీలులేదు. కనుక యీగాధలలో నిజమైన అంధకారమే (రాత్రిచీకటియే) సూచింపబడెననుటలో సందేహ మొత్తమాత్రమును లేదు. అదిగాక, సూర్యుడి యంధకారములో చాలదినములవరకు

కూడ పడియుండెనని యీ గాధలవలన తెలియుచున్నది. కనుక యీ గాధలను సమన్వయించుటకు నిత్యము జరుగు సూర్యస్తమయముగాని, హేమంతర్తువందు జరుగు సూర్య తేజ త్క్షేణ్యముగాని, పనికిరావు. వీనిని సమన్వయించుటకు ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రి యొక్కటియే పనికివచ్చును.

రెండవలోప మేమనగ :- అశ్విన భక్తు లనుభవించిన విపద్దశలయొక్క కాలపరిమితులను సమర్థించుటకు కూడ యీ వసంతసిద్ధాంతము చాలదు. రేభయను ఋషి పది రాత్రిళ్ళును, తొమ్మిది పగళ్ళును నీటిలో మునిగియుండెను. భుజ్యుడు గాఢాంధకార సముద్రములో మూడు రాత్రిళ్ళు మూడు పగళ్ళు పడియుండెను. అశ్వినులు ఆవలి ప్రక్క నున్న దూరదేశమందు ( పరావర్త్ ) మూడు రాత్రిం బవ ళ్ళుండిరి. ఈ యవధులను సమర్థించుటెట్లు? సూర్యుడు హిమ సంక్రమణము వద్ద నటు నిటు కదలక 9, 10 దినములవరకు నుండవచ్చునని మాక్సిముల్లరు పండితు డూహించుచున్నాడు. కాని, సూర్యుడట్లు కదలక మెదలక హిమసంక్రమణమువద్ద 9, 10 దినములవరకు నిలిచియుండునాయను నంశము సంక్షయాస్పదమని మాక్సిముల్లరుపండితుడే మరల సంకోచించుచున్నాడు. అర్వాచీనభౌతిక శాస్త్రజ్ఞులకే యీవిషయము దుర్గాహ్యముగనున్నది. ఈపదిదినములపరిమితి చాల యెక్కువగ గన్పట్టుచున్నది. కనుక యిదిపనికిరాదు. పోనీ, దీనినొక వేళయొప్పుకొన్నను అశ్వినులచే రక్షింపబడిన దీర్ఘతముడు

౨ మాసములు సముద్రములోనుండెను అట్టినచో, సూర్యుడు కూడ హిమసంక్రమణమువద్ద ౨ నెలలవరకు కదలక నిలిచి యుండెనని చెప్పవలసివచ్చును ! ఇది కేవల మసంభవముగద. కనుక, యీలోపమును పూర్తిచేయుటకు మనకు ఉత్తరద్రువ మండల దీర్ఘరాత్రియే పనికివచ్చును. దీనినాధారముగ గైకొన్నచో, సూర్యుడు ౧ మొదలు ౧౦౦ రాత్రులవరకు—వేయేల ౬ మాసముల వరకుకూడ—క్షీతిజముక్రింద గ్రుంకి యుండెనని సమర్థించుటకు వీలు చిక్కును.

మూడవలోప మేమనగ:— అశ్వినభక్తులు పడియున్న స్థలమును నిర్దేశించుటకు కూడ యీ వసంతసిద్ధాంతము చాలదు. భుజ్యుడు అడుగు (ఆధారము) లేనట్టియు (అనారంభణే), గాఢాంధకారపూరితమైనట్టియు, (తమసీ), నీటియందు (అప్పు) పడియుండెను. ఈవర్ణన ఇంద్రవృత్రాసురుల యుద్ధరంగమునకు సర్వవిధముల సరిపోవుచున్నది. కనుక, దీనిని హేమంతర్తువందు సూర్యుని క్షీణతేజస్సుతో పోల్చుట కెంతమాత్రమును వీలులేదు. ఆధారరహితమును, గాఢాంధకారపూరితమును, జలమయమునగు సముద్రమును సేమన్వయించుటకు ఉత్తరద్రువసిద్ధాంతమునే తీసికొనిరావలెను. “ప్రక్కను రంధ్రమున్నట్టి (జింహ-బారం) యేడు ఆధారముల సముద్రమును ఇంద్రుడు తెరచెనని ఋ VIII, 40, 5-చెప్పుచున్నది. దీనిచే, నిరుద్ధజలమును విడిపించుటకై ఇంద్రుడు అధోలోకమం దొనర్చిన యుద్ధము స్పష్టముగ

సూచింపబడుచున్నది. ఈవాక్యములలోనున్న “జిహ-బారం” అనుపదమే అశ్వినులొనర్చిన ఘనకార్యములను వర్ణింపుచు I, 116, 9; I, 85, 11 - లలో సైతము ప్రయోగింపబడి యున్నది. “అడుగుపైకిని, మూతిక్రిందికినియున్న (లేకప్రక్కను రంధ్రమున్న) బావిని అశ్వినులు పైకెత్తిర”ట. “ప్రక్కకుబరగి యున్న (జిహ)బావిని అశ్వినులు పైకిత్రోసి గోతముని దాహమును మాన్చిర”ట. ఈవర్ణనలన్నియు పాతాళలోకమునకు (అధోలోకమునకు) సరిపోవుచున్నది. పాతాళలోకమందు ప్రతివస్తువు తలక్రిందుగ నుండుననుభావము సర్వసాధారణమైనదేగద. గ్రీకులు, ఐగుప్తీయులు మొదలగు తదితర ఆర్యసంతతులుకూడ నిట్లేతలంచియున్నారు. ఈభావము బహుప్రాచీనకాలమునుండి వచ్చుచున్నది. పాతాళలోకము తొట్టెబోర్లి రించిన్న తలక్రిందుగనుండి, గాఢాంధకారమయమును, జలమయమునుగ నుండునని ప్రాచీనులుతలంచిరి. పాతాళమున కాధారముగాని, అడుగుగాని లేదు. అందుచేతనే దీనిలోనుండు నీరు పైకి ప్రవహించుటకై అశ్వినులీ బోర్లి రించియున్న తొట్టెయొక్క ప్రక్కలో నొక రంధ్రమును చేయవలసివచ్చెను; లేక, దానిని పైకి నెట్టవలసివచ్చెను. ఈ తొట్టె నిట్లు పైకినెట్టగనే, దానిలోని నీరు ఊర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించి, ఆకాశముపై కెక్కి వర్షరూపముగ పడి గోతముని దాహమును దీర్చెను. ఇట్టి వర్ణనమే I, 85, 10, 11 — లో మరుత్తులొనర్చిన మహాత్కార్యమునుగూర్చి

చేయబడియున్నది. “ఉచ్చా-బుధ్నా” (అడుగుపైకియున్న); “జింహ - బార” (మూతి క్రిందికి లేక ప్రక్కకు నున్న); — అను విశేషణములు ఒకానొక బావిని (అవత) వర్ణింపుచు ప్రయోగింపబడియున్నవి. పండితు లీవర్ణనను మేఘమున కంటగట్టిరి. కాని యిది సరికాదు. ఏలననగ; ఈ బావిలోని నీటిని ఊర్ధ్వముఖముగ యీ వలికి ప్రహింపజేయుటకై అశ్విను లీబావిని పైకి నెట్టవలసినవారైరి. (ఊర్ధ్వంనుచుద్రే) ఇట్లే I, 24, 7-లో వరుణదేవుడు “అడుగులేని (అబుధ్న) ప్రదేశమందు వృక్షమూలమును నిలువబెట్టియుంచుచున్నాడు. ఈవృక్షమునుండివచ్చు కిరణములు (శాఖలు) తలక్రిందుగ నుండి, క్రిందివైపునకు ప్రవహింపుచు, మనకు గోచరింపవు.” ఈవర్ణనము తలక్రిందుగనున్న పాతాళలోకమునకు సరిపోవుచున్నది. ఈతలక్రిందుగనున్న పాతాళమునకు అడుగులేదు; ఆధారములేదు. అడుగులేనట్టియు, ఆధారములేనట్టియు, తలక్రిందుగనున్నట్టియు, గాఢాంధకారపూరితమైనట్టియు, జలమయమైనట్టియు, యీ యథోలోకసముద్రమందే భుజ్యుడు పడి కొట్టుకొనుచుండెను. (I, 182, 6). ఈ సముద్రము నుండియే అశ్వినులు తెచ్చిన పడవలో కూర్చుని భుజ్యుడు ప్రాణమును రక్షించుకొనెను. “తిర్మగ్భిలమును, ఊర్ధ్వబుధ్నమును నగు పాత్రమందు సమస్తయశస్సు (కాంతి) నిండియున్నది. అందు యేడుగురు ఋషు లీమహాయశస్సును రక్షించుచు కూర్చునియున్నారు” అధర్వవేదము. X -8-9:



తిర్యగ్బలశ్చమస ఊర్ధ్వబుధ్న స్త స్మిన్యశో నిహితం విశ్వ  
 రూపణే । తదాసత ఋషయః సప్తసాకం యే అస్య గోపా  
 మహతో బభూవుః. ఈవాక్యమే బృహదారణ్యకోపనిషత్తు  
 II, 31, 32-లో కూడ కొద్దిమార్పులతో కలదు. యాస్మా  
 చాద్యులవారు (నిరుక్తం XII, 38) యీరెంటికి రెండర్థము  
 లను జెప్పిరి. మొదటి వాక్యమునకు:- సప్త ఋషు లనగ  
 నూర్యుని సప్తరశ్మలనియు; పాత్రమనగ పైతృకాశమనియు  
 చెప్పిరి. రెండవ వాక్యమునకు:- పాత్రమనగ మనుష్యుని  
 నోటిలోనున్న అంగిలియని యర్థము జెప్పిరి. కాని, నాకు  
 జూడగ, యీరెండువాక్యములలో పేర్కొనబడిన “పాత్ర”  
 మనగ తలక్రిందుగ బోర్లించినట్లున్న ఆధోలోకమనుట  
 యెక్కువ సమంజసముగ నున్నది. ఇట్టి వర్ణనమే పారశీ  
 గ్రంథములందు కూడ గలదు. తలక్రిందుగ బోర్లించియున్న  
 పాత్రయందుంపబడిన తేజస్సువంటి తేజస్సే పారశీగ్రంథ  
 మందుకూడగలదు. ఈతేజస్సు దేవతలవద్దనుండి పోయెననియు,  
 దానిని సంపాదించుటకై “వోరుకశా” సముద్రమందు యుద్ధ  
 ముజరిగెననియు వర్ణనగలదు. ఈవర్ణన వృత్రవధతో సరిపోవు  
 చున్నది. కనుక, తలక్రిందుగ బోర్లించియున్న పాత్రము కేవ  
 లము తలక్రిందుగనున్న పాతాళమే గాని వేరొండుకాదు.  
 ఇది గాఢాంధకారపూరిత సముద్రము. ఈ సముద్రమందే  
 భుజ్యుడుపడిపోగా అశ్వినులు రక్షింపవలసివచ్చెను.

భుజ్య దీసముద్రమందు మూడురాత్రింబవళ్ళు పడి యుండెను. అనగ యీకథ మూడుదినముల దీర్ఘరాత్రిని సూచింపుచున్నది. రేభయను ఋషికూడ సీసముద్రమందే 9 పగళ్ళు, 10 రాత్రులును పడియుండెను. ఈకథవలన పది దినముల దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. గ్రీకుపురాణములలో “హేలియో” కు 350 గొత్రెలును, 350 యెడ్లును గలవని చెప్పబడియున్నది. గొత్రెలనగ రాత్రులు; ఎడ్లనగ పగళ్ళు అనగ దీనివలన పదిదినముల దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. యీగ్రీకుగాథయు, రేభఋషికథయు సమానార్థకములేయని యెరుంగవలెను. ఋజ్రాశ్వము ౧౦౦ గొత్రెలను చంపివేసెననిచెప్పుగాథవలన సూరుదినముల దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. దీనికి “హేలియోయెడ్లను దొంగిలించిన” గ్రీకుకథచే మరింతబలము చేకూరుచున్నది. శబీతిగ, అశ్వినగాథలవలన, 3, 10, 100 దినముల యవధులుగల దీర్ఘరాత్రులు, సూచింపబడుచున్నవి. ఈగాథలలోనున్న వివరములన్నియు ధృవసిద్ధాంతముచే చక్కగ సమన్వయమగుచున్నవి. ఈవివరములింతవరకు వసంతసిద్ధాంతముచేగాని, ఉష్ణసిద్ధాంతముచేగాని సమన్వయపడజాలకుండెను.

మన మిప్పుడు “అత్రిసప్తవధ్రి” గాథను విచారితము. ఋగ్వేదము ౫ వ మండలము, ౭౮ వ సూక్తమునందు ౯ ఋక్కులుగలవు. ఈతొమ్మిదిఋక్కులలో యీగాథ వర్ణింపబడియున్నది. “అత్రిసప్తవధ్రి” యను నతడు ఘోరా

పదలో పడియుండి, తన్నురక్షింపవలసినదని అశ్వినీదేవతలతో మొరవెట్టుకొనుచున్నాడు. మొదటి మూడుఋక్కులలో:—  
 “ఓ అశ్వినులారా ! మీరురెండు హంసలవలె యజ్ఞమునకు రావలసినది.” అని ఆహ్వానముగలదు. ౪ వ. ఋక్కులో—  
 “అత్రినస్తవధి” గోతిలోపడిపోయి, తన్నురక్షింపవలసినదని ఆడదానివలె యేడ్చుచు, అశ్వినులను ప్రార్థించుచున్నాడు. ౫, ౬, ఋక్కులలో:—“అత్రినస్తవధి” కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడియుండి, — “శిశువునుగనుచున్న స్త్రీయొక్క గర్భము భేదిల్లునట్లుగ యీవెట్టెకూడ పగిలిపోవునుగాక—” యని అశ్వినులను ప్రార్థింపుచున్నాడు. తరువాత ౭, ౮, ౯ ఋక్కులలో:— పదినెలలుమోసిన స్త్రీ శిశువును ప్రసవింపు విధానము వర్ణింపబడినది. ఈమూడు ఋక్కులకు “గర్భస్రావిణ్ - ఉపసవత్” అని కాయనాచార్యులవారు పేరువెట్టియున్నారు. వాని నిట వివరించెదము.

౭ వ ఋక్కు:— యథా వాతః పుష్కరిణీం సమిం గయతి సర్వతః । ఏవా తే గర్భవజతు నిరైతు దశమాస్యః॥

౮ వ ఋక్కు:— యథా వాతో యథావనం యథా సముద్రవజతి । ఏవాత్వం దశమాస్య సహవేహి జరాయుణా॥

౯ వ ఋక్కు:— దశమాసా ఇచ్ఛశయానః కుమారో అధమాతరి । నిరైతు జీవో అక్షో జీవో జీవంత్యా అధి॥

అర్థము:— ౭ వ ఋక్కు:— గాలి కమలాకరమును అన్నివైపుల కదల్చునట్లు, నీగర్భము కదలుగాక ! నీగర్భము పదినెలలు పెరిగినపిమ్మట (దశమాస్యః) బయటికివచ్చునుగాక.

౮ వ ఋక్కు:- గాలి కదలినట్లు, వనముకదలునట్లు, సముద్రము కదలునట్లు, ఓ పది నెలల పిండమా! పై మావి తోకూడ బయటికిరమ్ము.

౯ వ ఋక్కు:- తల్లిగర్భమందు పది నెలలున్న కుమారుడు సజీవుడై యేహానియులేక, తల్లి కానందమును గలుగజేయుచు బయటికివచ్చునుగాక !

ఈ ప్రసవవిధాన మిచ్చట యంతవిపులముగ నేల వర్ణింపబడినది? ఇది అప్రస్తుతముగ వర్ణింపబడినదా? దీనికిని మొదటి ఆరుఋక్కులలో చెప్పబడిన “అత్రిసప్తవధి” గాధకును సహజమగు సంబంధముండితీరవలెను. ఆసంబంధమేమి? వసంత, ఉషస్సిద్ధాంతములచే యీసంబంధమేమియో నిర్ధారణకాజాలదు. ఈచివరి మూడుఋక్కులలో పదకాతిన్యమేమియు లేదు, గర్భమందు పది నెలలున్న శిశువుయొక్క సుఖప్రసవమునకై ప్రార్థనగావింపబడినది. ఈశిశువెవరు? ఈశిశువెవరో పండితుల కింతవరకును అగమ్యగోచరముగ నేయుండిపోయినది.

కాని, ద్రువసిద్ధాంతముచే సర్వమును తేటతెల్లమగుచున్నది. సూర్యుడు భూమ్యాకాశముల (ద్యావా-ప్రథివీ)యొక్క పుత్రుడని ఋగ్వేదము పలుతావులలో ఘోషించుచున్నది. సూర్యుడు “దివస్సుత్రు” డనియുകలదు. ఋ I, 164, 33-లో “ద్యు (లేక దివము) మనలను గన్నతండ్రి; మనకాతడు మూలము; ఈభూమిమనతల్లి; తండ్రిపిండమును విశాలమగు నీరెండుపాత్రలందు (ఉత్తానయోః చంహోః) ఉంచెను.”

మరియు I, 164, 32 లో - “సూర్యుడు తన తల్లిగర్భములో నుండియే నిర్మతిలోనికిపోయెను;” మరియు, “తననుపుట్టించిన వాడు తన్నెరుగడు; తన్నిదివరకు చూచుచున్నవారికి ఆత డిప్పుడు గోచరమగుటలేదు;” మరియు, I, 160, 1 లో, “భూమ్యాకాశములు రెండును మహాత్కృష్టములగు రెండు జననపాత్రలు ( లేక జననస్థానములు ); ఇవి చాలపవిత్ర మైనవి; ఈరెంటిమధ్య సూర్యుడు కొన్నినియమముల ననుసరించి తిరుగుచుండును ” - ఈపైవాక్యములవలన ముఖ్యముగ మూడు సారాంశములు తేలుచున్నవి. (౧) సూర్యుడు భూమ్యాకాశము లనబడు రెండుపాత్రలలోనుండి పుట్టిన శిశువుగ వర్ణింపబడియున్నాడు. (౨) సూర్య డీభూమ్యా కాశమాలమధ్య గర్భస్థపిండమువలె తిరుగుచున్నాడు; (3) కొంతకాలమిట్లు సూర్యుడు మాతృగర్భములో సంచరించి, పిమ్మట నిర్మతిలోకములోనికి పోయెను. అందుచే, తన్నిదివరకు చూచుచున్నవారి కాత డిప్పుడు గోచరమగుట లేదు. ఈరీతిగ సూర్యుని వార్షికగమనమును నిర్ణయించినచో, సూర్యుడు మాతృగర్భమునుండియే, నిర్మతిలోకమునకు పోయెనని చెప్పుట బహుసులభమగును. అయితే, యీ సందర్భములో సూర్యుడు “ మాతృగర్భమందు పదిమాసములు తిరిగె ” నను వాక్యమునకు అర్థమేమి ? పదిమాసములైన పిమ్మట దీర్ఘతముడు సముద్రములోనికి కొట్టుకొనిపోయెననగ నేమియర్థమో, లేక దశగ్వలు తమ వార్షికసత్రమును ౧౦

నెలలో ముగించిననగ నేమియర్థమో—యీవాక్యమునకును అదియే యర్థము. అనగ, ధ్రువమండలమందు సూర్యుడు ౧౦ మాసములే షీతిజముపై సంచరించుచున్నప్పుడు భూమ్యాకాశములనబడు మాతృగర్భగోళమందు సూర్యుడు ౧౦మాసములు సంచరించెనని చెప్పట సహజముగనే యున్నదిగద. తక్కిన రెండుమాసములలో సూర్యుడు షీతిజముక్రిందికి క్రిందికిపోయి దీర్ఘరాత్రిని గల్గించినప్పుడు, సూర్యుడు దశమాసానంతరము తన తల్లిగర్భమునుండి నిద్రుతిలోకమునకు నిష్క్రమింపగ అచ్చట కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడి పోయెననుటయు మిగుల సమంజసముగనే యున్నదిగద. కనుక, సూర్యుడు (అత్రిసప్తవృద్ధి) తన నీ పెట్టెనుండి విడిపించవలసినదనియు, దశమాసానంతరము తన మాతృగర్భమునుండి సురక్షితముగ బయట పడునట్లు చేయవలసినదనియు అశ్వినులను ప్రార్థించుట మరింత సరళముగ నున్నది.

ఈగాథలో మన మింకను విచారింపవలసిన యంశములు ముఖ్యముగ రెండు గలవు. వానిలో మొదటిది:— కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడిన సూర్యునకు “సప్తవృద్ధి”యను పేరెట్లు వచ్చును? వృద్ధియనగ నవుండును; “సప్తనవుండు” డను పేరెట్లు వచ్చెను? అధ. వే. XI, 5, 12—లో సూర్యుడు “కేకలిడుచు, ఉరుముచు, శ్వేతారుణకాంతులతో వెలుగుచు భూమివెంట మహామేధ్రమును (బృహచ్చేపన్) గొనిపోవుచున్నాడు” అను వర్ణన గలదు. భూమ్యాకాశముల

మధ్య సంచరించుచున్నప్పుడు సూర్యునకు మహామేధమున్నదని చెప్పినచో, నిర్రుతిలోకమునకు గ్రుంకిపోయినప్పుడతడు నవుంసకు డయ్యెనని చెప్పటయు సహజముగనే యున్నది. అయితే, సూర్యుడు నిర్రుతిలోకమునకు పోయినప్పుడు నవుంసకుడు (వద్ర) అయ్యెననియొప్పుకొన్నను, అతడు సప్త-నవుంసకు డెట్లయ్యెను? భూమ్యాకాశములేగాక, అధోలోకముకూడ యేడుభాగములుగ విభజింపబడినట్లు మన మిదివరకే చెప్పియుంటిమి. దీనికనేక ప్రమాణవాక్యముల నిదివరకే జూపియుంటిమి. కాన, వానినిట మరల వివరింపవని లేదు. కనుక, బృహచ్చేపుడైన సూర్యుడు భూమ్యాకాశముల, మధ్యసంచరించుచున్నప్పుడు సప్తశ్మడు లేక సప్తాశ్మ డెట్లయ్యెనో, అట్లే నిర్రుతిలోకమందు నవుంసకుడై పడియున్నప్పుడు సూర్యుడు సప్తనవుంసకుడయ్యెననియు చెప్పవచ్చును. ఈరీతిగ ౧ వ మండలము, ౭౮ వ సూక్తములోని మొదటి ౬ ఋక్కులకును, తుది ౩ ఋక్కులకును చక్కని సంబంధ మేర్పడుచున్నది. సూర్యుడు పదిమాసములు తల్లిగర్భమందు సంచరించి, మిగిలినరెండు మాసములను నిర్రుతిలోకమందు సప్తనవుంసకుడై కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడిపోయెనని చెప్పు “అత్రిసప్తవద్ర” గాధ కీరీతిగ, పదినెలల సూర్యరశ్మితోడను, రెండునెలల దీర్ఘరాత్రితోడను గూడిన ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణమువలన సరళమగు భావార్థ మేర్పడుచున్నది.

ఈకథాసందర్భముం దింకొక చిన్నకట్టుకథ బయల్పెడలుచున్నది. సూర్యుడుపది నెలలు తల్లిగర్భములో సంచరించి, పిమ్మట నిర్మలతలోకమునకు నిష్క్రమించి, కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడుటచే, యెవరికిని కనుబడలేదు. సాధారణముగ, దశమాసాంతరము శిశువుపుట్టగనే, అందరికిని గాన్నించును. కాని, యీసూర్యశిశువుమాత్రమెవరికిని గన్నడలేదు. ఇది మహాశ్చర్యముగ దోచుచున్నది. ఈవిరోధాభాసమునుగూర్చి వైదికఋషు లనేకచోట్ల చమత్కారముగ వర్ణించియున్నారు. ఋ I, 164, 32 లో— “సూర్యుడు తననుపుట్టించినవానికి గన్నడలేదు” అని చెప్పిరి. V, 2, 1లో—కుమారం మాతాయవతిః సముబ్ధం గుహా విభర్తి నదదాతి పిత్రే । అనీక మస్య న మిసజ్జ నాసః పురః పశ్యంతి నిహితమరతో॥౧॥ కమేతః త్వంయువతే కుమారం పేషీ విభర్షి మహిషీజజాన । పూర్వీర్హిగర్భః శరదో వవర్ధాపశ్యం జాతం యదసూత మాతా ॥౨॥ యువతీయగు “తల్లి శిశువును రహస్యముగనుంచినది; ఆమె శిశువును తండ్రికి ఒప్పగించలేదు. ‘అరాతి’తోనుండి క్షీణించి పోవుచున్న ఆతనిముఖమును ప్రజలుతమయెదుట చూడలేదు. ....” I, 72, 2-లో— “దేవతలు తమచుట్టు సంచరించుచునే యున్న ఆవుదూడను కనుగొనలేకపోయిరి.....” అగ్నిచాల కాలము (జ్యోత్) దీర్ఘతమస్సులో (దీర్ఘంతమః) నివసించి, నీటిలోనుండి పుట్టినవిడ్డవలె (అపాంసపాత్) బయటికి వచ్చుచున్నాడని ఋX, 124, 1-లో—చెప్పబడియున్నది. ఇచ్చట



అగ్నియన్నను, సూర్యుడన్నను సమానార్థకమే. ఉత్తరధ్రువ సిద్ధాంతమును, దివ్యజలసంచారమును—యీరెంటిని—ఆధారముగ గైకొన్నచో యీకట్టుకథల నన్నిటిని చక్కగ విడదీసి చెప్పవచ్చును. దశమాసానంతరము తానుగన్న శిశువును తల్లి దాచియుంచినదనగ, ఉత్తరధ్రువమండలమందు పది నెలలవరకు సూర్యుడు షీతిజముపై వెలుగుచుండి, పిమ్మట రెండు నెలలు షీతిజముకిందికి పూర్తిగ గ్రుంకిపోయి, ప్రజలకు గాన్నింప లేదని భావార్థము.

ఈవిధముగ, నదృశ్యుడైన కుమారు డేమయ్యెను ? ఆతడు మరల పైకిరానేలేదా ? ఆతని నెవరును పైకితీసికొని రాలేదా ? ఋభుదేవత లీకుమారుని పైకితీసికొనివచ్చి మరల తలిదండ్రుల కొప్పగించిరట. ఋభువులు లేగదూడను తల్లితో గలిపిరి I, 110, 8; అశ్వినులు వధిమతికి హిరణహస్తాడను కుమారు నొసంగిరి; అశ్వినులు 'శయూ' ఆవునకు పాలుపడు నట్లు చేసిరి; ఈకథలన్నియు కుమారసూర్యుని మరల తల్లితో కలుపుటనే సూచించుచున్నవి.

ఈగాథలో “కుమారు”డుగ వర్ణింపబడిన బాలసూర్యుడే తదుపరి పురాణములలో కార్తికేయుడగు కుమారస్వామిగ వర్ణింపబడియున్నాడు. తల్లిగర్భమునుండి దశమాసానంతరము నిర్మలతలోకమునకు జారిపోయినట్టియు, (స్కంద) లేక దాగినట్టియు (గుహ) యీకుమారసూర్యుడే పురాణములలో కుమారస్వామియయ్యెను. ఈకుమారసూర్యుడు ప్రాతఃకాల

మండు తనసప్తమాతృకలతో, — అనగ సప్తదివ్యజలవాహినులతో — పైకివచ్చి దేవసైన్యములకు (అనగ వెలుతురునకు) సీనాపత్యై దేవయానమువెంట విజయప్రయాణము సాగించెను. బాలసూర్యుడు పగళ్లకు నాయకుడు; అట్లేకుమారుడు దేవసైన్యములకు నాయకుడు. మరుత్తులు వృత్రవధయీదు యింద్రునకు సహాయముచేసి సూర్యునివిడిపించిరి; కనుక, కుమారస్వామి (అనగ బాలసూర్యుడు) మరుత్తులకు (అనగ రుద్రునకు) కుమారుడని పురాణములువర్ణించినవి. సూర్యుడు వృత్రవధానంతరము నీటినుండిపుట్టెను; అగ్నికూడ నీటిలోనుండి; కనుక, కుమారస్వామి (బాలసూర్యుడు) పురాణములలో అగ్నికుమారుడయ్యెను. బాలసూర్యుడు వృత్రవధానంతరము సప్తవాహినులవెంటవచ్చెను; గనుక, కుమారస్వామి (బాలసూర్యుడు) సప్తమాతృకలకు (లేకషట్కృత్తికలకు) పుత్రుడయ్యెను. బాలసూర్యుడు వృత్రవధానంతరము సముద్రము నావరించిన కొండబిలములలోనుండి బయటికివచ్చెను. కనుక, కుమారస్వామి (బాలసూర్యుడు) కొండను భేదించెను. అనగ, క్రొంచపర్వతమును భేదించుటచే కుమారస్వామికి “క్రొంచదారణు” డను నామము పురాణములలో ప్రసిద్ధమయ్యెను. మనకింతవరకుచాలును. ఈరీతిగ బయల్పెడలిన కుమారస్వామి చరిత్రమునకుతదుపరి పురాణములలో ననేక చిలవలు పలవలు పుట్టినవి. వానితో మనకిప్పుడు పనిలేదు.

మనము అశ్వినగాధలతో బయల్పెడలితిమి. సప్తవధ్రి గాధలోనున్న “దశమాస్య”యను పదముచేతను, దీర్ఘతముని గాధలోనున్న “దశమేయుగే” యనుపదముచేతను ఉత్తర ధ్రువమండలమందలి పదినెలల సూర్యరశ్మి సూచింపబడుచున్నది. భుజ్య, కేభ, ఋజ్రాశ్వ, గాధలనుబట్టి ఉత్తరధ్రువ మండలమందలి మూడు, పది, నూరు, దినముల దీర్ఘరాత్రులు సూచింపబడుచున్నవి. ఇదిగాక, “సూర్యుడు గాఢాంధకారములో నిద్రించుచున్నాడు;” “నిద్రుతియొడిలో పరుండి యున్నాడు”-అను వాక్యములచే హేమంతర్తువందు క్షీణించి పోయిన సూర్యుడుగాక, కేవలము కటికచీకటిలో పడిపోయిన- అనగ, దీర్ఘరాత్రికాలములో క్షీణజముక్రిందికి గ్రుంకిపోయిన ధ్రువమండలసూర్యుడే సూచింపబడుచున్నాడు. ఈరీతిగ, అశ్వినగాధలలోని ప్రధానాంశములన్నియు ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రినే సూచించుచున్నవిగాని శీతకాలమందు క్షీణించి పోయిన సూర్యతేజమును సూచించుటలేదు.

### —\* సూర్యచక్రము \*

ఉత్తరధ్రువమండలమందు సూర్యరశ్మి 2, 1, 00 మాసములుండు ప్రదేశములను సూచించుటకు అదితి, నవగ్వ, దశగ్వ, సప్తవధ్రి, దీర్ఘతమాది గాధలను వివరించితిమి. ఇవిగాక, 00 మాసముల సూర్యరశ్మిసీదెల్పు ప్రత్యేకపౌరగాధ యింకొకటి గలదు. ఇందుడు సూర్యచక్రమును దొంగిలించెనని యింకొకగాధగలదు. వృత్రుని సంహరించి, వెలుతురును పైకి

తీసికొనివచ్చినవాడు యింద్రుడు. అదిగాక, యింద్రుడు సూర్యునకు ప్రతిచోటను మిత్రుడని వర్ణింపబడియుండగ, అతడు సూర్యచక్రమును దొంగిలించెననుమాటకు అర్థమేమి?

సూర్యరథమున కొక్కటే చక్రమున్నట్లు ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈ యొక్కచక్రమును యింద్రుడు దొంగిలించినచో సూర్యగమనము పూర్తిగ నిలిచిపోవలెను. కనుక, యిచ్చట సూర్యచక్రమనగ సూర్యుడే యని చెప్పవలెను. ఇంద్రు డీసూర్యచక్రమును దొంగిలించి, దానితోనేమిచేసెను? ఇంద్రుడు సూర్యకిరణములతో రాక్షసులను దహించెనని ఋ VIII, 12, 9 — చెప్పుచున్నది. కనుక, సూర్యచక్ర హరణమును వృత్రవధయు యేకకాలమందే జరిగినవనుట స్పష్టము. కాని, యిచ్చట నొక విరోధాభాసము తటస్థించుచున్నది; సూర్యుడు అంధకారములో పడియున్నప్పుడు, యింద్రు డీసూర్యబింబముతోడనే, ఆయంధకారమును భేదించి వెలుతురును వైకితెచ్చెనని యెట్లుచెప్పవచ్చును. సూర్యుడున్నచోట చీకటియుండజాలదని మన మిప్పుడు తలంచుచున్నాము. కానివైదికఋషులట్లు తలంపలేదు. సూర్యుడు క్షీతిజముక్రిందికి గ్రూకగనే, అతని తేజస్సు మాసిపోయెనని వైదికఋషులు తలంచిరి. కనుకనే, సూర్యుడు అంధకారములో పడియున్నాడు (తమసి క్షీయాంతం) అని వర్ణించిరి. సూర్యుడు క్షీతిజముక్రిందికి గ్రూకినప్పుడు అంధకార రాక్షసులు వచ్చి అతని తేజస్సును హరించిరి. అంతట, ఇంద్రుడువచ్చి సూర్య

చక్రమును ఆయుధముగ ధరించి, దానితో అంధకారరాక్షసులను హతమొనర్చి, వారిచే హరింపబడిన సూర్యతేజస్సును మరల సూర్యున కిప్పించెను. ఇచ్చట సూర్యచక్రము (బింబము), సూర్యతేజస్సు — అనునవి రెండు భిన్నపదార్థములుగ గ్రహింపవలెను. సూర్యచక్రముచే రాక్షసులు హతులైరి; అంతట వారు దొంగిలించిన సూర్యతేజస్సు (వెలుతురు) మరల సూర్యునిబాంధెను. కనుక, ఇంద్రుడు సూర్యచక్రమును నిలిపి, దానిని గిరగిర త్రీప్పి, అంధకారవృత్తమైయున్న అధోలోకములోనికి విసరివేసెనని ఋ IV, 17, 14- చెప్పుచున్నది. అనగ, ఇంద్రు డీచక్రమును అంధకారరాక్షసులపై ప్రయోగించెనని తాత్పర్యము.

కాని యీ కథాసందర్భమున, మన మింకను విచారించవలసిన ప్రధానాంశ మింకొకటిగలదు:—ఋ VI, 31, 3 ను విచారితము.

త్వమ్ కు త్సేన అభిశుష్ణం యింద్ర  
1 అశుషమ్ యుధ్య 2 కుయవం గవిష్టా  
దశప్రపిత్యే అధ సూర్యస్య  
3 ముప్యయన్ చక్రం 4 అవివే 5 రపాంసి॥—

- 
- |                                     |                                             |
|-------------------------------------|---------------------------------------------|
| 1. అశుషం=అశనాతుడు.                  | } ఇవి రెండును 'శుష్ణ'న వర్ణించు విశేషణములు. |
| 2. కుయవం=పంటల నాశనముచేయువాడు.       |                                             |
| 3. ముప్యయన్=దొంగిలించు, లేక హరించు. |                                             |
| 4. అవివే=నాశనముచేయుట.               |                                             |
| 5. అపాంసి=విపత్తులు.                |                                             |

మొదటి రెండుపంక్తులకు అర్థము:— ఓ యింద్రా !  
 నీవుగోవులను విడిపించుటకై ‘కుత్స’తోకలిసి, అశనాతురు  
 డును, పంటలనాశనముచేయువాడునునగు శుష్ణతో (వృత్తు  
 నితో) పోరాడుచున్నావు. ఇంతవరకును దీనియర్థము సరళ  
 ముగ నే యున్నది.—

ఇక చివరరెండుపంక్తులు బహుక్లిష్టముగ నున్నవి:—  
 “దశప్రపిత్యే”యను పదమును వదలివేసి చూచినచో— “నీవు  
 సూర్యచక్రమును హరించి విపత్తులను నాశనమొనర్చితివి”—  
 అని అర్థముతేలుచున్నది. ఇంతవరకుబాగుగ నేయున్నది. మన  
 మిక “దశప్రపిత్యే” యను పదమునకర్థము లాగవలెను. ఈ  
 గాఢనేవర్ణింపుచు IV, 16, 12 లో— శుష్ణుడు పగటియొక్క  
 “ప్రపిత్య” మందుచంపబడెను—(అహ్నః ప్రపిత్యేనిబర్హీః)-  
 అనియున్నది. కనుక, యిచ్చట, ‘ప్రపిత్యే’యను శబ్దము కాల  
 మునుసూచించుచున్నది. మరియు V, 31, 7 లో—ఇంద్రుడు  
 “ప్రపిత్య”మునుజేరి (ప్రపిత్యంయాన్) శుష్ణుడొనర్చు దుండగ  
 ములను నిలిపివేసెను—అని యున్నది.

కనుక, VI, 31, 3 లోనున్న “దశప్రపిత్యే”  
 IV, 16, 12 ... .. “అహ్నఃప్రపిత్యే”  
 V, 31, 7 ... .. “ప్రపిత్యం యాన్”

ఈమూడింటిలోనున్న “ప్రపిత్య” శబ్దములకన్నిటికిని  
 ఒకటే యర్థముచెప్పితిరవలెను. ఈయర్థమేమో పండితుల్గు

స్పష్టపరుపలేదు. పలువురుపలురీతులుగచెప్పిరి. కనుక, భావము స్ఫుటముగనున్న మఱికొన్నివాక్యములను పరిశీలించిచూతము. VII, 41, 4; VIII, 1, 29 ఉత్తేదానీం భగవంతఃస్యామోత ప్రపిత్య ఉతమధ్యే అహ్నిం । ఉతోదితా మఘవః సూర్యస్య వయం దేవానాం సుమతౌస్యామ్॥మమత్వా సూర అదితే మమ మధ్యం దినేదివః । మమ ప్రపిత్యే అపిశర్వరే వసవాస్తా మాసో అవృత్సత్ ॥ “ప్రపిత్యే” శబ్దము పగటియొక్క ప్రథమ (ఉదితా,) మధ్య (మధ్యే) భాగములకంటె భిన్నమైనదిగ చెప్పబడినది. కనుక, “ప్రపిత్యే” యనగ పగటియొక్క చరమభాగమను భావముస్ఫుటముగ తేలుచున్నది. మహీ ధరుడుకూడ యీసందర్భమున “ప్రపిత్యే” యనగ “ప్రపతనే”-లేక “అస్తమయే” యని యర్థముచేసియున్నాడు. ఈయర్థమునుబట్టి చూచినచో IV, 16, 12-నకు “శుష్టుడు పగటియొక్క చరమభాగమందు చంపబడె” నని తేలుచున్నది. కనుక, VI, 31, 3 లో-నున్న “దశప్రపిత్యే” అను పదమునకు “పడింటియొక్క చరమభాగమందు” అని అర్థము చెప్పితిరవలెను. (అనగ, పడినెలలయొక్క అంతమందు, లేక ‘దశమాసాంతమందు’ అను భావము తేలుచున్నది.) కాని, పదపాఠమందు “దశప్రపిత్యే”యను దానినొకటే సమాసముగ గ్రహింపక, దశ, “ప్రపిత్యే” యను రెండు స్వతంత్రశబ్దములుగ్రహించుటచే పండితులకు దీనియర్థము బోధపడలేదు. కాని, నేనిప్పుడు “దశప్రపిత్యే” యను దానిని

యేకసమాసముగ గ్రహించి అర్థము చెప్పుచున్నాను. పదపాఠమే శుద్ధమైనదానినిగ మనము గ్రహింపవలసినపని లేదు. దానిలోకూడ తప్పులుగలవు. అందుచేతనే, శాయనాచార్యులవారును, యాస్కాచార్యులవారును కూడ, అచ్చట అచ్చట కొన్ని పదపాఠములలో సవరణలుచేసియే యున్నారు. కాన నేనిప్పు డవలంబింపబోవు పద్ధతి క్రొత్తదికాదు. సహజమును, సరళమును నగు భావార్థము కుదరనప్పుడు పదపాఠమందు సవరణచేయుట సాంప్రదాయకమే యైయున్నది. ఈ యర్థముచు గ్రహించినచో, మనము చర్చించుచున్న శ్లోక భాగమున కీరీతిగ అర్థము తేలుచున్నది.

“పదింటియొక్క చరమభాగమందు నీవు సూర్యచక్రమును హరించి, విపత్తులను నాశనమొనర్చితివి” - ఈ వాక్యము శుష్ణవధాకాలమును సూచించుచున్నదనుటకుసందేహములేదు. ఇక, “పదింటియొక్క చరమభాగమ”నగ అర్థమేమి? పదియనగ, పదిదినములా? లేక పదినెలలా? పదిదినము లనుటకువీలులేదు. అట్లయినచో, శుష్ణవధ (వృత్రవధ) పదిదినముల కొకపర్యాయము జరుగుచున్నదని చెప్పువలసివచ్చును. కనుక, మనము పదిమాసములనియే చెప్పితిరవలెను. పదిమాసముల చివరభాగమందు (దశమాసాంతమందు) ‘శుష్ణ’ వధింపబడెను. ఈరీతిగ, “దశప్రపిత్యే”యనగ “దశమాసాంతమంద”ని యర్థము నిర్ణయించితిమి. దీనివలన, వృత్రవధాకాలమును, సూర్యచక్రహరణకాలమును నిర్ణయించుటకు సందేహములేదు.



యింపబడుచున్నది. ఈనిర్ణయము మన మిదివరకుచేసిన నిర్ణయముతో సర్వవిధముల సరిపోవుచునేయున్నది. ఈగాథకూడ పదిమాసముల సూర్యరశ్మిగల ధ్రువమండలమునే సూచింపుచున్నది.

—\* విష్ణుని త్రిపాదములు. \*—

ధ్రువమండల లక్షణములను దెలుపు గాథలు మఱికొన్ని గలవు. వానినిట క్లుప్తముగ విచారితము వానిలో మొదటిది విష్ణుపాదములను గూర్చి చెప్పుచున్నది. విష్ణుని త్రిపాదములను గూర్చి ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో పేర్కొనబడియున్నది. ఈ పాదము లెచ్చుటెచ్చట నున్నవో పండితు లేకగ్రీవముగ చెప్పియుండలేదు. పలువురు పలురీతులుగ చెప్పియున్నారు. సూర్యుని ఉదయ, మధ్యందిన, అస్తమయములే యీమూడు పాదములుగ వర్ణింపబడినవని మాక్సిముల్లరు పండితుడు తలంచుచున్నాడు. ఈ విష్ణుపాదములే పురాణములలో వామన మూర్తియొక్క మూడడుగులుగ వర్ణింపబయున్నవి. ఇచ్చట విష్ణుడనగ సూర్యుడని పండితులందరును ఒప్పకొనియేయున్నారు. దీనిని గూర్చి అభిప్రాయభేదములేదు. కాని, యీమూడు పాదములును సూర్యుని దైనికగతిని దెలుపునా? లేక వార్షిక గతిని దెలుపునా యను విషయమై పండితులు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు. ఈ రెంటిలో నే యభిప్రాయము సరియైనదో మన మిప్పుడు నిర్ణయింపవలసి యున్నది. “విష్ణుడు నాలుగుపేర్లతోనున్న తన తొంబదిగురములను

చక్రాకారముగ పరుగెత్తించుచున్నాడు ” అని ఋ I, 55, 6 చెప్పుచున్నది. దీనివలన, ఒక్కొక్కదానిలో తొంబది దినములుగల నాలుగు ఋతువులు ( మొత్తము  $90 \times 4 = 360$  దినములు) సూచింపబడుచున్నవి. దీనినిబట్టి, సూర్యుని వార్షిక గతియే విష్ణుకార్యములకు మూలాధారముగ నున్నదని స్పష్టమగుచున్నది. అదిగాక, విష్ణుడు యింద్రసఖుడనియు, వృత్రవధయం దాతని కెంతయో సహాయము చేసెననియు ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో వర్ణింపబడియున్నది. [ IV, 18, 11; I, 156, 4; VII, 99, 4, 5 ]. కనుక, వృత్రవధకాలమందు విష్ణువు అధోలోకసముద్రమందు, యింద్రునకు కుడిభుజమైనీలుచున్నాడనుట స్పష్టము. కనుక, విష్ణుని మూడుపాదములలో నొకపాదము అధోలోకసముద్రమం దుండితీరవలెను. అందుచేతనే, యీ మూడువిష్ణుపాదములలో రెండుమాత్రమే మానవులకు గాన్పించుననియు, కూడవది పశుపక్ష్యాదులకు గాని, నరులకుగాని గాన్పించదనియు ఋ I, 155, 5—చెప్పుచున్నది. ఈఅధోలోకము చీకటిమయముగను, జలమయముగ నుండి నరుల కదృశ్యముగ నుండునని మన మిదివరకే చెప్పియున్నాము. కనుక, యీఅధోలోకమందున్న విష్ణుపాదము కూడ మన కదృశ్యముగనే యున్నదనుట సహజముగనే యున్నది. వేయేల, సూర్యుని వార్షికగమనమే మూడు విష్ణుపాదములుగ వర్ణింపబడినది. సూర్యుడు ఋషిజముపైనుండి ప్రజలకు గాన్పించుకాలము విష్ణుని రెండుపాదము

లగును. తమపరి సూర్యుడు క్షీతిజము క్రిందికి గ్రుంకిపోయి దీర్ఘరాత్రిని గల్గించినప్పుడు అదృశ్యమగు విష్ణుని మూడవ పాద మేర్పడుచున్నది. ఈ మూడవపాదమందే విష్ణు డిండ్రునకు వృత్రవధయందు సహాయము చేసెను.

ఇంద్ర శంబరుల పోరాటము శరదృతువు ౪౦ వ తిథి నాడు ప్రారంభమయ్యెనని యిదివరకు నిర్ణయించి యుంటిమి. దీనివలన ఘమాకు ౮ నెలల సూర్యరశ్మియు, ౪ నెలల దీర్ఘరాత్రియు సూచింపబడుచున్నది. ౮ నెలల సూర్యరశ్మియే విష్ణునకు (సూర్యునకు) రెండుపాదములగును యీపాదము లందరికిని గాన్పించును. ౪ నెలల దీర్ఘరాత్రియే విష్ణునకు (సూర్యునకు) మూడవపాదమగును. ఇది యెవరికిని గన్పింపదు. విష్ణువు సంవత్సరములో ౪ నెలలు నిద్రించునని పురాణములు చెప్పుచున్నవి. దీనివలన కూడ ౪ మాసముల దీర్ఘరాత్రియే సూచింపబడుచున్నది. విష్ణువు సముద్రమధ్యమందు అహి పర్యంకమందు నిద్రించునట. ఈ సముద్రమే అథోలోకమగు నున్న దివ్యజల (ఆపః) సముద్రము; యీ అహియే వృత్రాసురుడు; యీ నిద్రసంవత్సరముయొక్క చరమభాగమగు \* హేమంతమందే జరుగును. విష్ణుని నాలుగుమాసములనిద్రయు, అతనిమూడవపాదమును-ఒకే భావమును దెలుపుచున్నవి. అనగ, నీనివలన ఉత్తరార్ధ్రవమండల దీర్ఘరాత్రి (౪ మాసముల దీర్ఘ

\* కాని, యిటీవల ప్రబలిన మేఘసిద్ధాంతముచే పండితు లీ నిద్రావర్ణకాలమునకు మార్చిరి. ఇది పొరబాటు.

రాత్రి) సూచింపబడుచున్నది. గ్రీకుగాథలలోకూడ “ఫిర్గియక్” అను దేవత శీతకాలమందు నిద్రించి, వేసవికాలమందు పని చేయునట ! ఇట్టికథయే ఐరిషుగాథలలోకూడగలదు. ఇవన్నియు ఉత్తరధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రినే సూచింపుచున్నవి.

ఈ పౌరాణికగాథ నటుంచి, యాయర్థమునే దెలుపు యింకొక వైదికగాథనెత్తికొందము. ఋ VII, 100, 6-లో విష్ణునకు “శిషివిష్ణు” యను అశ్లీలనామ మొకటి ప్రయోగింపబడినది. “శిషివిష్ణు”, శబ్దము అశ్లీలార్థమును దెలుపుచున్నదని (కుత్సితార్థీయం) యాస్కాచార్యులవారికి పూర్వులైన ఔపమన్యవ పండితులు చెప్పియున్నారు. “శిషివిష్ణు” యనగ, — “శేషః ఇవ నిర్వేష్టితః” — మేధ్రమువలె కప్పబడియున్న — అనిగాని, లేక “అప్రతిపన్నరశ్మిః” — కాంతిమాసిన — అనిగాని, రెండువిధములుగ శాయనులవా రర్థముజేసియున్నారు. అయినను, యీబూతుపదమును విష్ణుమూర్తికి ప్రయోగించుట కిష్టములేక శాయనులవారు “శిషివిష్ణు” పదమునకు యింకొక మంచియర్థమును గల్పింపజూచిరి. “శిషివిష్ణు” యనగ, “ఎవని కిరణములు ( శిపయః ) ప్రదర్శితమగుచున్నవో (ఆవిష్టాః) ఆతడు శిషివిష్ణుడు!” ఎవడు తేజోమూర్తిగ వెలుంగుచున్నాడో ఆతడు శిషివిష్ణుడని శాయనులవారిొక మంచియర్థమును గల్పించిరి. కాని, శాయనుల వారు తమయసాధారణప్రజ్ఞచే నెంతయత్నించినను “శిషివిష్ణు” శబ్దమున కిప్పటికిని అశ్లీలార్థమే సంస్కృతవాఙ్మయమందు స్థిరముగనిలిచియున్నది. “శిషివిష్ణు”

యనగ “వెండుకలు రాలిపోయిన” లేక “కుదుర్చుటకువీలు లేని చర్మరోగముచే బాధపడుచున్న”- యను అసహ్యార్థ మిప్పటికిని సంస్కృతమందు నిలిచి యేయున్నది. “శిషి” యనగ “పశవః” అని అర్థముచెప్పి తైత్తిరీయ సంహితాకారులుకూడ విష్ణునకు మంచిపేరుబెట్ట జూచిరి. కాని, యీయత్నము లన్నియు నిష్ఫలములయ్యెను. ఈపదమిప్పటికిని “కుత్సి తార్థీయము” గనే (బూతుమాటగనే) గ్రహింపపడుచున్నది. విష్ణున కీఅశ్లీలమైన పేరెల్లువచ్చెనో చూతముగాక! ఋVII, 5, 6 లో భక్తుడనగు నేను... యీచినమున “శిషివిష్ణు” యను నీనామమును భజించుచున్నాను. బలహీనుడనగు నేను బలవంతుడవగు నిన్ను కొనియాడుచున్నాను—నీవీలోకమున కావల, అధోలోకమందు నివసించుచున్నావు. (క్షయంతం అస్యరజసః పరాకే) “ఓవిష్ణూ! నేను “శిషివిష్ణు”డనని నీవుచెప్పు కొనుటలో తప్పేమియున్నది? యుద్ధమందు నీవు మారువేష మును ధరించియున్నావు గనుక, యీవేషమును (వర్షన్) మాడ్చుస్థినుండి దాచకుము.”-అను వర్ణనగలదు. “ఈలోకమున కావల” “అధోలోకమందు నివసించుచున్నావు” (రజసఃపరా కే)-అనుమాటలవలన యీఋక్కు-యొక్క భావార్థ మంతయు కరతలామకలమగుచున్నది. విష్ణు డీయధోలోకమందుండగ అతనికి “శిషివిష్ణు”డను నశ్లీలనామధేయము గలిగెను. గాఢాంధకారపూరితమగు నీలోకమునకు పోవుటచే విష్ణుమూర్తి నల్లని యావరణములో మూసికొనిపోయెను. అందుచే అతనికి

శిషివిష్ణుడు (మేఘమువలె మూసికొనిపోయినవాడు) అను బూతుపేరు వచ్చెను. “ఈ అశ్లీలనామముచే నీవు సిగ్గుపడవలసిన పనిలేద”ని భక్తుడు విష్ణునితో చెప్పుచున్నాడు. ఏల ననగ, యీరూపము, అధోలోకమందు అసురులతో పోరాడవలసి వచ్చినప్పుడు, తాత్కాలికముగ ధరింపబడినదే గాని శాశ్వతమైనదిగాదు. కాన, దీని విషయమై యెవరును అసహ్యించుకొనవలసిన పనిలేదని విష్ణుభక్తుడు తలంచుచున్నాడు. ఇప్పుడు యుద్ధము ముగిసినది గనుక, “నీ నిజస్వరూపమును (వర్పన్) మాకు చూపవలసినదని భక్తుడు ప్రార్థించుచున్నాడు. ఈ ఋక్కు-నకు నిజమైన అర్థమిది. సూర్యుడు క్షీతిజలముపై మహాతేజోవంతముగ వెలుగుచున్నప్పుడు “బృహచ్చేపు”డుగ వర్ణింపబడెను. కనుక, అధోలోకమందు దీర్ఘకాలము హీనతేజుడై గాఢాంధకారములో మునిగియున్నప్పుడు సూర్యుడు “శిషివిష్ణు”డుగ వర్ణింపబడుట సమంజసముగనే యున్నది. దీనికై విష్ణుమూర్తిగాని, విష్ణుభక్తులుగాని సిగ్గుపడవలసినపని యీవంతయైనను లేదు. తదుపరి ప్రబలిత పురాణములలో యీ భావమునే విష్ణుమూర్తియొక్క నిద్రగ వర్ణించిరి. నిద్రయన్నను, రోగమన్నను ఒకటే భావము. విష్ణుమూర్తి నల్లని యాచ్ఛాదనమునుధరించి, పాతాళలోకమునకుపోయి, అసురుల నెత్తిపై తనమూడవ పాదమునుంచెనన్నను, లేక నల్లనికవచమును ధరించి వృత్రవధయందు యింగ్లనునకు సహాయముచేసెనన్నను ఒకటే భావము. ఈకథలన్నియు ఉత్తరార్ధవమండల దీర్ఘరాత్రినే దెలుపుచున్నవి.

విష్ణునివలెనే యీవిశ్వమునంతను చుట్టివచ్చుచుండు తదితర దేవతాస్థానములను పరిశీలించిచూచినను యీసిద్ధాంతమే ధ్రువపడుచున్నది. “సవిత్రి” యను దేవత ప్రపంచమునంతను (రజాంసి) చుట్టివచ్చును. సవిత్రికిమూడులోకములు (ద్యావః) గలవు. వీనిలోరెండు దగ్గరనున్నవి; మూడవది యమలోకములో నున్నది. (అనగ, అథోలోకమందున్నది.) ప్రపంచమును చుట్టివచ్చు రెండవ దేవత అగ్ని. అగ్నికిమూడు స్థానములుగలవు. మొదటిది సముద్రమందా; రెండవది దివియందు; మూడవది నీటియందు (అప్పు) అగ్ని తేజము త్రివిధములు; అగ్నిత్రిశిరుడట. అతనికిమూడునాలుక లున్నవట; అగ్ని యొక్కమూడవస్థానము ఒక్క-విష్ణునకుమాత్రమే తెలియునట. అనగ, యిదివిష్ణునిమూడవపాదమునకుసరిపోవుచున్నది. మరియు, అగ్నితస్థయూర్ధ్వ (ఉపమ) పాదముతోపవిత్రములగు గోవులను కాపాడుచున్నాడని ఋ V, 31, 31 చెప్పుచున్నది. ఈ వర్ణన విష్ణుని యూర్ధ్వపాదవర్ణనముతో సరిపోవుచున్నది. ఎట్లనగ, విష్ణుని యూర్ధ్వపాదమునుండి తేనె ప్రవాహములు ప్రవహించుననియు, యీ పాదమందు గోవులున్నవనియు I, 154, 5, 6, చెప్పుచున్నది. ఈవిధముగ అగ్నిపాదములును, విష్ణుపాదములును ఒకేభావమును దెలుపుచున్నవి. ఇచ్చట అగ్నియన్నను, విష్ణుడన్నను సూర్యుడనియే అర్థము. ఈ యిరువురే గాక అగ్నినులుకూడ ప్రపంచమును చుట్టి వచ్చువారే. (పరిబ్రుజ్). వీరికికూడ మూడుస్థానములు గలవు. వీరి రథము

యీ మూడుస్థానములందును సమానముగనే (సమానయోజనః) పోవును. ఈ కథమునకు మూడుచక్రము లున్నవి. వీనిలో మూడవ చక్రము యెవరికిని గనపడకుండ యొకానొక రహస్యమైన గుహయందున్నదట. ఈవర్ణన విష్ణుని మూడవ పాదవర్ణనతో సరిపోవుచున్నది. ఈరీతిగ ప్రపంచమునంతను చుట్టివచ్చు దేవతలందరియొక్క తృతీయస్థానములు ఒకేరీతిగ వర్ణింపబడియున్నవి. కనుక, యీతృతీయస్థానము (లేక పాదము) అధోలోకమునే సూచింపుచున్నదనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు. అందుచే, ధృవమండల దీర్ఘరాత్రికి మరింతబలమైన ప్రమాణము దొరుకుచున్నది.

—\* “త్రిత ఆప్త్య” \*—

సంవత్సరమును మూడుభాగములుగ చేసి, యీమూటిని మూడువిష్ణుపాదములతో పోల్చియుండిరి. మరియొకచోట, యీమూటిని ముగ్గురు అన్నదమ్ములుగ పోల్చిరి. వీరిలో మొదటి యిద్దరునుకలిసి మూడవవానిని చీకటిగోతిలోనికి త్రోసిరట. ఈ కథయే ఋగ్వేదములో “త్రిత ఆప్త్య” కథగ చెప్పబడియున్నది. ఇదిగాక, శాయనులవారు “శాట్యాయను”ల కథను చెప్పియుండిరి. ఏకత, ద్విత, త్రిత, — అను ముగ్గురు అన్నదమ్ములుగలరట; మొదటియిద్దరుకలిసి మూడవవాడగు “త్రిత” ను చీకటిగోతిలోనికి త్రోసిరట. వాడచ్చటపడి మొరవెట్టుకొనుచుండగ బృహస్పతివచ్చి వానిని పైకిలేపదీసెనట. ఋగ్వేదమందు ఏకత—యను పేరులేదు. కాని, ద్విత, త్రిత, —



పేర్లుగలవు. త్రిత- అనగ, మూడవవాడని యర్థము. ఈ 'త్రిత' కు "ఆప్త్య" — నీటిలోబుట్టినవాడు, లేక నీటిలోనుండువాడు — అను విశేషణము వేదమందుగలదు. ఈతడు, వృత్రవధయందు యుద్రమరుత్తులకు సహాయముచేసెనని ఋగ్వేదము పలు తాన్త్రులలో చెప్పుచున్నది. ఇదిగాక, యీతడొక కూపమందు పడినట్లును, యీతనిమొరవిని, బృహస్పతివచ్చి, పైకితీసి కాపాడినట్లును ఋ I, 105, చెప్పుచున్నది. ఈ సూక్తమందలి వర్ణననుబట్టి యీ "త్రిత" యను నాతనికి జ్యోతిర్దేవతలతో సంబంధమున్నట్లును, దురదృష్టవశమున చీకటిలో పడియున్నట్లును తెలియున్నది. త్రితయొక్క నివాసస్థానము, విష్ణుని తృతీయపాదమువలెనే, యెవరికిని గాన రాకుండ రహస్యముగ నున్నదని IX, 102, 2 చెప్పుచున్నది. ఈ కథనే తూచినట్లుగ పారశీగ్రంథముకూడ చెప్పుచున్నది. ఇంకొక విశేష మేమనగ "త్రేతన" (అనగ, త్రిత) అధోలోకమందు రాక్షసునితో పోరాడునప్పుడు తన అన్నల నిద్దరిని కూడ వెంటబెట్టుకొని వచ్చెనట. ఇదిగాక, ప్రాచీనమగు ఐరిషు భాషయందు "త్రియత్" అనగ సముద్రమని అర్థముగలదు; ఇదికూడ మన సిద్ధాంతమునే సూచించుచున్నది.

పండితలోకమునకు ఉత్తరద్రువసిద్ధాంతము తెలియ నందున, యీ కథయొక్క భావార్థము వారికి గోచరము కాలేదు. ఈదేవతకు "త్రిత" (మూడవవాడు) అను సంఖ్యా వాచకనామ మేలకలిగెనో పండితులు గ్రహింపలేకపోయిరి.

కావున, త్రితశబ్దము తప్పనియు, “తృత”శబ్దమే అసలు సరియైన మాటయనియు మాక్సిముల్లరుపండితు డూహించుచున్నాడు. “తృత”శబ్దము, “త్రా=దాటుట”యను ధాతువు నుండి యుత్పన్నమగును. కనుక, “తృత”యనగ, సముద్రమును దాటుచున్న సూర్యుడని మాక్సిముల్లరు పండితు డూహించుచున్నాడు. (దీనిని, “తరణి”యను సూర్యనామముతో పోల్పవచ్చును.) దీనివలన, నిత్యమును సముద్రమందు గ్రుంకుచుండు సూర్యుడు సూచింపబడుచున్నాడని మాక్సిముల్లరుగారి యభిప్రాయము. “త్రిత”యొక్క నివాసస్థానము అంతులేని గాఢాంధకారపూరితముగ నున్న ఆ సముద్రమేయనియు (అనారంభణం తమస్) దీనినుండియే అత్రి, వందన, మొదలగు జ్యోతిర్దేవతలు నిత్యమును బయటికి వచ్చుచుండురనియు మాక్సిముల్లరుగారు వ్రాసియున్నారు. ఈ వాక్యములో — “నిత్యమును” — అను ఒక్కమాటను తీసివేసినచో సర్వమును మాకు అంగీకారమే. ధ్రువసిద్ధాంతము తెలియనందున మాక్సిముల్లరుగారు గురికి ఒక నూలువాసి తప్పిపోయిరి. సంవత్సరమును మూడుభాగములుగ చేసినచో, మూడవభాగము ధ్రువమండలమందు దీర్ఘరాత్రిగ నుండును. దీనినే ఒక దేవతగ పోల్చినచో యీదేవతకు “త్రిత” యను నామము సార్థకమగును. తదుపరి వర్ణనమంతయు తూచినట్లు సరిపోవును. ఈ సంఖ్యావాచకనామము ఒక్క వేదమందే గాక, పారశీక, గ్రీకు, ఐరిషు గ్రంథములలో సైతమున్నప్పుడు

దీనిని తప్పనుట బహు సాహసము. ఒకానొక శబ్దములో నంతర్గర్భితమైయున్న భౌవార్థము బోధపడనప్పుడు మహా పండితులునైత మెన్నిపాట్లు బడవలసివచ్చునో దీనినిబట్టి మనము గ్రహింపవచ్చును. మాక్సిముల్లరుగారికి యీ ధ్రువ సిద్ధాంతకీలక మేమాత్రమైన తెలిసియున్నచో వాటిట్టి సాహస మున కొడిగట్టవలసిన పనియుండెడిది కాదు.

—: ఆప: :—

దివ్యజలమునుగూర్చి చెప్పవలసిన దంతయు నిదివరకే చెప్పియుంటిమి. కనుక, యీజలదేవతయొక్క స్వరూపస్వభావముల నిచ్చుట క్లుప్తముగ మరియొకసారి వివరించెదను. క్షీతి జముక్రిందనున్న అధోలోకము తలక్రిందుగ బోర్లించిన పాత్ర వలెనున్నది. ఇది జలపూరితమును, గాఢాంధకారపూరితమును నై యున్నది. కనుక, దీనికి అంతులేని చీకటి ప్రదేశమనియు, అడుగులేని సముద్రమనియుపేర్లు వచ్చెను. ఈసముద్రము చుట్టును షర్వతపంక్తి యొకటిగలదు. తిర్యగూర్ధ్వ లోకములను వేరుబరచురాతిగోడగ యీషర్వత పంక్తినెంచవచ్చును. ఈషర్వతపంక్తిలో కొన్నిబిలములుగలవు. వృత్రు డీసముద్రమందుండి తనదేహమును పెంచి, యీబిలముల నన్నిటిని మూసివేయుటచే, దీనిలోని నీరు పైకిప్రవహింపక, అండ నిర్బంధింపబడిపోయెను. అంతట, యింద్రుడు వచ్చి, వృత్రుని సంహరించి, 'యీకొండబిలములను ఖాళీచేయుటచే లోపల నున్ననీరు యీవలికివచ్చి ఊర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించెను.

ఈరీతిగ, కొండలతోడను, చీకటితోడను నిండియున్న యీ యధోలోకసముద్రము రాక్షసులకును, దుష్టగ్రహములకును, నివాసస్థానమయ్యెననియు, ఇదియే దేవదానవుల (చీకటి, వెలుతురుల) యుద్ధరంగ మయ్యెననియు, వృత్ర, భుజ్య, సప్తవధ్రి, త్రిత—గాధలవలన తెలియుచున్నది. సూర్య, అగ్ని, విష్ణు, అశ్విన, త్రితాది జ్యోతిర్దేవతలు తమ వార్షికసంచారమందీ సముద్రజలములలో కొంతకాల ముండవలసివచ్చెననియు కూడ తెలియుచున్నది. విష్ణు డీసంద్రమందే నిద్రించెను; యీసంద్రమునుండియే సప్తదివ్యవాహిను లూర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించి తమవెంట సప్తసూర్యులను పైకిగొనిపోయి ధ్రువమండలమందున్న ఆర్యులకు యేడుమాసముల సూర్యరస్మిని గల్పించి, పిమ్మట మరలివచ్చి యీ సంద్రమందే గలిసెను. ఈవిధముగ, గగనమార్గమున ప్రవహించు దివ్యజలవాహినుల నుండియే భూప్రజలకు వర్షముగలిగి ఓషధులు మొలచెను. ఈ సముద్రము పశ్చిమమునుండి తూర్పునకు వ్యాపించి పాతాళమందున్న మూడులోకములను నింపుచున్నది. కొండగోడలమధ్యనున్న యీసంద్రమందే వృత్రుడు ఆవులను బంధించెను. ఇదియే యమ, వరుణుల రాజ్యము; ఇందే పితరులు నివసించురు. పైనున్న భూమ్యాకాశము లేరీతిగ 3, 2, ౧౦, లోకములుగ విభజింపబడియున్నవో, యీయధోలోక సముద్రముకూడ అదేరీతిగ 3, 2, ౧౦, విధములుగ విభజింపబడియున్నది.

వైదికగాథలయొక్కయు, వీనినిబట్టి తదుపరి బయల్పడ  
 లిన పౌరాణికగాథలయొక్కయు నిజమగు భావార్థమును  
 తెలిసికొనగోరినచో యీదివ్యజలములయొక్క నిజమైన స్వ  
 రూపస్వభావములను చక్కగ తెలిసికొనుట యెంతయో ఆప  
 శ్యమైయున్నది. దీని నిజస్వభావము తెలియనిచో ఆగాథ  
 లన్నియు అయోమయముగ దోచును. వేదమందు పేర్కొన  
 బడిన యీ దివ్యజల లక్షణములనే యిటీవల మనవారు  
 భూమిపైనున్న సముద్రజలముల కంటగట్టిరి. సముద్రమును  
 వర్ణింపుచు భర్తృహరి మహాయోగి యీ లక్షణములనే  
 పేర్కొని యున్నాడు.

భర్తృహరి:- నీతిశతకం : పరోపకారపద్ధతి:-

శ్లో॥ ఇతః స్వపితృకేశవః కులమిత స్తదీయ ద్విషా  
 మితశ్చశరణార్థినాం శిఖరిణాం గణాః శేరతే  
 ఇతోఽపి బడబానలః సహసమస్తసంవర్తకై  
 రహోవితతమూర్జితం భరసహంస సిన్ధోర్వపుః॥

చ॥ ఒకయెడఁ బవ్వళించు హరి ♦ యొక్కయెడఁ

[ వసియించు రాక్షస

ప్రకరము లొక్కచో నడఁగుఁ ♦ బర్వతసంఘము

[ లొక్కెడఁ బలా

హకములతోడ నుండు బడ ♦ బాగ్నియు విస్తృత

[ మూర్జితంబును

ప్రకటభరక్షమం బగుచు ♦ భాసిలు నొర సముద్ర

[ మెంతయు

తా॥ సముద్రము తనయందొక్కచోట విష్ణుని, ఒక్కచోట రక్కసులను, ఒక్కచోట పర్వతసమూహమును, ఒక్కచోట బడబాసలంబును వహించియున్నది; ఆహా ! దీని మహత్వమెంత గొప్పయైనది. ఇందు పేర్కొనబడిన ప్రతీలక్షణమును మనము పైనవివరించిన దివ్యజలసముద్ర లక్షణముల మీదనే యాధారపడియున్నది. యూగోపియక్ భావలలో సముద్రమునకు “ ఓషక్ ” అని పేరుగలదు. ఈశబ్దము “ ఆశయాన ” - కప్పుచున్న, - ప్రపంచమును చుట్టియున్న - అను సంస్కృతమూలమునుండియే పుట్టినది. “ ఓకేనస్ ” అను గ్రీకుశబ్దముకూడ దీనితో సమానార్థకమైయున్నది. దివ్యజలము ప్రపంచమునంతను చుట్టియున్నదను భావము, వేదమందు ప్రసిద్ధమేగద. ఈదివ్యజలలక్షణమే మనమామూలు సముద్రమునకుకూడ — అంటగట్టుటచే సముద్రమునకు — ప్రపంచమును చుట్టివచ్చునట్టి — పేరువచ్చెను. వైదికగాథల కన్నిటికిని యీదివ్యజలమే మూలాధారముగాన, యీ జలదేవత వైదికదేవతలందు మిక్కిలి ప్రధానమైనదిగ గ్రహింపబడుచున్నది. దీనికున్న నిజకారణ మిదియే.

—\* సప్త, దశవిధ విభాగములు \*—

భూమ్యాకాశములును, పాతాళమును 3, 2, ౧౦ విధములుగ విభజింపబడియున్నదని పైన వివరించితిమి. ప్రాచీన యాజ్ఞికులు తమ యజ్ఞములను ౭, ౯, ౧౦ నెలలో పూర్తి చేయుచుండిరి. వైదికవాఙ్మయమందును, తదితర ఆర్యసంత

తుల ప్రాచీన గ్రంథములందును సప్తవిధవిభాగము సర్వ సాధారణముగ గన్పట్టుచున్నది. ఈ విభాగములు పలురీతులుగ గన్పట్టుచున్నవి. కనుక, యీ విభాగములకు సంబంధించిన యంశములనెల్ల నిచ్చట క్రోడీకరించి, యేసుత్రముపై యీ విభాగములు చేయబడినవో పరిశోధింపవలసియున్నది. వీనిలో సప్త, దశ, విభాగములు ప్రధానములుగ గన్పట్టుచున్నవి. కనుక వేదవాఙ్మయమందీ విభాగము లెంతవరకు ప్రాకియున్నవో చూతము.

సూర్యుడు:— సూర్యునకు యేడు గుర్రములు గలవు. (సప్తాశ్వ) V, 45, 9. సూర్యరథమునకు యేడు చక్రములు గలవు. యేడు గుర్రము లీరథమును లాగుచున్నవి; లేక యేడు పేర్లుగల ఒక గుర్రమే యీరథమును లాగుచున్నది I, 164, 3. సూర్యరథమునకు యేడు హరితములు గలవు— I, 50, 8. అంతేగాక, సూర్యరథమునకు పది గుర్రములు కట్టబడినవి — IX, 63, 9. సంవత్సరదేవతయొక్క చక్రమును పదిగుర్రములు లాగుచున్నవి. — I, 164, 14. మరియు, సూర్యరథమునకు యెనిమిదిచక్రములు (అష్టా-చక్ర) గలవని అథర్వవేదము XI, 4, 22 చెప్పుచున్నది.

ఇంద్రుడు:— ఇంద్రునకు “సప్త-రశ్మి” యను బిరుదు గలదు II, 12, 12; అతని రథముకూడ “సప్త-రశ్మి” యేనట— VI, 44, 24. కాని, మరియొకచోట యింద్రుని రథమున పది తెల్లగుర్రములు లాగుచున్నవని చెప్పిరి— V, 33, 8.

ఇంద్రుడు “క్రొత్త పదియవవాడు” (దశమం నవం) అని VIII, 24, 23. చెప్పుచున్నది. ఇంద్రుని ఆత్మ పది విధములుగ చరింపుచున్నదని (ఇంద్రస్య ఆత్మానం దశథా చరంతం) తైత్తిరీయ ఆరణ్యకము III, 11, 1 చెప్పుచున్నది. వెరెత్రఘ్ను (వృత్రఘ్ను)ని యొక్క దశావతారములు పారశీగ్రంథమందు పేర్కొనబడియున్నవి. ఇంద్రభక్తులచో “దశద్యు” అను నాతడు కలడు - I, 33, 14; VI, 26, 4. దశోణి, దశమాయా, యనువార లద్యోతనకు లొంగునట్లు ఇంద్రుడు చేసెనని VI, 20, 8 చెప్పుచున్నది. ఇంద్రుడు సోమరసమును త్రాగి నప్పుడు అతనివెంట దశోణ్య, దశశిప్ర - యను వారలుకూడ కలరు. VIII, 52, 2.

సోమ, పూషా:— వీరికి గీ కిరణములును, 2 చక్రములును గలవు. II, 40, 3. సోమునకు ౧౦ కిరణములుగలవు రశ్మయః - IX, 97, 23.

అగ్ని:— అగ్నికి సప్తరశ్మియనిపేరు గలదు (I, 146, 1) అతనికిరణములు యేడని II, 5, 2, స్పష్టముగ చెప్పుచున్నది. అతని గుర్రములకు యేడు నాలుకలు గలవు. III, 6, 2. మరియు, అగ్ని “దశప్రమతి” యని I, 141, 2. చెప్పుచున్నది. X, 51, 3 లో అగ్నియొక్క రహస్యస్థానములు పది పేర్కొనబడినవి. కనిష్ఠుడగు అగ్నికి (నవిష్టాయ) “నవమం” లేక తొమ్మిదవవాడు - అను విశేషము V, 27, 3 లో గలదు.



ధీతులు:— యాజ్ఞోకులొనర్చుప్రార్థనలు లేక ధీతులు యేడని IX, 8, 4 చెప్పుచున్నది. కాని, I, 144, 5 లో వాని సంఖ్య పదియని చెప్పబడినది.

ఆహారపదార్థములు:— ఇవి యేడని III, 4, 7 చెప్పుచున్నది. కాని, I, 122, 13 లో వాని సంఖ్య పదియని గలదు. హవిస్సుపదివిధములుగ చేయబడునని శత|| బ్రా|| I, 8, 1, 34, చెప్పుచున్నది.

హోతృలు:— ఏడురు (III, 10, 4; IV, 2, 15; X, 63, 7.) విప్రులుయేడురు. (III, 7, 7) కాని, III, 39, 5 లో దశగ్వ్యుల సంఖ్య పదిగ చెప్పబడినది. తై|| బ్రా|| II, 2, 1, 1; II, 2, 4, 1—లో హోతృల సంఖ్య పదిగ చెప్పబడినది.

బృహస్పతి:— ప్రథమయాజ్ఞోకుడు: ఇతనికి “సప్తాస్య” యేడని IV, 50, 4 లో గలదు. అధ|| వే|| XX, 88, 4 కూడ యీబిరుదునే యిచ్చుచున్నది. కాని, బృహస్పతి దశాస్యడనియు, దశశీర్షుడనియు అధ|| వే|| IV, 6, 1 చెప్పుచున్నది. “మనపితరుడు” సప్తశీర్షిభక్తిని లేక జ్ఞానమును (ధీ) సంపాదించెనని X, 67, 1 చెప్పుచున్నది.

భూమి:— భూమియొక్క యేడుభాగములు I, 22, 6లో గలవు. కాని, X, 94, 7 లో భూములు పదియని (దశావని) చెప్పబడియున్నది.

గోశాలలు:— అశ్వములు తెరచిన గోశాలలు ‘సప్తాస్య’ ములని (X, 40, 8) చెప్పుచున్నది. కాని, దశవిధగోశాలలు

(దశవ్రజ) VIII, 8, 20; 49, 10; 50, 9 — లలో పేర్కొనబడినవి.

రాజులు:— అర్యమఁ, మిత్ర, వరుణ, రుద్ర, మరుత్త, పూష, భగ, — యను యేడ్గురు రాజులు X, 93, 4— లో పేర్కొనబడిరి. కాని, బంగారమువలెనున్న పదిమందిరాజులను (హిరణ్యసందృష్) VIII, 5, 38 పేర్కొనుచున్నది. పురాతన దేవతలు పదిమందియే యని అధ॥ వే॥ XI, 8, 10 — చెప్పుచున్నది. VII, 83, 7—లో యజ్ఞములు చేయని (అయజ్ఞవః) పదిమంది రాజులు పేర్కొనబడిరి. అర్యముని వివిధరూపములలో (విషు-రూపేషు) సప్తహూత్రీయని చెప్పబడుచున్నాడు X, 64, 5.

పై పట్టికనుబట్టి చూచినచో సప్త, దశ, విధవిభాగములు ప్రతివస్తువునందును ప్రధానముగ గన్పట్టుచున్నవి. ఈ సప్త, దశ, విభాగములేగాక భూమ్యాకాశపాతాళములయొక్క త్రివిధవిభాగమును, దేవతలయొక్క యేకాదశ విధవిభాగమునుగూడ మనము గమనింపవలసియున్నది. మరియు, ఆధర్వవేదము XI, 7, 14—లో తొమ్మిది భూములు, తొమ్మిది సముద్రములు, తొమ్మిది ఆకాశములు పేర్కొనబడియున్నవి. అధర్వశీర్ష — ఉపనిషత్తు — ౬ లో కూడ యీ నవవిధవిభాగము గన్పట్టుచున్నది. ఈ పలువిధవిభాగములయొక్క భావార్థమేమో యాస్కాచార్యాదిపండితులు వివరింపరైరి. భూమ్యాకాశపాతాళములను బట్టి త్రివిధ విభాగములను

సమర్థించినను తక్కిన 2 మొదలు ౧౧ వరకు నున్న పలువిధ విభాగములను సమర్థించు టెట్లు? వీని కర్థమేమి? యే సూత్రాధారముచే యీ విభాగములు గావింపబడినవి? లేక, యేసూత్రము ననుసరింపక యే తలకొకవిధముగ చేసినారా? నవగ్వ, దశగ్వ, సప్తహోత్రుల చరిత్రలవలన మన కీసూత్రము కొంతవరకు గోచరించుచున్నది. సూర్యుని గుర్రము లొకప్పుడు యేడనియు, మరియొకప్పుడు పదియనియు, చెప్పటచే ధ్రువ మండలమందలి యేడుమాసముల సూర్యరశ్మి యొకప్పుడును, పదిమాసముల సూర్యరశ్మి మరియొకప్పుడును సూచింపబడు చున్నవి. ఇదేరీతిగ, తక్కిన వివిధ విభాగములన్నియు ధ్రువ మండలమందున్న 2, ౮, ౯, ౧౦, ౧౧, నెలల సూర్యరశ్మిని సూచించుచున్నవి. ప్రాచీనార్యులు కాపురమున్న ధ్రువమండలములో అక్షాంశభేదములనుబట్టి కొన్నిప్రదేశములలో 2 నెలల సూర్యరశ్మియుండెను; మరికొన్నిచోట్ల ౮ నెలల సూర్యరశ్మియుండెను; మరియు, ౯, ౧౦, ౧౧ నెలల సూర్య రశ్మియున్న ప్రదేశములుకూడ గలవు. అంగిరసులలో నవగ్వ, దశగ్వలు, ప్రధానశాఖలనుటచేతను, సూర్యునకు సప్తాశ్వ నామము ప్రముఖమైన దగుటచేతను, ధ్రువమండలమందు, 2, ౯, ౧౦, నెలల సూర్యరశ్మియున్న ప్రదేశములే మన యార్యులకు ప్రధాన నివాసస్థానములుగ నుండెననియు, తక్కిన, ౮, ౧౧ నెలల సూర్యరశ్మియున్నచో త్లంత ప్రధాన మైనవి గావనియు మనము గ్రహింపవచ్చును.

ఆర్యులొక్క ధ్రువముమీదనే కూర్చునియుండక, ధ్రువమండలమంతటను వ్యాపించియున్నారనుటకు X, 27, 15, సాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. 2, ౮, ౯, ౧౦ “వీరులు” క్రింది నుండియు, పై నుండియు, ముందునుండియు, వెనుకనుండియు, లేచుచున్నారని యీఋక్కు-చెప్పచున్నది మరియు, యింద్రుడు ముందు, వెనుక, క్రింద, పైన, నున్న జనులచే పూజింపబడుచున్నాడని VII, 4, 1 చెప్పచున్నది. ఈరెండుఋక్కులును ఒకేభావమును ధైలుపుచున్నవి. యాజ్ఞకులయొక్క సప్త, అష్ట, నవ, దశ, యేకాదశ, విధ విభాగములు ధ్రువమండలమందంతటను వ్యాపించియున్నవని దీనినిబట్టి తెలియుచున్నది. ఆయాప్రదేశములలో సూర్యరశ్మిగల మాసములసంఖ్యను బట్టి, ఆయాప్రదేశములం దీరీతిగ ప్రతివస్తువునందును వివిధ విభాగములు చేయబడెనని స్పష్టమగుచున్నది. ఈఒక్క సూత్రముపైననేతప్ప, యింకొకవిధముగ యీపలు తెర్రగులగు విభాగములను సమర్థించుటకు వీలులేదు. కనుక, యింత కంటె మంచిసూత్రము నెవరైనను చూపించువరకు మన సిద్ధాంతమే యంగీకార్యముగాక తప్పదు.

—• పదిమందిరాజులు; రావణుడు —

బంగారువంటిరాజులు పదిమందియు (VIII, 5, 38) యజ్ఞములచేయని రాజులు పదిమందియు (VII, 83, 7) గలరని ఋగ్వేదము చెప్పచున్నది. దివోదాస, అతిథిగ్వని కుమారుడగు సుదాసుడనువాడు యజ్ఞములుచేయని యీపది

మందిరాజులతో యుద్ధము చేసెననియు, యాయుద్ధ మందాతనికి యింద్రవరుణులు తోడ్పడిరనియు ఋ VII, 33, 3-5; 83, 81-82 చెప్పుచున్నది. దీనికే “దశరాజ్ఞ” యుద్ధమనిపేరు. సుదాసు డీయుద్ధమందు తనపురోహితుడగు వశిష్ఠునిద్వారా యింద్రసహాయమును బడసెనట. దీనినిబట్టి, ఆర్యులు మొదట ఆర్యావర్తమునకు వచ్చినప్పు డిచ్చటనున్న ఆదిమనివాసులతో చేసినయుద్ధము సూచింపబడుచున్నదని కొందరు పండితు లూహించుచున్నారు. కాని, నాకిది సమంజసముగ గన్పట్టుట లేదు. ఇంద్రుడు అంధకారరాక్షసులతో చేసినయుద్ధమే (X, 120, 6) యీరీతిగ వర్ణింపబడినదని నాతాత్పర్యము. సప్తదాసులను సంహరించిన సందర్భమందును, వృత్రుని సప్తపురములను నాశనమొనర్చిన సందర్భమందును ఇంద్రునకు “సప్తహాన్” యను బిరుదు గలిగెను. ఇంద్రునిచే భేదింపబడిన గాఢాంధకారము (లేక అఘోరోకము) ఒక్క యేడువిధములుగానే గాక, పదివిధములుగ కూడ విభజింపబడియున్నదని యిదివరకే మనముపైన వివరించితిమిగడ. ఇంద్రునకు సప్తవిధవిభాగముపై “సప్తహాన్” అను బిరుదుగలిగినప్పుడు, దశవిధవిభాగముపై యింద్రునకు “దశహాన్” అను పేరేల యుండకూడదు? ఇంద్రునకు “దశహాన్” యను పేరు ఋగ్వేదమందు ప్రత్యక్షముగ లేక పోయినను, యీ దశరాజ్ఞ యుద్ధముయొక్క భావార్థమి “దశహాన్” న్నామమునే సూచింపుచున్నదని నాతాత్పర్యము. ఇంద్రత్రేత్రువులలో, దశమాయ, దశోణి యనువారలు గలరు.

వీరినామములు దశసంఖ్యావాచకములుగ నున్నవి. కనుక, దశసంఖ్యావాచకనామములగు నీరాక్షసులను సంహరించిన యింద్రునకు “దశహాన్” అను పేరు సార్థకమే యగును. (దీనికి సప్తహాన్ అను పేరే సాదృశ్యము.) అయజ్వులగు దశ రాజులతో బాటు, బంగారువలె ప్రకాశించుచున్న పదిమంది రాజులు నైతము పేర్కొనబడిరి. ధ్రువమండలమందు సూర్య రశ్మిగల పదినెలల కధిదేవతలగు దశాదిత్యులే యీరీతిగ వర్ణింపబడిరనుటలో సందేహములేదు. ఈపదిమంది బంగారు రాజులును యాజ్ఞకుల కివ్వబడిరట. అనగ, ప్రాచీనయాజ్ఞకులు యజ్ఞములుచేయుచుండిన పదినెలలు సూచింపబడుచున్నవి ఇంద్రునిచే రక్షింపబడినవారిలో “దశద్యు” — పది విధములుగ ప్రకాశించు వాడొకడు గలడు. ఈయంశముల నన్నిటిని క్రోడీకరించి పరీక్షించినచో, యింద్రశత్రువులగు అంధకారరాక్షసులు యేడు తెరగులుగనే గాక, పదివిధములుగ గూడ వర్ణింపబడియున్నారని తేలుచున్నది. అయజ్వులగు పదిమందిరాజులతో పోరాడుచున్న, సుదాసున కింద్రుడు తోడ్పడెననగ మరల మనయెప్పటికధయేవచ్చుచున్నది. అనగ, దశవిధములుగ విభజింపబడిన అంధకారరాక్షసులతో యింద్రుడు పోరాడుచున్నాడని తాత్పర్యము.

రాజ శబ్దము క్షత్రియులకేగాక, అంగిరసులకుకూడ ప్రయోగింపబడియున్నది. (I, 139, 7) దీనినిబట్టి, “హిరణ్య సందృఘులగు పదిమందిరాజులు,” దశహోత్రులు, దశవిధాం

గిరసులు, పడినెలలు యజ్ఞమొనర్చు పదిమంది దశగ్వలు, — యాశబ్దములన్నియు సమానార్థకములగును. బృహస్పతి అంగిరసులలో ప్రధానుడు. ఈతడు సప్తాస్యూడనియు, దశాస్యూడనియు, దశశీర్షుడనియు, ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. వృత్రాసురుని రాతిగోడలను పగులగొట్టి, అందు బంధింపబడియున్న ఆవులను యాబృహస్పతియే విడిపించెనని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. బృహస్పతి భార్యనెవరో యెత్తికొనిపోగా దేవతలామెను మరల బృహస్పతి కిప్పించిరని X, 109, చెప్పుచున్నది. పోయిన ఉషఃకాలము (భార్య) మరల మానవులకు (బృహస్పతికి) గన్పట్టుటయే యారీతిగ వర్ణింపబడినది. ఇందుడు అహల్యాజారుడని (అహల్యాయై జారః) తైత్తిరీయ ఆరణ్యకము I, 12, 3, 4 చెప్పుచున్నది. ఈకథ సూర్య, ఉషస్సులకు సంబంధించినదని కుమారిల భట్టాచార్యులవారు చెప్పియుండిరి. అహల్య గౌతమఋషి (చాల ఆవులుగలవాడు) భార్యయని యిటీవలి సంస్కృతవాఙ్మయమందు పేర్కొనబడియున్నది. కనుక, అహల్య కథ ఉషస్సునకు సంబంధించిన కథయేయనుట స్పష్టము. ఈ కథయే యింకొక విధముగ X, 109 'లో “బ్రహ్మజాయా” కథగ వర్ణింపబడియున్నది.

ఈ సందర్భమున, రామాయణములోని ప్రధానాంశములు కొన్నిజ్ఞప్తికి వచ్చుచున్నవి. రామాయణమునకు ఐతిహాసిక (Historical) మూలాధారమేమైన కలదాయని విచారించుట మనపనికాదు. రామాయణములో పఠించిన

విషయమును మిక్కిలి విపులముగ వర్ణింపబడియుండుటచే,  
 దీనికేదో ఐతిహాసికాధారముండియే తీరవలెనని గన్పట్టు  
 చున్నది. అయినను, రావణునకు పదితల లెట్లువచ్చెను ? ఇట్టి  
 వికృతపుమానిసి ఐతిహాసిక పురుషు డెట్లుగును ? మరియు,  
 శ్రీరాముని తండ్రికి దశ-రథుడు ( పదిరథములు గలవాడు )  
 అను పేరెట్లువచ్చెను ? కనుక, రామాయణ గ్రంథకారుడు  
 వైదికగాథలలోనున్న కొన్ని యంశములను తీసికొనివచ్చి,  
 అసలుమూలమునందు ఐతిహాసికముగనున్న ప్రధానాంశము  
 లతో సమ్మిళితమొనర్చి యీరామాయణకథ నల్లెనని తెలి  
 యుచున్నది. ఇంద్రశత్రువులలో దశోణి, దశమాయ యను  
 వారలు గలరనియు, దశరాజ్యయుద్ధమందు సుదాసుడు అయ  
 జ్వలగు పదిమంది రాక్షసరాజులతో పోరాడవలసివచ్చెననియు  
 ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. వేదమందు పేర్కొనబడిన  
 యీ పదిమంది రాక్షసరాజులే రామాయణమందు పది  
 తలలు గలిగిన ఒక్కరావణుడుగ వర్ణింపబడియున్నాడు.  
 దీనికి సాదృశముగ, అంగిరసులలో ప్రధానుడగు బృహ  
 స్పతి దశాస్యుడనియు, దశశీర్షుడనియు, వేదమందే గలడు.  
 మరియు, రావణునితమ్ముడు కుంభకర్ణుడు సంవత్సరములో  
 ఆరు నెలలు యెడతెగక నిద్రపోవుచుండుననుటచే ద్రువమండల  
 దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. రావణుడు దేవతలనందరిని  
 బంధిఖానలో బంధించియుంచెననియు, తదుపరి శ్రీరాముడు  
 వారలను విడిపించెననియు, రామాయణము చెప్పుచున్నది.



ఇదేరీతిగ, గ్రీకులుకూడ, తమ దేవతలందరు శీతకాలమందు బండిఖానలో బంధింపబడుదురనియు, వేసవికాలములో విడుదలయగుదురనియు తలంచుచున్నారు. దీనినిబట్టికూడ, ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రియే సూచింపబడుచున్నది. రామాయణములో పేర్కొనబడిన హనుమంతు డెవరు ? ఈతని కీ కోతి పేరెట్లువచ్చెను ? శరద్విషువత్వద్ద దీర్ఘరాత్రిలో బడిపోవుచున్న సూర్యునకు “వృషాకపి” యను పేరు ఋగ్వేదమందు గలదని నే నిదివరకు “మృగశీర్ష” యను గ్రంథమందు వివరించియున్నాను. ఈ దీర్ఘరాత్రిలో పడబోవుచున్న సూర్యుడగు “వృషాకపి”యే రామాయణమందు హనుమంతుడుగ వర్ణింపబడి యుండవచ్చును. హనుమంతుడు సూర్యగ్రహణకాలమందు పుట్టెననుటచే యీ యూహకు కొంత బలము చేకూరుచున్నది. “ఓ ! సీతా ! (నాగేటిచాలా ! ) భక్తునిపై సర్వసంపదల ననుగ్రహింపుము” — అని ఋగ్వేదము IV, 57, 6-7-లో నొక ప్రార్థనగలదు. వేదములో చెప్పబడిన యీ నాగేటిచాలే, — లేక సీతయే — రామాయణమందు నాగేటిచాలులో పుట్టిన సీతాదేవిగ వర్ణింపబడి యున్నది. సీతాదేవి భూమినుండియే పుట్టెను; తుదకు భూమిలోనికే చొచ్చుకొని పోయెను.

ఉత్తరధ్రువమండలమందు దీర్ఘరాత్రి గడచినపిమ్మట— అనగ, చాలకాలమునకు—ఉషస్సు మనుష్యులకు గన్పించును. ఉషస్సును స్త్రీతోపోల్చిరి. అంగిరసులతో ప్రధానుడగు

బృహస్పతియే యీస్త్రీకిభర్తగ పోల్చబడెను. ఉషస్సు మానవులకు చాలకాలమైనపిమ్మట గన్పడునను అంశమునే యెత్తుకొని, -బృహస్పతి తనభార్యను గోల్పోయెననియు, పిమ్మట కొంతకాలమున కామె యీయనవద్దకువచ్చి గలిసెననియు - ఒకకథగ వేదమందు వర్ణించిరి. బృహస్పతిభార్యను (అవగ, ఉషస్సును) తిరిగి తెచ్చుటకే యింద్రుడు దశరాజ్యయుద్ధ మొనర్చెను. వైదిక గాథలలోనున్న యీయంశములనే యెత్తుకొని తమ ప్రధానైతిహ్యములతో సమ్మిళితమొనర్చి వాల్మీకులవారు రామాయణకథగను, ' హణ్మర్ ' అను గ్రీకుపౌరాణికుడు " ఇలియడ్ " కథగను అల్లియుండిరి. " ఇలియడ్ ", " రామాయణ " గ్రంథముల రెంటికిని మూలమొక్కటే. అందుచేతనే, యీ రెండు కథలకును పోలికచాల కటదు. గ్రీకులును, భారతీయులును, తదితర ఆర్యసంతతులును ఉత్తరధ్రువమండలమందు కలిసి కాపుర మున్నప్పుడు వారికి స్వాస్థభవ గోచరమైన—ఉషాహూపియగు భార్య మరల తన భర్తను పొందుటయను—సృష్టిచమత్కారమే యీరెండు మహాగ్రంథములకును మూలాధార మయ్యెనని చెప్పవచ్చును. అంతియేగాని, కొండ రనుకొనునట్లు, వాల్మీకులవారు రామాయణకథను ఇలియడ్ గ్రంథమునుండి కాపీచేయలేదు.

పాదగ్రంథమగు " డశరథజాతకము " లో సీత రామునకు చెల్లెలని చెప్పబడియున్నది. దీనిభావమేమి? సూర్యుడు ఉషాహూపియగు స్త్రీకి సోదరుడుగను, భర్తగనుకూడ వేదము

లందు పోల్పడి యున్నాడు. ( VII, 75, 5; VI, 55, 4; X, 31, 3): బుద్ధునకు పూర్వమందు కొందరు శ్రీరాములవాని సూర్యునితో పోల్పయత్నించినందువలన, సీత (అనగ ఉషస్సు) శ్రీరామునకు (అనగ, సూర్యునకు) చెల్లెలను భావ మీ బాధ గ్రంథములలోని కెక్కి యుండవచ్చును.

దశావతార కథకూడ ఋగ్వేదమందు పేర్కొనబడిన “ హిరణ్య సందృషు ” లగు పదిమంది రాజులకును లేక అధర్వవేదమందు పేర్కొనబడిన పదిమంది దేవతకును, లేక పారశీగ్రంథమందు పేర్కొనబడిన “ వెరైత్రఘ్ను ” ని పదియవతారములకును సంబంధించియే యున్నది. పారశీ గ్రంథమందు పేర్కొనబడిన దశావతారము లేమనగ:- (౧) గాలి (౨) ఎద్దు (౩) గుర్రము (కల్కి) (౪) ఒంటె (గి) పంది (వరాహము) (౬) యువకుడు (వామనుడు) (౭) కాకి (౮) పొట్టేలు (౯) లేడి (౧౦) మనుష్యుడు (రాముడు). వీనిలో ౩, ౪, ౬, ౧౦ అవతారములు, మన కల్కి, వరాహ, వామన, రామావతారములను బోలియున్నవి. ఇటీవలి పురాణములలో పేర్కొనబడిన మత్స్య, కూర్మ, వరాహ, నారసింహ, వామన, రామావతారములకు కొంచ మించుమించుగ ఋగ్వేదమే మూలమని చెప్పవచ్చును. కాని, వీని నన్నిటిని విపులముగ పరిశీలించుట మనపనికాదు. ఈ విషయము నెత్తికొన్నచో నిది ప్రత్యేక మొక మహాగ్రంథ మగును గాన దీని నింతటితో వదలివేయుదము. నే నింతవరకు

వైదిక, పౌరాణిక గాథలనుగూర్చి యీ గ్రంథమందు సూచించి వదలి వేసిన యంశముల నెల్ల మరల ప్రత్యేకముగ నెత్తికొని, వానిని ధ్రువసిద్ధాంతముపై సమన్వయింపబూనినచో నిది యొక మహాగ్రంథమగును. ఇది బహు కష్టసాధ్యమైనపని. దీని కెంతయో యోషికయుండవలెను. అదిగాక, మన ప్రస్తుతాంశమున కిది సంబంధింపదు; గనుక దాని నిట వదలి వేయుదము.

ఇంతవరకు మన సిద్ధాంతమును ధ్రువపరుచు గాథలను పరిశీలించి చూచితిమి. ఇట్టివే మరి యొక యెన్నియో గలవు. ఉదాహరణ:- మిత్రావరుణులు పరస్పరసంబంధముగల దేవతలని చెప్పబడిరి. మిత్రుడు ౬ నెలల దీర్ఘదివసమును, వరుణుడు ౬ నెలల దీర్ఘరాత్రమును సూచించుచున్న వారగుటచే వారు పరస్పరసంబంధముగల దేవతలనుట సహజముగనే యున్నది. మరియు, వరుణుడు “రాత్రులను కౌగలించుకొనుచున్నాడ”ని (క్షుపః పరిశస్వజే) ఋ VIII, 41, 3 చెప్పుచున్నది. అనగ, వరుణుడు దీర్ఘరాత్రుని సూచించు దేవతగ నున్నాడు. మేఘు, ఉషస్సిద్ధాంతములచేగాని, వసంతసిద్ధాంతముచేగాని, సమన్వయింపబడజాలని పెక్కుగాథలను మన ధ్రువసిద్ధాంతము సరళముగ సమన్వయింపగలిగినది. వృత్రవధ సంవత్సరమున కొక్కమా రేలజరుగునో, వృత్రవధవలన జ్యోతిర్జలముల కేకకాలమందే బుధమౌక్షణమెట్లు గలిగెనో, శంబరాసురయుద్ధము శరదృతువు నలుబదియవ తిథి నాడేల

ప్రారంభమయ్యెనో, యీ యుద్ధము “పరావత్” మండల మండేల జరిగెనో, దీర్ఘతముడు పదియవ “యుగ” = (మాస) మండేల అశక్తు డయ్యెనో, అదితి తన యెనిమిదవ కుమారు డగు మార్తాండు నేల పారవేసెనో, “త్రిత” యేల గోతిలో పడెనో, విష్ణుని తృతీయపాద మేల మనకు గాన్పింపదో — యీ మొదలగు గాథలనెల్ల వసంత, మేఘ, ఉషస్సిద్ధాంతములు సమన్వయింపజాలకపోయెను. కాని, మనధృవసిద్ధాంత మీగాథ లనే గాక, ఇంక పెక్కింటినినైతము సంతృప్తికరముగను, సరళ ముగను, సమన్వయింపగలిగినది. వృత్ర, సప్తవధ్రి, అదితి, దీర్ఘతమ, సూర్యచక్రాది గాథలలోనున్న కొన్ని ప్రత్యక్షవాక్యములచే ధ్రువమండల మందలి 2, ౧౦ మాసముల సూర్యరశ్మిగల ప్రదేశములు సూచింపబడుచున్నవి. ఇప్పటివరకు, మహాపం డితు లందరిచే దుర్గాహ్యములుగ వదలివేయబడిన యెన్ని యో యంశముల నింతసరళముగ సమన్వయింపగలిగిన యీ ధ్రువసిద్ధాంతము నందరంగీకరింపక తప్పదు. ఇంతమాత్రముచే యిదివరకున్న వసంత, మేఘ, ఉషస్సిద్ధాంతములను పూర్తిగ త్రోసివేయవలెనని నేను చెప్పును. నేను చెప్పుసంగతి యేమ నగ:— ఇప్పటివరకు దుర్గాహ్యములుగ పండితు లందరిచే వదలివేయబడిన వైదికగాథలనేమి, వైదికపరంపరలనేమి, తది రాంశములనేమి, పెక్కింటిని, మా ధ్రువసిద్ధాంతము చక్కగ సమన్వయింపుచున్నది. మరియు, వైదికగాథలకు భావార్థము లను దీయుటలో మా ధ్రువసిద్ధాంతము మీ వసంత, మేఘ,

ఉషసిద్ధాంతము లన్నింటికంటె యెన్నియో మణుంగు లెక్కువ శక్తిసామర్థ్యములు గలదని ఘంటాపథముగ చెప్పగలము. మా ధ్రువసిద్ధాంతమును ఋజువుపరచుటకు యీ ఒక్కవైదికగాథాప్రమాణములే చాలును. దీనికితోడు ఋగ్వేదము నుండి ప్రత్యక్షవాక్యములను, స్వతంత్రప్రమాణములనుకూడ యిదివరకే చూపియున్నాము. ఇదిగాక, అర్వాచీన భౌతిక పండితులు నేటివరకొనర్చియున్న భూగర్భ, భూనిక్షేపపరిశోధనలవలన కూడ యీ ధ్రువసిద్ధాంతము ఖండితముగ ఋజువగుచునే యున్నది. ఇన్నిప్రమాణములచే ఋజువైన సిద్ధాంతమును పండితలోక మంగీకరింపదా? శాస్త్రప్రమాణములకును, హేతువాదమునకును, బద్ధులైయున్న పండితులెల్లరి సిద్ధాంతము నంగీకరింపకుండ తప్పించుకొనలేరు.



# వైదిక నిలయము

పదునొకండవ అధ్యాయము.

అవైస్థిక ప్రమాణము.

( పారశీక వేదప్రమాణము. )

ధ్రువసిద్ధాంతమును స్థాపించుటకు మన మిదివరకు వైదికప్రమాణములతో పాటు పారశీకుల వేదమునుండికూడ అచ్చటచ్చట ప్రమాణముల నెత్తి చూపించి యున్నాము. భారతీయులకు వేదమెంతప్రాచీన గ్రంథమో, పారశీకులకు అవైస్థికగ్రంథముకూడ అంతప్రాచీనమును, మాన్యమునైనదని మనము గ్రహింపవలెను. వైదిక, అవైస్థికగ్రంథము లొక్క మూలమునుండియే పుట్టియున్నవి. వీనిని మన ఆర్యసంతతికి ప్రాచీనధనమైన కవలగ్రంథములుగ నెన్నవచ్చును. ఈ రెండు గ్రంథములును అన్యోన్యపూరకములుగ నున్నవి. కాన, వేదములో లేని యంశములను అవైస్థిక గ్రంథమునుండియు, అవైస్థికగ్రంథములో లేని యంశములను వేదమునుండియు గ్రహింపవచ్చును. దీర్ఘరాత్రులు, దీర్ఘఉషస్సు, మొదలగు ధ్రువమండల సృష్టిచమత్కారములనుగూర్చి చెప్పు ప్రత్యక్ష వాక్యములును, గాథలును, పెక్కులు మన భారతీయుల

వేదమందు గానవచ్చుచున్నను, ఆర్యుల ధ్రువనివాసమును గూర్చిగాని, తదుపరి వా రేయే కారణములచే తమ మూలస్థానమును వదలివేసి దక్షిణాపథములకు లేచివచ్చిరో స్పష్టముగ దెలియజెప్పు వాక్యములుగాని, గాథలుగాని, మన భారతీయవేదమందు లేవు. కాని, మన యదృష్టవశమున పారశీకుల అవైస్థికవాఙ్మయమం దీలోపము పూర్తిచేయబడినది. ఇదివర కచ్చటచ్చట నుదాహరించియున్న అవైస్థిక ప్రమాణములనుబట్టి పారశీకుల పూర్వజులకు కూడ ఆరు మూసముల రాత్రింబవళ్ళనుగూర్చియు, మూడుమూసముల దీర్ఘరాత్రిని గూర్చియు, దివ్యజలసంచారమును గూర్చియు పూర్తిగ తెలియునని స్పష్టమగుచున్నది. భారతీయవేదమందు పేర్కొనబడిన యీ ధ్రువమండల లక్షణములేగాక, ఇందులేని మరికొన్ని ప్రధానాంశములుకూడ పారశీకుల అవైస్థిక గ్రంథమం దెక్కువగ గానవచ్చుచున్నవి. ఉత్తరధ్రువమండలమందలి ప్రాచీన మూలస్థానమును గూర్చి అవైస్థికగ్రంథ మెక్కువ విపులముగ వర్ణించియున్నది. ఆ ప్రదేశమందు మొట్టమొదట ఆర్యులు కాపురమున్నప్పు డచ్చటి శీతోష్ణాది పరిస్థితు లెట్లుండెనో, తదుపరి యెట్లు మారెనో, యేకారణముచే మారెనో, అంతట ఆర్యు లామూలస్థానమును వదలివేసి యేయే దేశములకు లేచివచ్చిరో — యీ మొదలగు అంశములన్నియు పారశీకవేదమందు స్పష్టముగ పేర్కొనబడియున్నవి. పారశీకవేదవాఙ్మయమందు ధర్మశాస్త్రముగ నెన్న



బడుచున్న “వెండిదాన్” గ్రంథముయొక్క మొదటి రెండధ్యాయములును మన కీసందర్భమున చాల యుపకరింపుచున్నవి. మొదటి యధ్యాయములో:— పాఠశీకదేవుడైన “అహూరా-మజ్డా”యను దేవుడు ౧౬ దేశములను సృజించెనట. మానవులకు నివాసయోగ్యమైన భూములను దేవు డిట్లు సృజించుకొనుచు పోగా, దుష్టస్వభావుడగు “అంగ్రమైన్య” డను రాక్షసు డీభూములకు ఉపద్రవములను గల్పించి మానవు లచ్చట నివసించుటకు పీలులేకుండ పాడుచేయుచుండెను.

దేవుడు చేసిన సృష్టులను, రాక్షసు డొనర్చిన ప్రతి సృష్టులను దొరుపు నీ ప్రక్క పుటలోని పట్టిలో వివరింపబడినది. ఆ పదునారుభూములలో కనీసము పదిటివైనను మన మిప్పటికిని ‘నిజమైన దేశములుగ గుర్తింపవచ్చును. కనుక, యివి పుక్కిటి పురాణములచి త్రోసివేయుటకు పీలులేదు. కాని యీపట్టిలో మొట్టమొదటి దేశమైన “ఐర్యనవైజో” యను నది నిజమైనదేశమా లేక పుక్కిటిపురాణమా యను విషయమై పండితులు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు. ( ఐర్యన=ఆర్యుల యొక్క; వైజో = (సం) బీజము. ) ఐర్యనవైజో యనునది ఆర్యుల మూలస్థానమని దాని పేరే చెప్పుచున్నది. కాన, యిది నిజమైన దేశమైనచో యిది యెచ్చటనున్నదో మనము నిర్ణయింపవలసియున్నది. ఇది మొదటివిషయము. ఇక, రెండవ విషయమేమనగ, యీ పదునారుదేశము లిట్లు పేర్కొనబడుట కర్థమేమి? ఆర్యులు తమ మూలస్థానమును వదిలివేసి:

దేవుడు చేసిన సృష్టలను, రాక్షసు డొనర్చిన ప్రతిసృష్టలను తెలుపు పట్టి.

చరుస సంఖ్య	దేవుడు సృజించిన మంచి భూములు.	అక్షైశికపండితుల నిరయ ప్రకారము ఇప్పటి వరకు.	అంగమైశ్యుడను రాక్షసు డొనర్చిన యుపద్రవములు.
౧	విర్యవైశ్యో	సాచుర్ ఖండ్	అతిచలి, మంచు.
౨	సుగ్ధ	మర్ వ	జోగ్గిలు, కందిరిగలు.
౩	మోరు	ఖాల్ క	పాపభూయిష్టమగు కామాంధత.
౪	ఖాక్ ధి	?	పెద్దచీమలు; కూరమృగములు, అవిశ్వాసము.
౫	నిసాయ	హీరట్; (హరినదీ ప్రాంతము)	దోమలు; దారిద్ర్యము.
౬	హోయ (సంస్కృతం: శరయు)	కాబూల్, లేక సెగెస్టాక్	(మైకాన్ ?)
౭	వైకెరెట	కాబూల్, లేక ఇస్ఫక్ ప్రాంతము	అశుచి; గర్వము; రాజులకార్యము.
౮	ఉర్వ	గుర్ బాక్, లేక కంధహార్	అస్వాభావికమైన పాపము.
౯	ఫెంట	హరూట్	శవములను భూస్థాపనచేయుట.
౧౦	హరస్వతి (సరస్వతి)	హెల్ మెండు	మిడతలు; దుష్టమాంత్రికులు.
౧౧	హైతుమంత్ (నేతుమత్)	రై	అవిశ్వాసము; నాస్తికత.
౧౨	రఘు	కొరసాక్ లో నొక పట్టణము ?	శవదహనము.
౧౩	చక్ర	ఫిలూక్ ( ? )	విదేశస్తుల నిరంకుశపరిపాలన.
౧౪	వరేణ (వరుణ).	పంజాబు	అత్యుష్ణము.
౧౫	హత్తహిందు (సత్తసింధు)	కాస్మియక్ సముద్రము; లేక మెసపొటేమియా: అర్యసాక్-ఇ-రూమ్-?	కితలము; భూకంపము.
౧౬	రంఘ (రసా)		

పిమ్మట యీ దేశములగుండ క్రమముగ సంచార మొనర్చుచు వచ్చిరని యర్థమా? లేక, యీ గ్రంథరచనా కాలమునాటికి పారశీకులకు తెలిసిన భూములన్నియు నీవిధముగ పేర్కొనబడి యున్నవని మాత్రము అర్థమా? ఈవిషయమై కూడ పండితులు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు. ఆకాలమునాటికి పారశీకులకు తమ దేశములలోనున్న యీ పగునారు భూములు మాత్రమే తెలియుననియు, కాన వారు వానినిచ్చట వివరించి రనియు, వానిగో మొట్టమొదటిది యగు “వర్ణనవైజో” యను భూమి వారికి తెలిసినంతవరకు తూర్పు సరిహద్దుగను, చిట్టచివరిదియగు “రంఘ” యను భూమి పడమటి సరిహద్దుగను నుండెననియు కొందరు పండితులు తలంచుచున్నారు. దీనినిబట్టి పారశీక దేశమునకు తూర్పు సరిహద్దున నున్న “అక్ససు,” “జక్కాస్త్రిసు” నదుల మూలస్థానమే “వర్ణనవైజో” యనబడవలెను. మరియు, పారశీకదేశమునకు పశ్చిమ సరిహద్దుననున్న మెసపొటేమియా దేశమే పదునారవది యగు “రంఘ” దేశమగును — ఇది కొందరి పండితుల మతము. కాని, మరికొందరి మతమేమనగ:— ఆర్యులకు మూలస్థానమైన “వర్ణనవైజో” యను భూమి చాల ఉత్తరమున నున్నదనియు, కారణాంతరములచే ఆర్య లీభూమిని వదలివేసి, దక్షిణాభిముఖులై క్రమక్రముగ యీ పదునారు భూముల గుండ దాటివచ్చుచు, తుదకు “రంఘ” యను దేశమునకు చేరిరనియు మరికొందరు పండితులు తలంచుచున్నారు. ఈ

దృష్టితో చూచినచో “సుగ్ధ” ( సామర్ ఖండ్ ) మొదలు “హస్త — హిందు” ( పంజాబు ) వరకు గల పదునాల్గు భూములును ప్రాచీన పారశీకులు కాలక్రమమున తమమార్గ మందు దాటుచు వచ్చిన భూములై యుండవలెను. ఈ రెండు మతములలో నేది సత్యమైనదో మన మిప్పుడు నిర్ణయింప వలసియున్నది. ఈనిర్ణయమంతయు “విర్యనవైజో” యొక్క సానమును స్థిరపరుచుట పై పూర్తిగ ఆధారపడియున్నది. కనుక, మన మిప్పుడి “విర్యనవైజో” యొక్క స్థలమును నిర్దేశితము.

విర్యనవైజోను వర్ణించు సందర్భమున “వెండిదాదు” గ్రంథమందు “విర్యనవైజో వంఘుయావో, దాయిత్వయో” యను వాక్యముగలదు. ( వంఘుయావో = మంచి ) దీనికి “డార్మెస్టర్” యను పండితుడు “మంచినదియైన దాయిత్వ నది ప్రక్కనున్న విర్యనవైజో” — అని అర్థముచేసెను. ఈ “దాయిత్వ” నదికే “వంగుహి” నదియను పేరుకూడ గలదని యీపండితుడు తలంచుచున్నాడు ఈ “వంగుహి” యను పేరిటీవల పారశీకదేశమునకు తూర్పుకొసనున్న యొకానొక నదికి చెందియుండుట తటస్థించెను. కనుక, దానిప్రక్కనున్న విర్యనవైజో యనుభూమికూడ పారశీకదేశమునకు తూర్పు కొసయందే యుండితీరవలెనని, యీపండితునిమతము. కాని, దీనికి రెండు, మూడభ్యంతరములు గలవు. (౧) అసలు వాక్యములో నున్న “దాయిత్వ” శబ్దమునకు “నది” = (River) యను అర్థమగునో కాదో సందేహస్పదము.

ఈవిషయమై తక్కిన పండితులు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు.

(౨) ఒకవేళ, “దాయిత్య” యనగ ‘నది’యే యని యొప్పు కొన్నను, దీనికి “వంగుహి” యను యింకొక పేరేల వచ్చెనో డార్జెస్ట్రటర్ గారు చెప్పలేదు. ఈ పదములు రెండును రెండుభిన్ననదులయొక్క పేర్లని యింకొక గ్రంథమందు చెప్పబడియున్నది. అదిగాక, వంగుహినదియొక్క పేరు అసలువాక్యములో మందునకైన లేనేలేదు. (3) ఒకవేళ, అసలువాక్యమందున్న “దాయిత్య” శబ్దమే “వంగుహి” నదిని చెలుపుచున్నదని యొప్పుకొన్నను పారశీకదేశమునకు తూర్పు కొనయందు ప్రవహింపుచు నిటీవల “వంగుహి” యను నామకరణ మొనర్పబడిన యీనదియొడ్డుననే ప్రాచీనమూల స్థానమగు “విర్యనవైజో” గలదని వాదించుటసాహసము. ఏలయనగ, ప్రజలు క్రొత్తదేశములకు వలసబోయినప్పుడు తమప్రాతదేశములోనున్న ప్రాతపేర్లనే యీక్రొత్తదేశమందలి క్రొత్తవస్తువులకు పెట్టుచుండుట ఆచారమైయున్నది. ఉదాహరణము:— ఇంగ్లాండునుండి కొందరు ప్రజలు మొట్టమొదట అమెరికాదేశమునకు వలసబోయినప్పుడు అచ్చటనున్న కొన్ని ప్రదేశములకు “ఇంగ్లాండు” అని నామకరణ మొనర్చిరి! అట్లయినచో, “ఇంగ్లాండు” అమెరికాఖండమందున్నదని చెప్పవలసినదేనా? అట్లే “వంగుహి” యను నది ప్రాచీన గాథలలోనున్న దివ్యజలవాహిని పుక్కిటిపురాణములలో (గాథలలో) నున్న యీ “వంగుహి” నామమునే, ఇటీవల

పారశీకులు క్రొత్తగ పారశీకదేశమునకు వలసవచ్చినప్పుడు అచ్చట తూర్పుకొనను పారుచున్న యొకానొకనదికి పెట్టిరి. అంతమాత్రముచే అతిప్రాచీనమూలస్థాలమగు యీ “ఐర్యన వైజో” యను భూమి, ప్రాతపేరుతో క్రొత్తగ నామకరణ మొనర్పబడిన యీ తూర్పునదియొడ్డుననే యున్నదని చెప్ప వచ్చునా? అదిగాక, ఐర్యనవైజో లో “రంఘ” యను దివ్య నాహిని గలదని పార్శ్వగ్రంథము చెప్పుచున్నది. “రంఘ” యను ఒక నది పారశీకమునకు పశ్చిమకొనయందు పారు చున్నది. అట్లయినచో, “ఐర్యనవైజో”ను తీసికొనిపోయి పారశీకదేశమునకు పశ్చిమకొనయం దేలపెట్టకూడదు?

లోగడ వివరించిన పట్టిలో “రంఘ” యను భూమి చిట్టచివరిది. పారశీకదేశమునకు పశ్చిమకొనయందు పారు నొకానొక నదికి యిటీవల “రంఘ” యను పేరేండ్డెను. కనుక, యీ పట్టిలోని “రంఘ” యను భూమికూడ పారశీక మునకు పశ్చిమకొనయందున్న మెసపొటేమియా యనియో, లేక కాస్పియన్ సముద్రమనియో డార్మెస్టటర్ గారు తలంచు చున్నారు. ఈ రీతిగ పట్టిలో మొదటనున్న “ఐర్యనవైజో”ను తీసికొనిపోయి పారశీకమునకు తూర్పుకొనయందును, చివర నున్న “రంఘ” ను తీసికొనిపోయి పశ్చిమకొనయందును డార్మెస్టటర్ గారు పెట్టుచున్నారు. “రంఘ” యనునది ప్రాచీన పారశీక గ్రంథములందు దివ్యజలవాహినిగనున్నది. ఇదియే పంజాబులోనున్న సింధునదియొక్క యుపనదియైన

“రసా” నదిగ ఋగ్వేదమందు పేర్కొనబడియున్నది. కనుక, యీ “రసా” నది భూమిమీద పారు నేరుగకూడ ఋగ్వేదమందు గలదు. దీనినిబట్టి, “రంఘు” యను భూమి పంజాబునకు దగ్గరగనుండి యుండవలెను. పూర్వోత్తర సందర్భములను బట్టి చూచినను యీ యూహయే యెక్కువ సమంజసమైనదిగ గన్పట్టుచున్నది. ఏలయనగ, పై పట్టిని పరిశీలించి చూచినచో యీ “రంఘు” యను ౧౬ - వ. భూమి, ౧౫-వది యగు “హస్త-హిందు” లేక పంజాబునకు ప్రక్కనేయున్నట్లు స్పష్టము గాగలదు. కనుక, “రంఘు” భూమిని తీసికొనిపోయి పారశీకమునకు పశ్చిమకొనయందు పార వేయుట సమంజసముకాదు. ఈవిధముగ, ప్రాచీననామములతో యిటీవల నామకరణ మొనర్పబడిన నదులపేర్లనుబట్టి డార్మెస్టర్ట్ పండితుడు “ఐర్యనవైజో” యొక్క స్థలనిర్దేశమును చేయబూనుట చాల తప్పుపద్ధతి. ప్రాచీనాశ్రయల మూలస్థానము ఉత్తరభూములలో నుండజాలదను సాంప్రదాయకాగ్రహమును (Prejudice) మనస్సులందు పెట్టుకొని పనిచేయుటచే డార్మెస్టర్ట్ వంటి పండితులు తప్పుత్రోవల త్రొక్కవలసివచ్చెను. ఐర్యనవైజో యొక్క శీతోష్ణాది పరిస్థితులను మిక్కిలి విపులముగ, కండ్లకు గట్టినట్లు, వర్ణింపుచున్న ప్రత్యక్షవాక్యములే అవైస్థిక గ్రంథమందుగన్పట్టుచుండగ, యీపండితులు వానిని పుక్కిటిపురాణములని త్రోసివేసి, వానివంకనైనను చూడక, తమసాంప్రదాయకాగ్రహముచే యేవో పెరిమెరియూహలను మన

స్పృహనందు పెట్టుకొని తమ స్వకపోలకల్పితములగు వట్టియంచ నాలతో (Estimates) గాలిలో మేడలగట్ట యత్నించుటచే వీరందరు తలకొక త్రోవలోపడి ప్రాచీనగ్రంథములలో యిప్పటివరకు పరంపరలుగ భద్రపరుపబడియున్న సత్యమగు నైతిహాసికాశములను కనిపెట్టలేక చీకటి పరువులు పెట్టుచున్నారు.

పాఠశీకులకు మూలస్థానమును, స్వర్గమును నైన ఐర్యనవైజో యను భూమి మొట్టమొదట సంతత వసంతసమయ సాభాగ్యసంపదలతో తులదూగుచుండెననియు, తదుపరి కొంతకాలమునకు అంగ్రమైన్యడను రాక్షసుడు వచ్చి యీ సాభాగ్యమునంతను నాశనమొనర్చి, అతిచలిబాధను, మంచుగడ్డలను కల్పించి ఆస్థలము మానవ నివాసమునకు నిరుపయోగముగ జేసెననియు వందిదాదు గ్రంథముయొక్క ప్రథమాధ్యాయమందు స్పష్టముగ వర్ణించి యున్నారు. ఈ వర్ణన గల, వాక్యమున కర్థముచెప్పుటలో పండితులు కొంతవరకు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నను మొత్తము మీద పండితులందరి క్రింది మూడంశములలో మాత్ర మేకీభవించియున్నారు.

(1) దేవుడు మొట్టమొదట “ఐర్యనవైజో” యను మంచిభూమిని సృజించెను. (2) కొంతకాలమైనపిమ్మట, అంగ్రమైన్యడను రాక్షసు డీభూమిలో అతిచలిని, మంచును గల్పించెను. (3) అంగ్రమైన్యని ప్రతిసృష్టివలన పదిమాసముల శీతకాలమును, రెండు మాసముల వేసవియు కలిగెను.



అంగ్రమైన్యని ప్రతిస్పృష్టివలన ఐర్యనవైజోలోని పరిస్థితులు తలక్రిందై పదినెలల శీతకాలమును, రెండు నెలల వేసవియుగలిగెనని తెలియుచున్నది. కనుక, అంగ్రమైన్య డీయుపద్రవమును గలిగింపక పూర్వము అచ్చటి పరిస్థితు లెట్లుండెనో మనము గ్రహింపవచ్చును. సంవత్సరములో పదినెలలు అష్టాదశరనుగు వేసవియు, రెండు నెలలుమాత్రమే శీతకాలమును నుండి యుండవలెను. అంగ్రమైన్యడు వచ్చి, దీనిని తలక్రిందుచేయుటచే ఐర్యనవైజో యందిప్పుడు పదిమాసముల చలిబాధయు, రెండు నెలల వేసవియుగలిగెను. ఈవేసవిలోకూడ చెట్లు, చేమలు, నీరు, భూమి, సమస్తపదార్థములును చల్లగనే యుండెనని యీ వాక్యమందు గలదు. అనగ, యీ రెండు నెలల వేసవిలోకూడ చలియుండుటచే మనుష్యులు నివసించుటకు యోగ్యముగలేకుండెను. ఇప్పుడు సంవత్సరము పొడవునను యీ రీతిగ చలియు, మంచు నుండు ప్రదేశము ధ్రువమండలముగాక మరి యేదేశము గలదు? ధ్రువప్రదేశమును స్పష్టముగ సూచించుచున్న యీ వర్ణనమును వదలివేసి పండితులు తమ స్వకపోలకల్పితములగు వట్టి యూహలలో చిక్కుకొని పరిభ్రమించుచుండుట చాల విచారకరమైన సంగతి.

మొట్టమొదట ఐర్యనవైజోలో నున్న మంచి శీతోష్ణ పరిస్థితులు కొంతకాలమున కెట్లు మారిపోయెనో అవైశ్విక గ్రంథము చక్కగ వర్ణించియున్నది. ఈ వర్ణనమంతయు

పుక్కిటిపురాణమని పండితులు త్రోసివేసిరి. శీతోష్ణపరిస్థితులలో అస లిట్టి మార్పు జరుగుట కవకాశ మున్నదా యని పండితులు సంకోచించుచుండిరి. ఇట్టి మార్పు నిజముగ జరిగినదను నమ్మకము వారికి లేకపోవుటచేతనే స్వర్గతుల్యమగు ఐర్యనవైజోను తీసికొనిపోయి యిప్పుడు మంచుతో బిగును కొనిపోయియున్న యా పాపఉత్తరద్రువమండలమం దెట్లు పెట్టుదుమా యని పండితులు సంశయించుచుండిరి. కాని, 30, ౪0, సంవత్సరములక్రింద చేయబడిన భూగర్భ భూనిక్షేప పరిశోధనలవలన ద్రువమండలమందలి శీతోష్ణ పరిస్థితులొకప్పుడు సంతత వసంతసమయముగ నుండెననియు తదుపరి హిమప్రళయముచే ఆ మంచిపరిస్థితులన్నియు పూర్తిగ మారిపోయి యిప్పుడాప్రదేశము మంచుగడ్డలతో పేరుకొని పోయెననియు సిద్ధాంతీకరింపబడియున్నది. ఈరీతిగ భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు నిన్నగాక మొన్న కనిపెట్టిన యంశమునే యెన్నియో వేలసంవత్సరములక్రిందట పారశీకులు తమ అవైసికగ్రంథమందు స్థిరాక్షరములతో భద్రపరచి యున్నారు. ఇట్లేయంశము అవైసిక గ్రంథమందు స్పష్టముగ వివరింపబడి యున్నను పండితులు తమ సాంప్రదాకాగ్రహముచే దానిని నమ్మలేదు. కాని, ఆధునికభౌతికశాస్త్రవేత్తలే యీయంశమునిప్పుడు యథాశాస్త్రీయముగ ఋజువుపరచి. యుండుటచే పండితులొకమిప్పటికైనను తమసంకోచములను, అనుమానములను, సాంప్రదాయకాగ్రహములను దూరముగ

నుంచి, హిమప్రళయమునకు పూర్వమందు నందనవనము వలె సంతత వసంతసమయసౌభాగ్యసంపదలతో తులదూగు చుండిన ధ్రువమండలప్రాంతమే పారశీకులపూర్వజులకు ఐర్యనవైజోయను స్వర్గతుల్య నివాసస్థానముగ నుండెననియు, తదుపరి అంగ్రమైన్యుడొనర్చిన శీతలోపద్రవమువలన - అనగ, హిమప్రళయమువలన-అప్రదేశము నివాసయోగ్యముగామిచే వారచ్చటనుండి లేచివచ్చిరనియు తెలిసికొందురుగాక. అవైస్థిక గ్రంథ మొనర్చిన అంగ్రమైన్యుని శీతలోపద్రవ వర్ణనమును, యిప్పటి భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు యధాశాస్త్రీయముగ గనుగొనిన హిమప్రళయ వర్ణనమును తూచినట్లు, ఒకే రీతిగ, సర్వవిధముల సరిపోవుచున్నది. కనుక, అవైస్థిక గ్రంథ వర్ణనమును మనము సమ్యక్పోవుట కేవలము అవివేకమేగాని వేరొండులేదు. ఈ వర్ణనప్రకారము ఐర్యనవైజోయం దిప్పుడు సంవృరములో పదిమాసములు ఆతిచలియు, రెండుమాసములుమాత్రమే కొంచెము చలితోగూడిన వేసవియు నుండవలెను. ఇట్టి శీతోష్ణస్థితి యిప్పుడెచ్చటనున్నది?—ఉత్తర ధ్రువమండలమం దున్నది. కనుక, ఐర్యనవైజో కూడ ధ్రువమండలమందే యుండితీరవలెను. ఇందులకు సందేహమెంతమాత్రమును లేదు. దీనిని ధ్రువపరుచుటకు మన మిదివరకు చచ్చించియున్న వైదిక గ్రంథప్రమాణములే ప్రబలసాక్ష్యములుగ నున్నవి. హిమప్రళయమునకు పూర్వము ఉత్తరధ్రువమందు సంవత్సరములో పదిమాసములు ఆహ్లాదికరమగు వేసవియు, రెండు మాసములు వెచ్చగ

హేమంతమును — అనగ, మొత్తముపై సంతత వసంత  
సమయముగ — నుండెనని భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు యథా  
శాస్త్రీయముగ నిర్ధారణచేసియున్నారు. అంగ్రమైన్యడు  
రాకపూర్వమీ “ ఐర్యనవైజో ” లో కూడ పదిమాసములు  
చక్కని వేసవియు, రెండుమాసములు శీతకాలము నుండి  
హాయిగనందనవలెను, స్వర్గతుల్యముగనుండెనని అవైస్థిక  
గ్రంథమువలన తెలియుచున్నది. దీనివలకూడ, సంతత  
వసంతసమయముగనున్న ధ్రువమండలమే పారశీనులకు ఐర్య  
నవైజో యను స్వర్గముగనుండెనని ఋజువుగుచున్నది. ఉత్తర  
ధ్రువమండలమందు పదిమాసములు సూర్యరశ్మియు, రెండు  
మాసములు చలితోగూడిన దీర్ఘరాత్రియు గలదని మన  
మిదివరకే ఋజువుపరచియున్నాము. గవాం అయనం మొద  
లగు వార్షికసత్రములు పదిమాసములే జరిగెననియు, రోమన్  
సంవత్సరములో పదిమాసములేయుండెననియుకూడ వివరించి  
యున్నాము. కనుక, ఐర్యనవైజోలోనున్న పదిమాసముల  
వేసవికూడ వైదిక గ్రంథములోనున్న “ మానుషాయుగా ”  
యను పదిమాసములతో సరిపోవుచున్నది. ఇక, తిష్ఠ్య-అపో  
షల యుద్ధకాలమువలనను, శవమున కంతస్క్రియ లొనర్ప  
కుండ శీతకాలములో, చీకటిలో, నెల, రెండు నెలలకైనను  
యిటిలోనే పెట్టుకొనియుండవలెనని చెప్పబడెదను, ఐర్య  
నవైజోలోనుండిన దీర్ఘరాత్రిసిరపడుచున్నది. మన మొకసారి  
ఐర్యనవైజోను తీసికొనిపోయి ధ్రువమండలమందు పెట్టిన

పిమ్మట అచ్చట దీర్ఘరాత్రియుండితీరవలెను. అది యిప్పుడున్న పదినెలల శీతకాలమధ్యమగుదు వచ్చుచున్నది. కాని, అంగ్రమయిన్యనకు పూర్వమగు దీర్ఘరాత్రి రెండు నెలల శీతకాలములోనే వచ్చియుండెను. ఇంతవరకు తేలిస సారాంశమేమనగ:— ఐర్యనవైజోయనుపారశీకుల స్వర్గము ఉత్తర ధ్రువమండలమందుండెను. అంగ్రమైన్యకు రాక పూర్వము — అనగ, హిమప్రళయమునకు పూర్వము — అచ్చట సం॥ లో పదినెలలు అష్టాదశరమైన సూర్యరశ్మితో కూడిన వేసవియు, రెండు నెలలు అతిచలిలేనిదీర్ఘరాత్రియు నుండెను. కాని, అంగ్రమైన్య ఊనర్చిన శీతలోపద్రవమువలన అచ్చట సంవత్సరములో పదినెలలు అతిచలియు, దానిమధ్య దీర్ఘరాత్రియు, రెండు నెలలు చలితో కూడిన వేసవియు తటస్థించెను. ఈ దుర్భరపరిస్థితులే యిప్పటికిని ఉత్తరధ్రువమండలమందున్నవి. ఇట్టి భూమి హిమప్రళయముచే నిరుపయోగముగ చేయబడుటచే, ఆర్యుల స్వర్గమును, ఐర్యనవైజోను, వదలివేసి దక్షిణాభిముఖులై వెండిదాదునందు వర్ణింపబడిన ౧౬ భూములగుండ దాటివచ్చుచు, అందుకు “రంఘ” యను భూమివరకు (పంజాబుదగ్గరవరకు) వచ్చియుండిరి.

ఐర్యనవైజోలో యేడుమాసముల వేసవియు, అయిదు మాసముల శీతకాలముండెనని యింకొక ప్రాచీనైతిహ్యమొకటి “బుందహిష్” గ్రంథమందు గలదు. ఈ వాక్యమే

పైన చర్చించిన “వందిదాదు” వాక్యమునకు చేర్చబడియున్నది. ఈ యైతిహ్యముచే అంగ్రమైన్యనకు పూర్వమున్న శీతోష్ణస్థితి పేర్కొనబడి యున్నదనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు. ఇంతవరకు అంగ్రమైన్యని యుపద్రవమునకు పూర్వమందు ఐర్యనవైజోలో నున్న శీతోష్ణ స్థితిని దెలియపరుచు వాక్యములు రెండు దొరకినవి.

(౧) సంవత్సరములో పదినెలలు వేసవియు, ౨ నెలలు శీతకాలముండును. (అంగ్రమైన్యని ప్రతిసృష్టిని తలక్రిందుచేసినచో యీ పరిస్థితి యేర్పడును.)

(౨) సంవత్సరములో యేడునెలలు వేసవియు, ౫ నెలలు శీతకాలముండును. (“బుందహిష్” వాక్యము; వందిదాదు ప్రథమాధ్యాయమందు చేర్చబడిన వాక్యము.)

ఒక్క ప్రదేశమందే యీ రెండు విధములగు పరిస్థితు లెట్లుండునని పండితులు భ్రమపడిరి. ఇవి పరస్పరవిరుద్ధములని వా రభిప్రాయపడిరి. కాని, ధ్రువమండలమందు అక్షాంశభేదములనుబట్టి కొన్నిచోట్ల ౭ నెలల సూర్యరశ్మియు, మరికొన్నిచోట్ల ౧౦ నెలల సూర్యరశ్మియు నుండుట అసంభవము గాదని మన మిదివరకే ఋజువుపరచియున్నాము. కాన, దీనిలో వింత యేమియులేదు. ఋగ్వేదమందు సూర్యునకు యేడుకిరణములు గలవని యొకచోటను, పదికిరణములు గలవని ఇంకొకచోటను చెప్పినట్లే, అవైస్థికవాఙ్మయమందు కూడ ఐర్యనవైజోలో వేసవి యేడుమాసము లుండెనని యొక

చోటను, పదిమాసములుండెనని యింకొకచోటను చెప్పబడియున్నది. పరస్పరవిరుద్ధములుగ గన్పట్టు యీవాక్యములచే ధ్రువమండలమందు 2, ౧౦, మాసముల సూర్యరశ్మిగల భిన్నప్రదేశములు సూచింపబడుచున్నవి.

• ఈరీతిగ 2, ౧౦ మాసముల సూర్యరశ్మిగల భిన్నప్రదేశములను సూచించుటకింకొక ప్రమాణముగలదు. సంవత్సరములో ౮ వ నెల మొదటి తిథినాడు శీతకాలము ప్రపంచములో ప్రవేశించునని బుందహిష్ గ్రంథము చెప్పుచున్నది. ఈవాక్యము శంబరాసుర యుద్ధప్రారంభమును దెలుపు శరత్తు ౮౦ వ తిథితో (పదిదినము లెచ్చుతక్కువగ) సరిపోవుచున్నది. ఈశీతకాలము ౧౨ వ నెల ఆఖరువరకు నుండునని కూడ చెప్పబడియున్నది. దీనివలన యేడునెలల సూర్యరశ్మి సూచింపబడుచున్నది. ఇంకొకవిశేషమేమనగః— పదియవ నెల తొమ్మిదవతిథినాడు విర్యనవైజోలో శీతకాలము ప్రవేశించునని యీబుందహిష్ వాక్యమందేగలదు అందువలన, ఆదినమందు ప్రతిచోటను మంటలువేయుదురని యీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. శీతకాలప్రవేశమును సూచించుటకే యీమంటలు వేయబడుచున్నవి. దీనినిబట్టి ౯, లేక ౧౦ నెలల సూర్యరశ్మి సూచింపబడుచున్నది. ప్రాచీన రోమలో సంవత్సరమందు పదిమాసములున్నట్లు, ప్రాచీనపారశీక సంవత్సరమందుకూడ ౯ నెలల ౯ దినములేయుండి యుండవచ్చును. ఈబుందహిష్ వాక్యమువలన ధ్రువమండలములో 2, ౧౦౮

మాసముల సూర్యరశ్మిగల భిన్నప్రదేశములు సూచింపబడుచున్నవనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు. ఇంతవరకు జరిగిన చర్చచుట్టి ఐర్యనవైజో యనుభూమి పారశీకమునకు తూర్పుకొనయందున్నదో, లేక ఉత్తరభూములలోనున్నదో నిర్ణయమై

అంగ్రమైన్యుని ప్రతిస్పృష్టివలన ౧౦ నెలల శీతకాలమును, రెండునెలల వేసవియు వచ్చెనని వందిదాదుయొక్క ప్రథమాధ్యాయములో గలదు. దానిని మనము తలక్రిందు చేసి భగవంతుడు మొదటచేసిన సృష్టిప్రకారము ౧౦ నెలల వేసవియు, ౨ నెలల శీతకాలమునుండియుండవలెనని యూహించితిమి. కాని, యిట్టియూహతో పనిలేకుండగనే, అంగ్రమైన్యుడు రాకపూర్వమీ ఐర్యనవైజో యెంత మనోహరమగు స్వర్గముగనుండెనో వందిదాదుయొక్క ద్వితీయాధ్యాయమందే ప్రత్యక్షముగ వర్ణించియున్నారు. ఆప్రదేశము నందనవనము వలె సకలసౌభాగ్య సంపదలతో తులదూగుచుండెననియు, అందలిప్రజలు జరామరణవర్జితులై, బహుసంతానులై, సకలైశ్వర్య సంపన్నులై యుండిరనియు, వారందరికి “ఇమ” యను నాతడు రాజైతన ప్రజలను కన్నబిడ్డలవలె గాపాడుచు, న్యాయమార్గమున ప్రజాపరిపాలన మొనర్చుచుండెననియు యీద్వితీయాధ్యాయము విపులముగ వర్ణించుచున్నది. అంతయొకనాడు భగవంతు డీ “ఇమ” యను రాజును తనదేవసభకు రప్పించి, ముందుభూలోక స్వర్గమగు ఐర్యనవైజోపై



రానున్న హిమప్రళయమునుగూర్చి తెలియజెప్పి, యాయుష  
ద్రవమునుండి భూప్రజను రక్షించుటకై రాజగు తా నొక  
భవనమును ( వర ) నిర్మించవలసినదనియు, అందు సమస్త  
జంతువులయొక్కయు, ఓషధులయొక్కయు బీజములను సంగ్ర  
హించి యుంచవలసినదనియు హెచ్చరించెను. ఆ ప్రకారమే  
“ ఇమ ” రాజు “ వర ” ను నిర్మించెను. ఈ “ వర ” యందు  
“ సూర్యచంద్రసక్షత్రాదులు సంవత్సరమున కొకమారే యుడ  
యించునట. ఈ “ వర ” లో నున్నవారికి సంవత్సర మొకదిన  
ముగ మాత్రమే గన్పించునట”! ఈ రెండును ఉత్తరధ్రువ లత  
ణములుగాక మరియేమి? దీనినిబట్టియైనను ఐర్యనవైజోను  
ధ్రువమండలమందే యుంచవలెను. వందిదాదుగ్రంథమున  
రచించిన పారశీకు లీ సృష్టిచమత్కారమును తమకండ్ల  
చూచియుండకపోవచ్చును. కాని, వీరిపూర్వజు లెప్పుడో  
యొకప్పు డీసృష్టిచమత్కారమును తమ కండ్లార చూచిరే  
యిండవలెను. వారిట్లు కండ్లారచూచిన యంశమే శంక  
పరంపరగ, వ్యాప్తమైయుప్పటివరకు వచ్చియుండవచ్చును  
ఇట్లుపారంపర్యముగ వచ్చినదానినే వందిదాదు గ్రంథకారులు  
తమగ్రంథమందు స్థిరాక్షరములుగ భద్రపరచియుండవచ్చును.  
ఈకారణములచే ఐర్యనవైజోను తీసికొనిపోయి పారశీకదేశ  
మునకు తూర్పుకొనయందు పెట్టుటకువీలులేదు. అట్లయినచో  
గం నెలల శీతకాలమునుగాని, సంవత్సరమున కొనసారియే  
సూర్యచంద్రాదు లుదయించుటనుగాని సమర్థించుట కెంత

మాత్రమును వీలుండదు. కేవలముప్రాచీన గ్రంథములందున్న దివ్యజలవాహినులపేర్లతో యిటీవల క్రొత్తగ నాఘకరణ మొనర్పబడిన నదులపేర్లనుబట్టి ఐర్యనవైజోకు స్థలనిర్దేశమును చేయబూనుట చాలతప్పుపద్ధతి అట్లయినచో, ఇప్పుడార్యా వర్తమనబడుచున్న వింధ్యహిమాలయ మధ్యప్రదేశమే ఆర్యులకు మూలస్థానమని యేలచెప్పకూడదు? కనుక, కేవల మిటీవల క్రొత్తగ పెట్టబడిన పేర్లనుబట్టియే స్థలనిర్దేశ మొనర్పబూనుపద్ధతిని పూర్తిగ వదలివేయవలెను.

సందనవనమువలె నొప్పారుచుండిన ఐర్యనవైజో మీదికి హిమప్రళయ మెట్లురాబోవుచున్నదో భగవంతుడు ఇమరాజునకు తెలియజెప్పుచున్నాడు. చక్కని తమ దేశము మంచుచే నెట్లు పాడైపోయినదో ఆర్యులు తమ కండ్లారాచూచి నట్లే యీ ద్వితీయాధ్యాయమందు వర్ణింపబడియున్నది. ఈ వర్ణనమంతయు ఆధునిక భూగర్భశాస్త్రవేత్త యొకడే యథా శాస్త్రీయముగ జేసిన వర్ణనవలెనే యున్నది. ప్రపంచ మంతయు మంచుగడ్డలతో పేరు కొనిపోవునట. మహాన్నత గిరిశిఖరములుకూడ కనీసము మూరెడెత్తు మంచులో మునిగి పోవునట. ఈ వర్ణనమింత ప్రత్యక్షముగను, యథాశాస్త్రీయముగ నున్నప్పుడు దీనిని పుక్కిటిపురాణమని త్రోసివేయ జాలము. ఏప్రదేశమందైనను శీతోష్ణసితిలో నిట్టి విపరీతమైన మార్పులు గలుగుట అసంభవమని వండితులు గట్టిగ తలంచుటచే, యీ వర్ణనమంతయు పుక్కిటిపురాణమని త్రోసివేసిరి.

కాని, పూర్వ మొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువమండలమందు సంత  
వసంతసమయముగ నొప్పారుచున్న శీతోష్ణస్థితియుండెననియు,  
యీ స్థితి కనీసము రెండుసార్లు తటస్థించిన హిమప్రళయములచే  
పాడై పోయెననియు, గతించిన హిమప్రళయము క్రీస్తుకు పూర్వ  
ము సుమారు ౮ వేల సంవత్సరములకు పూర్వమందు తటస్థించె  
ననియు అమెరికను భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు మొన్న మొన్ననే  
( 30, ౪౦ సంవత్సరములక్రిందట ) నిర్ధారణచేసియున్నారు.  
ఈ హిమప్రళయమే అగ్రమైత్రుని శీతలోపద్రవముగను,  
భగవంతునిచే ముందురానున్నదని యిమరాజునకు చెప్పబడిన  
హిమప్రళయముగను అవైస్థిక గ్రంథములం దెన్నడో వర్ణింప  
బడియున్నది. కాన, యిది నిజమైన చారిత్రకాంశమేగా  
పుక్కిటిపురాణము గాదని పండితు లిప్పటికైనను గ్రహింతుర  
గాక. మన ప్రాచీనగ్రంథములలోని వర్ణనము లెంత స్పష్ట  
ముగ నున్నను వానిని నమ్మకపోవుట మనవారి కిప్పు డాచార్య  
మైపోయినది. ఇట్టి యపనమ్మకమే లేకపోయినచో ఐర్యవై  
జ్ఞాను పండితు లిదివరకే ధ్రువమండలమందు పెట్టియుందురు.  
నందన వనమువలె నొప్పారుచున్న తమ జన్మభూమి యిట్లు  
నాశనమైపోవుటచే, ఆర్యు లాప్రదేశమును విడిచిపెట్టక తప్పి  
నదికాదు. ఆర్యులు స్వర్గతుల్యముగ నుండిన తమ జన్మస్థా  
మును వదలిపెట్టుట కిదియే కారణము గాని, కొందరనుకొన  
నట్లు, “ చోటుచాలక ” గాదు; “ యేదోగుబులు ” చే గాదు  
వట్టి గుబులుచే స్వర్గతుల్యముగ నుండిన తమ జన్మస్థానము

నెవరైన వదలుదురా? ఇప్పటికి పదివేలసంవత్సరములక్రిందట తమదేశము మంచుచే పాడైపోవుటచే ఆర్యు లాదేశమును వదలివేసి దక్షిణాభిముఖముగ పయనమై రావలసినవారైరి. వారి క్షేలలేచివచ్చిరో - ఆకారణము - అవైస్థిక గ్రంథములందు యెన్నడో లిఖితపూర్వకముగ భద్రపరుపబడియున్నది. ఈ వర్ణనము సత్యమైనదేయని నిన్నగాక మొన్ననే మన భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు కనుగొనియున్నారు. ఆహా ! వీరుకనుగొనక పోయినచో అవైస్థిక వర్ణనమంతయు పుక్కిటిపురాణమేయై పోయేడిదిగదా !

దీర్ఘరాత్రులు, దీర్ఘదివసములు, దీర్ఘఉషస్సులు మొదలగు ధ్రువలక్షణములను దెలుపు నిదర్శనములు పెక్కులువైదికవాఙ్మయమందు గానవచ్చుచున్నను ఆర్యులప్రదేశములలో నేకాలమందు నివసించిరో, యేకారణములచే అచ్చటనుండి లేచివచ్చిరో తెలియజెప్పు వాక్యమొక్కటియైనను మన వేదవాఙ్మయమందు గానరాదు. ఈలోపమును పూర్తిచేయుటకై మనము భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనల నాధారముజేసికొంటిమి. ఇప్పుడుసదా మంచుతో గడ్డకట్టుకొనిపోయి మానవనివాసమున కనుపయోగముగనున్న యీ ధ్రువమండలమే, పూర్వమొకప్పుడు (పదివేలసంవత్సరములకుపైన) సంతత వసంతసమయసౌభాగ్య సంపదలతో తులదూగుచు మానవనివాసమునకత్యంతోపయుక్తముగ నుండెనని యీ శాస్త్రపరిశోధనలవలన ఋజువైనది. పదివేల సంవత్సరముల క్రిందటతట

స్థించినహిమప్రళయమునకు పూర్వమే ఆర్యు లాప్రదేశమందు కాపుర ముండియుండవలెను. గాని తదుపరి యుండియుండ జాలరు. యీ యూహయే అవైదిక ప్రమాణమువలన ప్రత్యక్షముగ ఋజువై నది. దీనినిబట్టి (౧) ఐర్యనవైజోలో మొట్టమొదట మంచి శీతోష్ణస్థితి యుండెను; కాని, కొంతకాలమునకు అంగ్రవైన్యడు వచ్చి దానియందు పడినెలలు అతిచలిని ౨ నెలలు వేసవిని గల్గించి మానవులు నివసించుటకు వీలలేకుండ పాడుచేసెను. (౨) ఐర్యనవైజోయందున్న “వర”లో సూర్యచంద్రాదులు సంవత్సరమున కొకమాగే యుదయితురు సంవత్సర మొక దినముగ నుండును. (౩) నందనవనము? నున్న యీ భూమి హిమప్రళయముచే మానవ నివాసము; కనుపయోగమయ్యెను. ఈరీతిగ పూర్వకాలమందు నిజము? జరిగియున్న చరిత్రాంశములనే ఆర్యులు వంశపారంపర్యము? తమ మనస్సులందు జ్ఞాపకముంచుకొని, యీనాటివరక సంక్రమింపజేసిరి. కాని, యీ ప్రళయము నిజముగ జరిగి యెన్నియో వేల సంవత్సరము లగుటచే, పరంపరాన గతముగ, వచ్చుచున్న యీయైతిహ్యముయొక్క నిజభావమున మాత్రము ప్రజలు మరచిపోయి, దీనిని మొన్నటివరక పుక్కిటి పురాణముగనే తలంచుచుండిరి. కాని, మన అద్భుత వశమున, ౧౦, ౬౦ సంవత్సరముల క్రిందటచేయబడిన భుగర్భశాస్త్రపరిశోధనల వలన యీపరంపరాను గతమైన ఐతిహ్యము సత్యమైన చరిత్రాంశమే యని స్థిరపడినది. ఈ వి

యమై యీశాస్త్రపరిశోధనలు లోకమునకు మహిమ  
కారమొచ్చినవనుటలో సందేహములేదు. మనమతగ్రంథము  
లలో పరంపరాను గతముగ భద్రపరుబడియున్న యైతిహ్య  
ములయొక్క సత్యాసత్యముల నింతి ఖండితముగ ఋజువుచేయ  
గల ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రపరిశోధన లింకను పెక్కులుగావింప  
బడవలసియున్నవి. ఇంతవరకుచేసిన పరిశోధనలు బహుకొద్దిగ  
మాత్రమున్నవి. ఇవిచాలవు.

మన మిప్పుడు ఐర్యనవైజోయొక్క స్థలనిర్దేశమును  
పూర్తిగ చేసియున్నాము. కనుక, వందిదాదు గ్రంథము  
యొక్క ప్రథమాధ్యాయములో వరుసగపేర్కొన బడిన  
౧౬ దేశములయొక్క భావార్థమేమో మన మిప్పుడు  
సరళముగ నిర్ణయింపవచ్చును. ప్రాచీన మూలస్థానముగు  
ఉత్తర ధ్రువమండలమునుండి ఆర్యులు దక్షిణాభి ఘ్నముగ  
బయలుదేరి తమ మార్గమందు దాటుచు (పంజాబువరకు)  
వచ్చిన భూములే యీ పదునారుభూములై యున్నవి. ఆర్యు  
లీ దేశములగుండ వచ్చినారని “వందిదాదు” నందు ప్రత్యక్ష  
ముగ చెప్పియుండనిమాట వాస్తవమే; చెప్పవలసిన అపుసర  
మును లేదు. ఏలయనగ, ఐర్యనవైజో ఉత్తర ధ్రువమండల  
మందున్నదనియు, అది మంచుచే పాడైపోయి, మానవనివాస  
మున కనుపయోగమై పోయినదనియు చెప్పినప్పుడు ఆర్యు  
లచ్చటినుండి లేచివచ్చిరని వేరుగ చెప్పవలెనా యేమి? అది  
గాక, ఐర్యనవైజోయను భూమి హిమప్రళయముచే మానవ

నివాసమున కనుపయోగమయ్యెనని చెప్పిన వెంటనే యీ పదునారు భూములును క్రమముగ పేర్కొనబడుటచే యీ క్రమమున కేదియో అర్థముండితీరవలెనుగద. అనగ, మొదట నున్న చోటులో నుండుట యసంభవము కాగనే వారచ్చట నుండి లేచి యీ పదునారు భూములగుండ క్రమముగ సంచార మొనర్చుచు వచ్చిరని స్పష్టమగుచున్నది. కనుక, యిది నిజమగు చరిత్రాంశమే గాని పుక్కిటి పురాణముగాదు.

పూర్వము నందనవనమువలెనున్న యీ ద్రువమండలమునందలి “విర్యనవైజో” యను భూమినే కొంతకాలమునకు పారశీకులు “స్వర్గ” మని చెప్పకొనుచు వచ్చిరి. దీనినే మన పురాణములలో “మేరుపర్వతము”గ వర్ణించిరి. ఇది దేవతలకు నివాసస్థానము — అనగ స్వర్గము.

ఆర్యుల మూలస్థాన మిట్లు మంచుచే పాడైపోయిన చరిత్రాంశమే భారతీయగ్రంథములలోకూడ గలదు. శతపథ బ్రాహ్మణము, మహాభారతము, మత్స్య, భాగవతాదిపురాణములు మొదలుగా గల గ్రంథములలో యీ యంశమే వివరింపబడియున్నది. శత.బ్రా. I, 8, 1, 1-10-లోని వర్ణనము వీని యన్నిటిలో బహు పురాతనమైనది. మనువు ప్రత్యక్ష నాదులకై తెచ్చిన నీటిలో యొక చేప కనుబడెను. “నన్ను నీవిప్పుడు రక్షించినచో ముందురానున్న గొప్పవరద (భౌఘ) నుండి నిన్ను కాపాడుదును, యీ వరద సమస్తజంతుకోటిని తుడిచివేయనున్నది. (నిర్వోధా)” అని ఆ చేప మనువుతో

చెప్పెను. మను వాచేపను మొదట కమండలములో నుంచెను; అది పెరిగినకొలది దానిని బావిలోను, నదిలోను, తుదకు సముద్రములోను వేసి కాపాడెను. అంతట ఆచేప ఫలాని సంవత్సరములో (యే సంవత్సరమో తెలియదు) వరద రానున్నది; కనుక నీవిప్పు డొక నావను (నావం) కట్టి దానిలో భద్రముగ నుండుమని చెప్పెను. మను వాప్రకారమే చేసి ఓడలో సిద్ధముగ నుండెను. నావయొక్క పాశమును ఆచేపకొమ్మునకుకట్టి మనువు “యీఉత్తరపర్వతముమీదగు”——ఏతం ఉత్తరం గిరిం——పోవును. ఈపర్వతమే హిమవత్పర్వతమని వ్యాఖ్యాతలు వ్రాసియున్నారు. నావయొక్క పాశమును ఆపర్వతముపైనున్న చెట్టునకు కట్టవలసినదని చేప చెప్పెను. మనువాప్రకారమేచేయగ వరదతోపాటు సావ కూడక్రమముగ క్రిందికిదిగెను. అందుచేతనే యీపర్వతమునకు “మనోర్ అవసర్పణం”——మనువు దిగినచోటు——అని పేరుపెచ్చెనట. ఈవరదవలన జనులందరునశించిరి; మను వొక్కడే మిగిలెను. మను వంతట “పాకయజ్ఞ” మొనర్పగ, ఆసీతీనుండి సంవత్సరములో “ఇడా” యను స్త్రీవచ్చెను. ఈస్త్రీవలన మనువు సంతానమును (ప్రజాతః) బడసెను. ఈ కథయే అధ. వే. XIX, 39, 7, 8-లోకూడగలదు. అచ్చట గిరిశిఖరముపేరు “నావ-ప్రభంశనమ్” అనియున్నది. మహా భారతకథలో “నాబంధనమ్” అనియున్నది. మనువు తపస్సు చేసినచోటు మలయ (మలబారు) అని మాతృపురాణము



చెప్పుచున్నది. ద్రవిడదేశపురాజగు సత్యవ్రతుడే మచువునకు బదులుగ భాగవతపురాణమునందు పేర్కొనబడియున్నాడు. వీనియన్నిటిలో శతపథబ్రాహ్మణవర్ణనమే బహుపురాతనమైనది. ఇది క్రీ. పూ. ౨గిం సంవత్సరములకుపూర్వమే వ్రాయబడిన దని ఘండితులు నిర్ణయించిరి. కనుక యిదియే మనకిప్పుడు ముఖ్యమైనది. మచువునకును చేపకును మొట్టమొదట సంభాషణ మెచ్చటజరిగెనో తెలియదు. మచువు నావనెచ్చట యెక్కెనో తెలియదు. శతపథబ్రాహ్మణమందు నీటివరద వర్ణింపబడినదే గాని, అవైస్థిగ్రంథములోవలె మంచుగడ్డల సంగతి లేనేలేదు. అయినను, యీ రెండువర్ణనలును ఒకే యుపద్రవమును దెల్పుచున్నవని చెప్పవచ్చును. “ప్రాలేయ” యనగా “మంచు” అని యిటీవలి సంస్కృత వాఙ్మయమందుగలదు. ఈ “ప్రాలేయ” శబ్దము “ప్రళయ” (వరద) శబ్దము నుండియే యుత్పన్నమైనదని పాణిన్యాచార్యులవారు చెప్పుచున్నారు. కనుక, యీ వరదకును మంచునకును సంబంధమున్నట్లు మన ప్రాచీనులకు తెలియకపోలేదు. కాని, ‘యీ సంగతిని ఆధునికు లంతగ గుర్తింపరైరి. హిమప్రళయము తటస్థించినపుడెల్ల మంచులో మునిగిపోయిన ప్రదేశములనుండి పెద్ద నీటివరదలు బయలుదేరి అన్నివైపులకు విరివిగ ప్రవహించునట. ఇట్లు అపారముగ బయల్పెడలి అన్నివైపులకు ప్రవహించుచున్న నీటివెల్లువలవెంట అపరిమితమైన భూదయ, యిసుకయు కొట్టుకొని వచ్చునట. ఈ యంశములను భౌగర్భ శాస్త్రవేత్తలే చెప్పుచున్నారు. కనుక

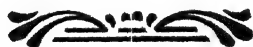
శతపథబ్రాహ్మణములో చెప్పబడిన పరద ( పోటు ) కూడ హిమప్రళయము క్రింద పడిపోయిన ప్రదేశము నుండి యిట్లుకొట్టుకొనివచ్చుచున్న యొకానొక నీటివెల్లువ యెయుండవచ్చును. బహుశః, మనువుకూడ యీనీటి వెల్లువ వెంట, నావలోయెక్కి, యీ చేపవెంబడి, హిమవత్సర్వత పార్శ్వమునకు కొట్టుకొనివచ్చియుండవచ్చును. కనుక, శతపథ బ్రాహ్మణవర్ణనము కేవలమొక్క నీటివరదనే సూచించుచున్నదని చెప్పటకు వీలులేదు. భూగర్భశాస్త్రమును బట్టి చూడగ యీ కథ హిమప్రళయమునకూడ సూచించుచున్నదనియే చెప్పితిరవలెను. కావున, అవైస్థిక గ్రంథములోని హిమప్రళయమును, శతపథబ్రాహ్మణములోని జలప్రళయమును ఒక్కటే చరిత్రాంశమును దెలుపుచున్నవి. వీనిరెంటికిని మూలమొక్కటే ఈరెంటికిని యొకొక పోలికకూడ కలదు. ఈజలప్రళయములో రక్షింపబడిన మనువు వివస్వతుని కుమారుడు; హిమప్రళయములో రక్షింపబడిన “ ఇమ ” యను నాతడు “ వివంఘటు ” ని కుమారుడు.

పదవేల సంవత్సరముల క్రిందట యీభూగోళముపై జరిగిన మహాప్రాకృతిక విపర్యయ మీరీతిగ ప్రాచీనార్య సంతతులచే వాఙ్మయరూపముగ భద్రపరుపబడి యున్నది. వైదిక, అవైస్థికవర్ణనముల రెంటిలో అవైస్థికవర్ణనమే మిక్కిలి పురాతనమును, యెక్కువ విపులమునునై యున్నది. భూగర్భ శాస్త్రపరిశోధనలుకూడ అవైస్థికవర్ణనముతోడనే — ప్రతిచిన్నవివరమునందును — తూచినట్లు, సర్వవిధముల, సరిపోవు

చున్నవి. శబ్దశాస్త్రపరిశోధనలను బట్టికూడ శతపథబ్రాహ్మణమున కంటె వెండిదాదుగ్రంథమే యెక్కువ పురాతనమైనదని హేగుపండితుడు కనుగొని యున్నాడు.

ఆర్యు లొకప్పుడు ఉత్తరభూములలో నివసించియున్నారని దెలుపు వాక్యములు కొన్నిగలవు. వానిలో రెంటి మూటినిమాత్ర మిచ్చట పేర్కొందుము. “శతం హిమం అను పదము ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో గలదు. (I, 64 14; II, 33, 2; V, 54, 15; VI, 48, 8; Etc. ... ) “శరః శ్శతం” అను పదము కూడ ఋగ్వేదమందు గానవచ్చుచున్న ను యీ “శతం హిమం ” అను పదముచే ఆర్యు లప్పటి కింకన తమ యుత్తరమండల నివాసమును పూర్తిగ మరచిపోలేదని తెలియుచున్నది. ఐ. బ్రా. VIII, 14 లో హిమవంతము; కావలనున్న “ఉత్తరకురు”భూములు పేర్కొనబడి యున్నవి. ఈ యుత్తరకురుభూములను మానవమాత్రు లెవరున జయింపజాలరనియు, యిచ్చట దేవతలు నివసించురనియు ఐ. బ్రా. VIII. 23 చెప్పుచున్నది. అనగ, యీ బ్రాహ్మణమునాటికే యీయుత్తర కురుభూములు దేవతానివా; స్థానములుగ పరిగణింపబడజొచ్చెనని తెలియుచున్నది. సత్యమయిన లోనర్చిన పురుషులీయుత్తర కురుభూములలో నివసించి రని రామాయణము (IV, 43, 38) చెప్పుచున్నది. “అర్జునా ఇవిగో!- యివియే ఉత్తరకురుభూములు; వీనినెవరును జయింప సాహసింపరు”-అని మహాభారతము (సభా: 28. అ) చెప్పుచున్నది. “టాల్స్లి” యను గ్రీకుపండితుడకూడ “ఒత్తొరొకొర

అనుభూమియు, పర్వతమును, ప్రజలును, గళరసి చెప్పుచున్నాడు. “పత్యాస్వస్తి”కి (అరగ, వాగ్దేవికి) ఉత్తరమండలములు (ఉదీచీమీదిశం) తెలియునని కాపీతకీబ్రాహ్మణము (VII, 6) చెప్పుచున్నది. ఈవాక్యములనుబట్టి ఆర్యులొకప్పుడు ఉత్తరభూములలో నివసించియున్నట్లు తెలియుచున్నదని “మ్యూయిగు” పండితుడు తలంచుచున్నాడు. కాని, యీవాక్యములంత స్పష్టముగలేవు. వీనివలన ధ్రువమండలము సూచింపబడుటలేదు. అయినను, తదితరప్రమాణములచే యిదివరకే ఋజువైన ఉత్తరధ్రువ నివాసమును మరింత యెక్కువగ తెలుపుటకుమాత్ర మీవాక్యములు తోడ్పడుచున్నవని చెప్పవచ్చును. మన సిద్ధాంతమును ఋజువు చేయుటకు మన మిదివరకు చర్చించియున్న వైదిక, అవైస్థిక ప్రమాణములే ప్రబలాధారములుగ నున్నవి. వీనివలన ఆర్యులొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువమండలమం దుండిరనియు, తదుపరి హిమప్రళయముచే ఆమండలము పాడైపోగా వారచ్చట నుండి లేచి దక్షిణాభిముఖముగ పయనమై మధ్య అనేక భూములను దాటుచు, కొంతకాలము ఆక్ససు, సింధు, కుభా, రసా, నదీప్రాంతములలో నివసించుచు, తుదకు మరల అనేక శాఖలుగ చీలిపోయి కొందరు హిందూదేశము లోనికిని, మరికొందరు పారశీక దేశములలోనికిని పోయిరనియు, తెలియుచున్నది.



# వైదిక నిలయము

పండ్లెండవ అధ్యాయము.

తత్త్వ గాథలు.

## ( Comparative Mythology )

ఆర్యుల ఉత్తరధ్రువనివాసమును ఋజువు చేయుటకు మనమింతవరకు భారతీయులయొక్కయు పాఠశీకులయొక్కయు ప్రాచీన గ్రంథములనుండి ప్రమాణములనెత్తి చూపియున్నాము. మన సిద్ధాంతము సత్యమేయైనచో ధ్రువనివాసమును దెల్పు నిదర్శనములు గ్రీకు, రోమన్, కెల్టిక్, ట్యూటానిక్, స్లవోనికాది తదితర ఆర్యశాఖలవారి ప్రాచీనగ్రంథములందును గాథలయందును కూడ యుండియుండవలెనుగద. ఈవిషయమై “రీసు” పండితుడు చాల శ్రమజేసి ఆ గాథల నన్నిటిని విపులముగ పరిశీలించిచూచి, వానివలన ఉత్తరధ్రువనివాసమే సూచింపబడవచ్చునని చెప్పియున్నాడు. కనుక, ఆ గాథలనన్నిటిని మనమిప్పు డిచ్చట మరల సూక్ష్మముగ పరిశీలింపవలసిన యావశ్యకతలేదు. “రీసు” గారిదివరకే చేసియున్నకృషివలన

మనపనిచాల తేలికయైనది. కనుక, యీవిషయమై మనము వారి కనేకవందనము లొనర్పవలసియున్నది. 'రీసు' గా రొనర్చిన పరిశ్రమనాధారముజేసికొని నేనిచ్చటకొన్ని ముఖ్యాంశములను మాత్రము క్లుప్తముగ పేర్కొందును.

ధ్రువమండలమందలి ప్రాచీన సంవత్సరమును గూర్చిన చిహ్నము లేమైన తదితర ఆర్యజాతుల గ్రంథములలో కలవేమో ముందు విచారితము. ఋగ్వేదమందు ఉషస్సు బహువచనములో ప్రయోగింపబడియున్నది. ముప్పదిమంది యుషాకన్యలు ఒక ఆవరణములోనే చీలిపోకుండ కలిసియుండి, ఒక్క మనస్సుతోనే, గిరగిర తిరుగుచుందురని ఋగ్వేదము వర్ణించెను. "లెట్టు" జాతివారి ప్రాచీనగ్రంథములందుకూడ ఉషస్సు "దివో-దుక్తే" - (ఋగ్వేదము:- దివో-దుహితా) అనగ, "దివముయొక్క కూతురు"గ నే వర్ణింపబడియున్నది. సుందరులగు యిట్టి "దివో దుహితలు" చాలమంది గలరని "లెట్టు"కవులు వర్ణించియున్నారు. గ్రీకుగాథలందు "హేరకిల్సు" యొక్క భార్యలు పెక్కుమందిగలరు. "వీరు ఉషస్సునకంటె భిన్నమైనవారని చెప్పటకు వీలులేద"ని మాక్సిముల్లుగారే చెప్పియున్నారు. ఈ కథయే "కెల్లిక్" గాథలందు గలదు. సూర్యుని భార్యకు చాలపేర్లుగలవట. స్త్రీరూపములుగ వర్ణింపబడిన బహు సంఖ్యావాచకములగు నీయుషస్సులన్నియు సంవత్సరములో 3౬౦ దినములలో ప్రతిదినమును కన్నడు ఉషస్సులు గావనియు, ఉత్తరధ్రువమందు సుమారు నెలదిన

ములవరకుండు దీర్ఘయఖండ ఉష్ణస్నే యీవిధముగ వర్ణింపబడియున్నదనియు మన మిదివరకే ఋజువుపరచి యున్నాము. ఉష్ణస్నే “దివో-దుహిత”గను, బహువచనముగను ఋగ్వేదమందేగాక లెట్టుగాఫలలో కూడ ఒకేవిధముగ వర్ణింపబడి యుండుటచే, యిది తప్పక ధ్రువమండలమందలి దీర్ఘయఖండ యుష్ణస్నే యై యుండవలెను. కెల్లిక్, గ్రీకు గాఫలకు కూడ నిదియే తాత్పర్యము.

‘గవాం అయనం’యొక్క అవధిని గూర్చియు, డశ గ్వాల చరిత్రనుగూర్చియు చర్చించుసందర్భమున ప్రాచీన రోమన్ సాంప్రదాయములో పదిమాసములే యుండెననియు, “న్యూమా”యను నాతడువచ్చి తమపరి రెండునెలలను క్రొత్తగకలిపెననియు వివరించియుంటిమి. ప్రాచీనసంవత్సరములో ౧౨ నెలలే యుండియున్నచో ౫ వ నెలమొదలు ౧౦ వ నెలవరకునున్న సంఖ్యావాచకనామము లొక్కసారి ఆకస్మికముక, ౧౦ వ నెలతోడనే నిలిచిపోజాలవు. “క్వింటిలిస్” (అయిదవనెల) మొదలు “డిశంబరు” (పదవనెల) వరకునున్న రోమన్ నెలలయొక్క సంఖ్యావాచకనామములను బట్టి మనమింకొక విశేషాంశమును గ్రహింపవచ్చును. మొట్టమొదట ఆర్యులందరుకలిసి ఉత్తర ధ్రువమండలమందున్న పూడు నెలలకు వానిక్రమమునుబట్టి - మొదటినెల, రెండవనెల, మూడవ నెల,..... అను సంఖ్యావాచకనామములే యుండెను. గాని వానికి పత్యేకమైన పేర్లు పేరుగ లేకుండెను.

కాని, ఆర్యు లందరును భిన్న శాఖలుగ చీలిపోయిన తరువాత యీ సంఖ్యాపాచక నామములకు బదులుగ యెవరి యిష్టము చొప్పున వారు తమతమ నెలలకు క్రొత్తపేర్లను పెట్టుకొనిరి. అందుచేతనే, యిప్పు డన్ని భాషలలోను నెలలపేర్లు ఒకేమాదిరిగ లేక భిన్నములుగ నున్నవి. ప్రాచీన రోమన్ సంవత్సరము యొక్క పది నెలల యవధినిబట్టి పది నెలల సూర్యరశ్మి గల ధ్రువప్రాంతము సూచింపబడుచున్నదనుటలో సందేహములేదు.

కెల్టిక్, ట్యూటానిక్, గ్రీకుజాతుల ప్రాచీన సంవత్సరమునుగూర్చిన వర్ణన లంతస్పష్టముగ లేవు. కెల్టుసంవత్సరమునుగూర్చి కొంచము తెలిసికొందము. సంవత్సరములోనున్న ఉష్ణోగ్రతనుబట్టియు, శీతోగ్రతనుబట్టియు వారిసంవత్సరము రెండు సమభాగములుగ విభజింపబడినట్లుగానించుచున్నది. సూర్యరశ్మికంటె చీకటియు, పగటికంటె రాత్రియు వారి కెక్కివ ప్రధానములుగ గన్పట్టుచున్నవి. నవంబరు మొదటి తేదీనాడు వారికి శీతకాలము ప్రవేశించును; చీకటియు వచ్చును. ఇదియే వారికి ప్రాతసంవత్సరములో చివరిదినము. ప్రాతసంవత్సరము చనిపోయినదని సూచించుట కనేక పండుగలు, జాతరలు జరుగును. ఇదియే పిశాచములు గన్పడుటకు తగిన సమయము. సూర్యదేవు డీదినమందే చలియు, చీకటియు నను రాక్షసులకు ( లేక పిశాచములకు ) లొంగిపోయెనని చెప్పబడె వారనేకజాతరలను జరుపుదురు. అంధకారము



నల్లని పుడిరూపమునుధరించి, తోకగాని చెవులుగాని లేక మహాభయంకరముగ ప్రపంచమందు విచ్చలవిడిగ సంచరించునట. ఈవిధముగ వాఁరినూతనసంవత్సరము చలితోడను, చీకటి తోడను ప్రారంభమగును. ఇదేరీతిగ, సూర్యుడతి తేజోవంశముగనున్న వేసవిమధ్యమును దెల్పుటకుకూడ కెట్టుజాతివారు ఆగష్టు మొదటి తేదీన “లమ్మ” సంతలను “లగ్నసద్” పండుగలను జరుపుదురు. సూర్యుడతితీక్షణములగు తనకీరణములచే శీతలమును, అంధకారమును భేదించి, సస్యములకు ఉత్తేజమును గలిగించును. కావున పంటలుకూడ, ఆకాలమందే చక్కగపండి సిద్ధముగనుండును. అందుచే “లగ్నసద్” పండుగలును, “లమ్మ” సంతలును విరివిగ మహావైభవముగ జరుగును. ఇదియే పెండ్లిండ్లు జరుగుటకు మిక్కిలి అనుకూలమైన శుభోదయ కాలమా. ఆగష్టు మొదటితేదీ వేసవిమధ్యమైనచో మేనెల మొదటితేదీనాడే సూర్యభగవాను డుదయింపవలెను. అందు చేతనే మేనెల మొదటితేదీన యొకపండుగ జరుగును. దాని కర్థమేమనగ:— శీతకాలము ప్రవేశింపగనే అంధకార రాక్షసుడు నచ్చి తనవద్దనుండి లాగికొనిపోయిన స్త్రీని సూర్యుడు తిరిగి యీ దినమందతనివద్దనుండి మరల లాగుకొని వచ్చునట. ఇట్టి కథయే యింకొకటికలదు. “పూటో” యనునతడు “పర్వి ఘోను” కన్యనైత్తుకొనిపోయి తనవద్ద ఆరుమాసములే యుంచుకొనగలిగెనట. తన కుమార్తెయైన యీ పర్వి ఘోనుకన్య తనవద్ద నున్న ఆరుమాసములును భూదేవి సంతోషముగ నుండునట.

కాని, యీకన్య భూమిక్రిందనున్న చీకటిలోకమునకు పోయి నప్పుడు భూదేవిదుఃఖించునట. దీనినిబట్టి కెల్విక్ సంవత్సరములో నవంబరు మొదలు యేప్రియల్ నెలాఖరువరకు చలితో గూడినదీర్ఘరాత్రియు, మేనెల మొదలు అక్టోబరునెలాఖరు వరకు సూర్యరశ్మితోకూడిన దీర్ఘదివసమును నుండునని తాత్పర్యము. ఇంకొకవివేష మేమనగ, అంధకార రాక్షసులకును జ్యోతిరేవతలకును జరిగిన యుద్ధము నవంబరు మొదటి తేదీన జరిగెనని స్పష్టముగ గలదు. ఈ యంశము శంబరాసుర యుద్ధకాల నిర్ణయమొనర్చు శరుత్తు రం వతిధిని పోలియున్నది. నార్యేజాతివారి సంవత్సరముకూడ యిదేరీతిగ నున్నది. అక్టోబరు ౧౧, ౧౮ తేదీలమధ్య వచ్చు శనివారము నాడు నార్యేజాతివా రొకపండుగ జేయుదురు. ఇది ప్రాచీన కాలమందలి నూతన సంవత్సరాదిని సూచించుచున్నదని పండితుల యభిప్రాయము. “కెల్ట” వారి సంవత్సరమునకంటె “సార్వే” వారి సంవత్సరములో కొద్దిదినములు తక్కువగ నున్నవి. నార్యేదేశములో చలి కొంచెము ముందుగవచ్చుటచే వారి సంవత్సరముకూడ కొంచెము ముందుగ ప్రారంభమయ్యెనని రీసుగారు తలంచుచున్నారు.

గ్రీకుజాతివారి ప్రాచీనసంవత్సరముకూడ అక్టోబరునెల చివర తేదీనాడే ప్రారంభమయ్యెను. నూతన సంవత్సరాదిని, ప్రాతసంవత్సరాంతమును, దెలుపుట కానాడు. పండుగలు జరుగును. వేసవి మధ్యమును దెలుపుటకు “లగ్నసద్” వంటి

పండుగలు జరుగును. సూర్యోదయమును చెలుపుటకు మే నెలలో కెల్వీ పండుగలవంటి పండుగలే జరుగును. ఈ పోలికలనుబట్టి చూడగ, కెల్వీజాతివారి ప్రాచీనసంవత్సరమువలెనే గ్రీకుజాతివారి ప్రాచీనసంవత్సరముకూడ ధ్రువనివాసమునే చెల్పుచున్నది. దీనినిబట్టి ఐరోపాఖండవాసుల పూర్వజులకు ౬ మాసముల పగటినిగూర్చియు ౬ మాసముల రాత్రిని గూర్చియు తెలియునని యింతవరకు ఋజువగుచున్నది. భాషాపరిశోధకులుకూడ యీ విధముగనే సారాంశమును తేల్చుచున్నారు.

అదిగాక, ధ్రువమండలమందు కొన్నిప్రదేశములలో ౭ మాసములును, మరి కొన్నిప్రదేశములలో ౮, ౯, ౧౦ మాసములును సూర్యరశ్మి యుండుటచే వారికి ౧౨ మాసములతో కూడిన సంవత్సరసంజ్ఞ యుండుట కంత అవకాశము లేదు. కనుక వారి సంవత్సరము “ఇన్నిమాసముల వేసవియు + ఇన్నిమాసముల శీతకాలము”నని మాత్రమే యుండును. లేదా, “ఇన్ని నెలల సూర్యరశ్మియు + ఇన్ని నెలల చీకటియు”నని యెనె యుండును. దీనికి ఉదాహరణము:— సంవత్సరము సంతను పూర్తిగ తెలుపుటకు “మానుషాయుగా + క్షుపః” అను పదము ఋగ్వేదమందు ప్రయోగింపబడియున్నది. ధ్రువమండలమందలి ఆయాప్రదేశములలో నున్న శీతోష్ణములును, అంధకారప్రకాశములును ఒకేపరిమితి గలవి గాకపోవుటచే వారి సంవత్సరములుకూడ ఒకేరీతిగ నుండక పలురీతులుగ

నుండును. అందుచేతనే ఆర్యభాష లన్నిటిలో సంవత్సరమున కొకే పేరుండక వేర్వేరు పేర్లుండుట తటస్థించెను.

నవగ్వదశగ్వల పేర్లలోనున్న సంఖ్యలు వారివారి యజ్ఞకాలపరిమితులను దెలుపుచున్నవని యిదివరకే ఋజువు పరచితిమి. కెల్లుజాతివారిలో కూడ నొక కథ గలదు. తొమ్మిది సుందరరూపములు గల కన్య యొకతె గలదట. తన శత్రువు పడమరవైపునుండి తనమీదికి వచ్చుచున్నాడని వినగానే సూర్యుడు ఆతని నెదిరించుటకై ఆవైపునకు పయనమయ్యెనట. కాని, మధ్యలో ఆకస్మికముగ సూర్యుడొకా నొక సంకేతస్థానమునకుపోయి యీ నవరూపిణియగు కన్యను కలుసుకొనెనట. అచ్చట యీకన్యసూర్యునకు వేడి నీట అభ్యంజనస్నానముగావించి, మంచిభోజనముపెట్టి, రేపు రానున్న యుద్ధమునకు ప్రోత్సాహకరముగ నుడుగుట్లు తయారుచేసెనట. ఈకథ అంధకారరాక్షసులతో పోరాడ బోవుచున్న యింద్రునకు సోమరసమునిచ్చి ప్రోత్సహించిన నగ్వలచరిత్రను పోలియున్నది. కనుక, “నవరూపిణి” యగు “కెల్లిక్” కన్యయు, ఋగ్వేదమందుపేర్కొన బడిన “నవ గ్వలును” — ఒకేభావమును సూచించుచున్నారు. “ధార్” అను నార్యే దేవత ప్రపంచమునుచుట్టియున్న ఘోరాహిని సంహరించి, తొమ్మిది అడుగులునడచి, అంతట ఆపాము విషముచే చనిపోవునట. ఈ కథకూడ తొమ్మిదిమాసముల సూర్య రశ్మితోడను, 3 మాసముల దీర్ఘరాత్రితోడను నొప్పా

గుచున్న 'ద్రువమండల ప్రాంతమునే సూచించుచున్నది. అవైదిక గ్రంథమం దింకొక కథగలదు. "విప్రనవాజా" యనునాతడు షష్ఠీరూపముగ పై కెగుర వేయబడును. అతడు మూడవ హారాత్రములు ఆకాశమందు తిరుగాడుచున్నను తనయింటికి రాలేకపోయెను. మూడురాత్రులైన తరువాత ఉపస్సు కనుబడగనే అతడు "అర్ద్విసూర అనాహిత"ను ప్రార్థించెను. అంతట "అర్ద్విసూర అనాహిత" వచ్చి అతనిని సురక్షితముగ ఇంటికిచేర్చెను. ఈ అవైదిక కథలోనున్న "విప్రనవాజా" ఋగ్వేదమందున్న "విప్రనవగ్వ"యే యై యుండవచ్చును. ఋ VI, 22, 2 లో నవగ్వలతోపాటు యేష్ఠరు "విప్రులు" కూడ పేర్కొనబడియున్నారు. మరియు ఋ V, 74, 4లో "విప్ర-వాహసా"యనబడిన అశ్వినులు దూరదేశమందు మూడవ హారాత్రములు నివసించిరట. కనుక, దశ మాసిక యజ్ఞానంతర మింద్రునకు తోడ్పడబోయిన నవగ్వలును, "విప్రవాహసా"యనబడిన అశ్వినులును కలిసియే అవైదిక కథయందు "విప్ర-నవాజా" యై యుండవచ్చును. విప్ర శబ్దము అవైదిక గ్రంథమందు "విప్ర"గను, నవగ్వశబ్దము "నవాజా"గను మారియుండవచ్చును.

ఇంతవరకు చర్చించిన గ్రీకు, కెల్టిక్, నార్వేగాధలను బట్టి వారిపూర్వజులకు యెడతెగని శీతల, దీర్ఘ, రాత్రిని గూర్చి పూర్తిగా తెలియునని స్పష్టమగుచున్నది. దీర్ఘరాత్రి యున్నప్పుడు దీనికి ప్రతిగ దీర్ఘదివసముకూడ యుండితీర

వలెను. కనుక, యీ దీర్ఘదివసమును సూచించుగోధలుకూడ కలవేమో చూతము. “బాల్డ్” అను నార్యే సూర్యదేవునకు ఆకాశమందొక నివాసస్థానముగలదట. ఇందుపై రీనుగారి యభిప్రాయమేమనగ:- “ఉత్తరార్ధవమండలమందు సూర్యుడు షీతిజముపై దీర్ఘకాలముండునను సృష్టిచమత్కారమేయీ కథవలన సూచింపబడుచున్నట్లున్నది.” దీనినిపోలిన వర్ణనమే వేదమందుగలదు. సూర్యుడు తన రథాశ్వముల నూడదీసి ఆకాశ మధ్యమందు విశ్రమించునని వేదములు వర్ణించినవి. ఈవాక్యమును మనమిదివరకు ఆరవయధ్యాయములో చర్చించియున్నాము.

“స్లెవోనిక్” వాఙ్మయమందు ముగ్గురన్నదమ్ములకథ యొకటిగలదు. ముగ్గురన్నదమ్ములుగలరట. మొదటియిద్దరు తెలివిగలవారు. “ఇవక్” అను మూడవవాడు కొంచము అమాయకుడు. “ఇవక్” నివసించుచోట యెల్లప్పుడును రాత్రియే యుండునుగాని పగలులేనేలేదు. ఈదీర్ఘరాత్రి ఒకపాముచే గల్పింపబడెను. ఈపామును చంపివేయుటకై “ఇవక్” పూనుకొనెను. ఈపామును చంపగనే ప్రపంచ మందంతటను వెలుగు కలిగెను. ఈకథవేదమందున్న “త్రిత” కథతో సర్వవిధములసరిపోవుచున్నది. ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రి రష్యాజాతీవారిగాధలందు “చావుగాని, మాంసముగాని లేని అస్థిపంజరరూపమైన ఘోరపిశాచము”గ వర్ణింపబడియున్నది. ఆపిశాచము వీరులనందరిని తనయెముకల చేతులమధ్యపెట్టిపిసికి

చంపివేయునట. ధ్రువమండలదీర్ఘదివసమును సూచించుగాఢ  
నింకొకదానిని మాత్రమే యిట పేర్కొందును. “శిన్ను” జాతి  
వాదిగాఢలలో నొకకథకలదు. “కాయ్” అను పురుషుడును  
( ఉషస్సు ) “అమ్మరిక్” అను స్త్రీయు (సంచెచీకటి) గలరు.  
పితృదేవత వీరిద్దరికొక కాగడ నిచ్చి ” దీనిని ప్రతియుదయ  
మందు వెలిగించవలెను, ప్రతిసాయంత్రమం దాల్చివేయ  
వలెను. ” అని చెప్పెను. వారాప్రకారమే చేయుచుండిరి.  
వేసవికాలమందు నాలుగు వారములు వీరిద్దరును రాత్రిపూట  
కలిసియుండి వివాహమాడవచ్చునని యాపితృదేవత యనుజ్ఞ  
నిచ్చెను. అంతట వీరిద్దరీచనిని వదలివేసి వివాహమాడబోయిరి.  
కాని, పోవునప్పుడు వీరీకాగడ నాల్చివేయుట మరచి పోయిరి.  
ఈకాగడ నాల్గువారము లట్లే మండుచుండెను. ఈ కథవలన  
నాల్గు వారముల దీర్ఘదివసము సూచించబడుచున్నది. కనుక,  
యీప్రదేశమందు దీర్ఘరాత్రికూడ నాల్గువారములే యుండి  
యుండవలెను. అనగ యీ ప్రదేశమందు ౧౧ మాసముల  
సూర్యరశ్మిగలదని యర్థము.

ధ్రువమండల నివాసమును గూర్చిగాని, తన్నాశనకార  
ణమును గూర్చిగాని ఖండితముగ యీగాఢలందు చెప్పబడక  
పోయినను, దీర్ఘఉషస్సులు, బహుఉషస్సులు, దీర్ఘదివస  
ములు, దీర్ఘరాత్రులు, చీకటిశీతకాలములు, — మొదలగు  
ధ్రువలక్షణములు మాత్రమిందు స్పష్టముగ పేర్కొనబడి  
యున్నవి. వీనికితోడు వైదిక అవైదిక ప్రమాణములను

గూడ జతపరచి చూచినచో, ధ్రువనివాసము తప్పక సిద్ధింప గలదు. అంధకారప్రకాశముల పోరాటమును దెల్పు అశ్విన వృత్రగాధలవంటి గాధలు పెక్కు లింకను కెల్లిక్, ట్యూటానిక్ వాఙ్మయములందు గలవు. అంధుడైన శీత కాలరాక్షసుడు వేసవిదేవుడైన “బాల్డరు”ను చంపెనని నార్వేగాధ చెప్పుచున్నది. జలములు, అంధకారము, పితరులు, — యీ మూడును ఒకేచోటనుండునని కెల్లిక్ గాధలవలన తెలియుచున్నది. వైదిక గాధలుకూడ యీ యంశమునే దెలుపు చున్నవి. సంవత్సరములో కొంతకాలము ఐరిషుదేవతలందరును బహు సుస్తిగ నుండిరట; అప్పుడు సూర్యుడును అతని తండ్రియు మాత్రమే శత్రువుల నెదుర్కొనగలిగిరట. దేవ తలకుగలిగిన యీ సోమరితనమును దెలుపుటకు ఐరిషు ప్రజ లలో “కౌవేడ్ ” అను నొక వింతయూచారము గలదట. శీత కాలమందు సూర్యుడు హీనతేజుడైనట్లే, దేవతలందరుకూడ హీనతేజులై సుస్తిగనుండిరని దీని తాత్పర్యము. దేవతలకు గలిగిన యీ సోమరిపోతుతనమును దెలుపుట కనేక గాధ లున్నవి. వాని నన్నిటి నిట వివరింపజాలము. ఈ సంబంధమైన కెల్లిక్, ట్యూటానిక్ గాధల నన్నిటిని సూక్ష్మముగ పరిశీలించిన మీదట రీసుగారు తేల్చిన సారాంశమును మాత్రమే యిట కొంత వివరించెదను.

అంధకార ప్రకాశముల కెప్పుడు యుద్ధము జరుగునో కెల్లిక్ గాధ ఖండితముగ నిర్ణయించి చెప్పుచున్నది. తన శత్రువు



చంపబడన నే సూర్యదేవత తిరిగి యెప్పుడు రాజ్యమునకువచ్చునో నాశ్వేగాధముందుగ నే చెప్పుచున్నది. గ్రీకు దేవతలకును రాక్షసులకును జరుగు యుద్ధముయొక్క పర్యవసానము ముందు గనే చెప్పబడుచున్నది. తమదేవుని చరిత్ర చర్చిత చర్వణముగ ప్రతిస్పందనత్పర మొకేమాదిరిగ నుండునని “క్రేటను” ప్రజలు చెప్పుచున్నారు. ఈగాధలనన్నిటినిబట్టి అంధకారప్రకాశములకు (అనగ, రాక్షసులకు, దేవతలకు) జరిగిన పోరాటము సాంవత్సరికమేగాని దైనికముగాదని నిర్ణయమగుచున్నది. “స్కియను”ల దేవుడు (చునవిష్ణునివలెనే) శీతకాలములో నిద్రపోయి వేసవికాలములో పనిచేయును. శీతకాలములో దేవతలందరు చెరసాలలలో బంధింపబడియుండురనియు, వేసవికాలములో విడిచిపెట్ట బడుదురనియు “సాఫ్లగోనియన్” జాతివారు తలంచుచున్నారు. ఐరిషుప్రజల “కావేడ్” అనువంత యాచారముకూడ దేవతలకు గలిగిన ఆనారోగ్యమును దెలుపుచున్నది. “జీయస్” అను గ్రీకుదేవుడు “పైఫా” యను రాక్షసునిచే యెముకలేని ముద్దగకొట్టబడి, ఒకగుహలో పారవేయబడి, దిక్కుమొక్కులేక యల్లాడుచు, నుండెనట. రాత్రింబవళ్ళనుదెలుపు “టెడె” దేవునియుంగరము సూర్యుని(బాల్డరు) చితిపైపెట్టినప్పుడు, అదిసూర్యునితోకూడ అధోలోకమందు పడిపోయి యదృశ్యమగునని నాశ్వేగాధ చెప్పుచున్నది. ఈ కథ డిత్తరధ్నివమండలమందు శీతకాలములో రాత్రింబవళ్ళనడక నిలిచిపోయి సర్వము అఖండదీర్ఘరాత్రిగ నుండుటను

సూచించుచున్నది. సూర్యదేవుడు నిద్రపోకుండ చాచిదినములు పోరాడుచున్నాడట. దీనివలన ధ్రువమండల దీర్ఘదివసము సూచింపబడుచున్నది. సూర్యదేవునికుమారుడు ఆకాశమందు చాలసేపుకూర్చుని న్యాయవిచారణము చేయుచుండునట. ఇదికూడ దీర్ఘదివసమునే సూచించుచున్నది. ఈగాధలవలన ఆర్యుల మూలస్థానము చాల ఉత్తరదేశములందు గలదని తెలియుచున్నది.

క్రొత్తగ చేయబడిన భూగర్భ, భూనిక్షేప పరిశోధక శాస్త్రాదిపరిశోధనలవలన గాఢాశాస్త్రజ్ఞులును భాషాశాస్త్రజ్ఞులును తమ పూర్వాభిప్రాయముల నెట్లు మార్చుకొనవలసి వచ్చెనో రీసుగారు వివరించియున్నారు. ఆర్యుల మూలస్థానము మధ్యాసియా యందు గలదని పండితు లిదివరకు తలంచుచుండిరి. కాని, యిప్పు డీనూతనపరిశోధనలవలన ఆర్యుల మూలస్థానము జర్మనీకి ఉత్తరమందుగాని, స్కాండినేవియా యందుగాని యుండియుండవలెనని పండితు లొప్పుకొనక తప్పినది కాదు. కాని, “జ్ఞానాభివృద్ధియైనకొలది ఆర్యుల మూలస్థానమును నిర్ణయించుటకు మన మింకను ఉత్తరమునకు పోవలసి వచ్చునేమోయని నేనూహించుచున్నాను. ఏది యెట్లున్నను నేనిప్పుడు మీకు విశదీకరించిన గాధలన్నియు ధ్రువమండలమం దేదోయొక స్థలముచు సూచించుచున్నవని నా యూహ. నార్యేవారు అమరలోకమని చెప్పునట్టి యో భూమియే “ఫిక్లాండు” నకు ఉత్తరమున, తెల్లసముద్రమునకు

దగ్గరగ, నుండి యుండవచ్చును. ఆర్యులచ్చటనుండి కాలక్రమమున స్కాండినేవియాలోనికి దిగివచ్చి యుండవచ్చునని మన మూహింపవచ్చును. ఇట్లు దిగివచ్చి “ఉప్పల”వద్ద తదితరజాతులతో కలిసి స్థిరనివాసము లేర్పరుచుకొని యుండవచ్చును. ఈ చుట్టుపట్లుప్రదేశమంతయు మిక్కిలి చదునైన సమతలముగ నున్నది. ఈ స్థలమంతయు చాల సమాధులతో నిండియున్నది. ఈ సమాధు లెప్పటికాలము నాటివో చెప్పలేనంత బహుపురాతనమైనవిగ నుండుటచే, ఇది చాల పురాతనస్థలమని చెప్పకయే చెప్పుచున్నది ” — ఇవి రీసుగారి మాటలు. ఒక్క ఆర్యసంతతులకే గాక, తదితరమానవజాతులకు కూడ ఉత్తరమండలములే మూలస్థానము లని కొందరు పండితులు చెప్పుచున్నారు. “ఈ భూగోళముయొక్క ఉత్తరార్థమంతయు మానవనివాసమునకు యోగ్యము గానంత అత్యుష్ణముగ నుండుటచే, మానవకోటియంతయు మొట్టమొదట ధ్రువసముద్రతీరమందే యుదయించె”నని యొకానొక సుప్రసిద్ధ ప్రౌచిపండితుడు గట్టిగ తలంచుచున్నాడు.

పైనుదహరించిన రీసుగారి యభిప్రాయములకంటె నేనిక యొక్కొక వగ చెప్పవలసిన దేమియులేదు. అంధకారప్రకాశములకు జరుగుచున్న యుద్ధముగ పోల్చి వర్ణింపబడదగిన సృష్టిచమత్కారములు ముఖ్యముగ మూడేగలవు. (1) సూర్యుని దైనికాస్తమయము; (2) శీతకాలమందలి సూర్యుని తేజోహైన్యము; (3) ధ్రువమండలమందలి దీర్ఘరాత్రి. ఈ

యుద్ధము సాంవత్సరికమేగాని, దైనికముగాదని మనమిదివరకే నిర్ణయించి యుండుటచే మొదటియంశమును పూర్తిగ కొట్టి వేయవచ్చును. ఆర్యుల ప్రాచీనగాధలలో దీర్ఘాంధకారము మాటయే లేకపోయినచో రెండవయంశముకూడ మనకు పనికి వచ్చెడిదే. కాని, యీగాధలలో స్పష్టముగ చెప్పబడియున్న దీర్ఘాంధకారమును సమర్థించుట కీరెండవయంశము సమర్థము గామిచే దీనినికూడ కొట్టివేయవలసినదే. ఇకమూడవయంశము మిగిలినది. మనమువైదిక, అవైదికగాధలను పరిశీలించినట్లే రీసుగారుకూడ కెల్లిక్, ట్యూటానిక్, గాధలను బహుజాగ్రతగ పరిశోధించి, వానిని గ్రీకుగాధలతోకూడ పోల్చిచూచి, ఆర్యుల ప్రాచీనమూలస్థానము ఉత్తరధ్రువమండలమందే యుండి యుండవలెనని యూహించిరి. మనము చర్చించిన యంశములు కూడ రీసుగారికి తెలిసియున్నచో వారి యభిప్రాయమునే మరింత దృఢముగ చెప్పియుండెడివారు. అయినను, వీనితో అగత్యము లేకుండగనే వారు స్వతంత్రముగ చేసిన యూహ చాల విలువయైనది. ఇది మనముచేసిన నిర్ధారణతో పూర్తిగ యేకీభవించుచున్నది. అందువలన, మన సిద్ధాంతము చెండింత లుగ ఋజువగుచున్నది. భాషాశాస్త్రజ్ఞులుకూడ తమ పూర్వాభిప్రాయములను వదలుకొనిరి. కాని యీ నూతనాభిప్రాయ ములతో నేకీభవించుట కింకను వారు కొద్దిగ సంశయించు చున్నారు. అందుచేతనే, జ్ఞానాభివృద్ధి యైనకొలదియు ఆర్యుల మూలస్థానమును నిర్ణయించుటకై మన మింకను ఉత్తరము

నకుపోయి, ధ్రువమండలమును ప్రవేశింపక తప్పదని నీసుగారు చెప్పియున్నారు.

ఒక్క ఆర్యులేగాక, తక్కిన మానవజాతు లందరును కూడ ధ్రువమండలమందే మొట్టమొదట నివసించియుండిరని చెప్పుచు “వారెక్” పండితుడు విపులముగ చర్చించి యున్నాడు. ఇది చాల ముఖ్యమైన విషయమనుటలో సందేహములేదు. అయినను మన ప్రస్తుతాంశ మిప్పు డొక్క ఆర్యుల మూలస్థానము నిర్ణయించుట మాత్రమే యైయున్నది. గావున తక్కిన జాతులను గూర్చి మన మీ గ్రంథమందు వివరింపజాలము. ఏది యెట్లున్నను మన సిద్ధాంతము “వారెక్” గారి సిద్ధాంతముతో నేకీభవించుచు, దాని కింకను బలమును చేకూర్చుచున్నదే గాని, దాని కెంతమాత్రమును భిన్నముగ లేదు. కనుక, మన సిద్ధాంత మన్నివిధముల ఋజువగుచునే యున్నది.



# వైదిక నిలయము

పదమూడవ అధ్యాయము.

ఆర్యుల ప్రాచీనసభ్యత, పతము.

వైదికార్యుల పూర్వజుల మూలస్థానమునుగూర్చిన చర్చ మనమిప్పుడు ముగించినాము. మనమీయంతమును పలుదృష్ట్య లతో పరిశీలించియున్నాము. మనవాదములు కేవలము ప్రాచీన భాషాపరిశోధనలపై గాని, ప్రాచీనసభ్యతను దెలుపు చరిత్రాంశములపై గాని ఆధారపడియుండలేదని తెలిసికొన వలెను. మన మింతవరకు జూపిన ప్రమాణములన్నియు ముఖ్యముగ వైదిక, అవైదిక గ్రంథములందున్న ప్రత్యక్షవాక్యములే యైయున్నవి. ఒక్క ఉత్తరధ్రువమండలమందు మాత్రమే గన్నట్లు శీతోష్ణాదిపరిస్థితులతో ఋగ్వేదకర్తలకు పరిచయము గలదని యీవాక్యములవలన నిస్సందేహముగ ఋజువగు చున్నది. క్షీతిజముచుట్టు గిరగిరతిరుగు ఉషస్సు; వృత్రునిచే బంధింపబడిన జలము; దీనదశయందున్న దేవతలను, సూర్యుని రక్షించిన అశ్వినులు; శత్రుకతుడగు ఇంద్రుడు; తన త్రిపాద

ములతో విశ్వము నాక్రమించిన విష్ణుడు; అంధకార, సముద్ర ముల కధిపతియగు వరుణుడు; మాసాధిదేవతలగు సప్తదిత్యులు; మూడవవాడగు త్రితదేవత; — ఇత్యాదిప్రధాన వైదిక దేవతలందరు స్పష్టముగ ధ్రువోత్పత్తిని చెలుపు లక్షణములతో నలరకరింపబడి యున్నారు. వేయేల మూడవ అధ్యాయ ములో ప్రత్యేకధ్రువమండల లక్షణములుగ పేర్కొనబడిన లక్షణములన్నియు ఋగ్వేదమందు స్పష్టముగ గానవచ్చుచునేయున్నవి. వీనివలన నిర్ధారణమగు సారాంశమువిషయమై యెట్టి యనుమానముగాని, సందేహముగాని యుండవలసిన పనిలేనంత ఖండితముగ యీలక్షణములన్నియు ఋగ్వేదమందు వర్ణింపబడి యున్నవి. పాణ్డ్రాసికదివసము, పాణ్డ్రాసికరాత్రి, శోభోయమానమగు నూతనారుణకాంతులను వెలిగ్రక్కుచు, బహుదిన్లములవరకు వలయాకారముగ క్షీణముచుట్టు నాట్య మాడుచు బోవుచుండు అఖండదీర్ఘఉషస్సు, ధ్రువమండల దీర్ఘదివసము దీర్ఘరాత్రి ౧౨ మాసములకు తక్కువైన సూర్యరశ్మితో కూడిన సంవత్సరము— యివన్నియు వైదిక ఋషులకు తెలియును. వారు వీనినన్నిటిని వట్టిగాధలుగను, అలంకారములుగను గాక, కేవలము స్పష్టమగు ప్రత్యక్ష వాక్యములతో ఖండితముగ వర్ణించియున్నారు. పండితులు మొన్నటివరకు యీవాక్యములలోని నిజభావములను దెలిసికొనలేక పానికి పెద్దార్థములను కల్పించియుండిరి. అయినను ఆధునిక శాస్త్రపరిశోధనలవలన మన ప్రస్తుతాంశముపై

నూతన విజ్ఞానము ప్రసరించుచున్నది. ఈనూతన విజ్ఞానము నాధారముగ చేసికొన్నచో యీ వేదవాక్యముల నన్నిటిని సరిగ్గ సమన్వయింపవచ్చును. ఇంతయేల, నే నీగ్రంథమందు చేయబూనిన పని యిదియే. ఏమనగ, ఇట్టి వేదవాక్యముల నన్నిటిని వెదకిపట్టి, యిందంతర్గర్భితమైయున్న భావములను తెరచి చూపగల నిజకీలకము పండితుల కిదివరకు చిక్కకపోవుటచే వారీ వాక్యములు నెట్లుమెలిపెట్టి పెడార్థముల జెప్పవలసివచ్చెనో, లేక వాని నెట్లు పనికిమాలిన వానిక్రింద త్రోసి వేయవలసివచ్చెనో, చూపుటకే నే నీగ్రంథమందు పూని యున్నాను — అంతమాత్రముచే యాస్కాచార్యాది భారత వైరుక్తులుగాని, లేక సాయనాచార్యాది వ్యాఖ్యాతలుగాని, ఇదివరలో చేసియున్న కృషి పనికిమాలినదని నే చెప్పటలేదు. వారి కృషియొక్క విలువను తగ్గించవలెనని నా తాత్పర్యము కాదు. అంతయేల, ఏరియొక్క తోడ్పాటే లేకుండపోయినచో వేదార్థములను తీయుటలో మే మొక రవ్వంతపనినైనను చేయ జాలకపోయెడివారమే. ఈవిషయమును మే మందరము తక్షణ మొప్పుకొనియే తీరుచున్నాము. కనుక, యీవిషయములో వారుచేసియున్న మానవసేవనుగూర్చి నాకు పూర్తిగ తెలియును. ఈ పవిత్ర గ్రంథముల కర్థమును తీయుటలో వారు తాము చేయగలిగిన దంతయు పూర్తిగ చేసియే యున్నారు. ఈ విషయమై యెంతమాత్రమును సందేహములేదు. వారొనర్చియున్న యీసేవకై భవిష్యత్సం



తతులవారు వారియెడల సంతయు కృతజ్ఞులై యుండక  
 తప్పదు. దీనిని కాదనువాడెవరు నుండుటకు వీలులేదు. వేద  
 ములు మనయూర్వజాతికంతకును బహు ప్రాచీనగ్రంథము  
 లనుటతో సందేహములేదు. ప్రాచీన మానవకోటియొక్క  
 చారిత్రమునుగూర్చిన విజ్ఞానమిప్పుడు విరివిగ నృద్ధి నొందు  
 చున్నది. ఇట్టిజ్ఞానాభివృద్ధి యగుచున్నకొలది యీ ప్రాచీన  
 గ్రంథములందు కొన్నికొన్ని నూతనాంశములును, నూతన  
 వాక్యములును అప్పుడప్పుడు క్రొత్తగ బయటపడుట తటస్థింపు  
 చుండవచ్చును. మనపూర్వజుల ఆచారవ్యవహారములనుగూర్చి  
 గాని, వారు నివసించియున్న పరిస్థితులనుగూర్చిగాని, స్వప్త  
 పరుషగల శాస్త్రములు మనపండితు లీవ్యాఖ్యలు వ్రాసిన  
 కాలమునాటికి పూర్తిగ వికసించియుండకపోవుటచే, ఇప్పుడు  
 క్రొత్తగ బయటపడుచున్న యీనూతనాంశములు వారి దృష్టి  
 పరిమందు పడియుండకపోవచ్చును. కావున, మన ప్రాచీన  
 వ్యాఖ్యాతలిదివరలో చూడనట్టిగాని, చూచియుండజాల  
 నట్టిగాని, నూతనభావములిప్పుడు మనకు వైదిక, అవైదిక  
 గ్రంథములందు క్రొత్తగ గాన్పించుచున్నచో అదియొక వింత  
 గాదు. అందుచేతనే, నే నీ గ్రంథములందు వేదవాక్యములకు  
 క్రొత్తగ చెప్పియున్న యర్థములను పూర్వవ్యాఖ్యాతల యర్థ  
 ములతో పోల్చిచూచునప్పుడు పాఠకమహాశయు లీయంశ  
 మునే తమమనస్సులం దుంచుకొనవలెనని ప్రార్థించు  
 చున్నాను.

మనమీ గ్రంథమందెత్తిచూపిన వేదవాక్యములకు సరిగయర్థము చెప్పినచో వీనియందంతర్గర్భితములై యున్న ధ్రువలక్షణములు తప్పక బయటపడుచున్నమాట వాస్తవమే. మన సిద్ధాంతమును ఋజువుచేయుట కీవాక్యము లొక్కటే చాలును. కాని, మన సిద్ధాంతము కేవలమీ వేద వాక్యముల కిట్లర్థముచెప్పట మీదనే యాధారపడియుండలేదు. వేదకాలమునాటి ప్రజలకర్మకాండను పరిశీలించినను, వారిప్రాచీనగాధలను పరిశీలించిననుకూడ మన కీసారాంశమే సిద్ధించుచున్నది. ఇవన్నియు అవైశ్వికగాధలవలనను, పరంపరలవలననే గాక, ఐరోపాఖండస్తులగు తదితర ఆర్యజాతుల గాధలవలనకూడ మరింత బలపడుచున్నవి. ఉదాహరణార్థమై మన మిచ్చట దశగ్వల దశమాసికసత్రమును, పదియవదియగు డిశంబరు నెలతో అంతమొందు ప్రాచీన రోమనుసంవత్సరముతో పోల్చిచూడవచ్చును. ఇట్టియుదాహరణల పెక్కింటిని మనమిది వరకే పూర్తిగ చర్చించియున్నాము. షాణ్మాసిక దివసమును, షాణ్మాసికరాత్రినిగూర్చిన పరిజ్ఞానమొక్క ప్రాచ్యఖండస్తులగు ఆర్యులకేగాక ఐరోపాఖండస్తులగు ఆర్యశాఖలవారికికూడ పూర్తిగ గలదని నే నిదివరకే ఋజువుపరచియున్నాను. మరియు, మిక్కిలి యుత్తరముననున్న పారశీకస్వర్గమును గూర్చియు, అందలి ప్రజలకు సంవత్సరమొక్క దినముగ గన్పించుటను గూర్చియు, హిమప్రళయముచే నా స్వర్గమంతయు దట్టమైన మంచుక్రింద పడి పూడిపోవుటను

గూర్చియు, 'వెండివాడు' గ్రంథమందు భద్రపరుపబడి యున్న ప్రాచీనపరంపరగూడ మన సిద్ధాంతమును ధృవపరుచుటకు ప్రబలప్రమాణముగ నున్నది. "ఆర్యుల మూలస్థానము ఖిలండు లేక కెల్లసముద్రపాంతములలో గలద"ని పాశ్చాత్యార్యగాథలు చెప్పుచున్నవి. కాని, నైదిక, అవైస్థిక గాథ లీ మూలస్థానము నింకను ఉత్తరమునకు తీసికొని సోవుచున్నవి. ఏలయనగ:- ముప్పది దినముల యవధిగల యఖండదీర్ఘయవస్సు మనకు గావలె నన్నచో, అది యుత్తరధ్రువమునకు బహు దగ్గరలోనే గాని తదితర చోట్ల దొరకదు. ఈ ప్రకారముగ ఆర్యు లీ భూగోళముపై యే యక్షాంశము దుండిరో స్వప్తముగ తెలిసికొనుట కవకాశమున్నను, యిదే ప్రత్యేక ప్రదేశమందుండిరో ఖండితముగ తెలియకెప్పుగల సూచన లీగాథలయందెంత నూత్రమునులేవు. అనగ, ఐరోపాఖండమునకు ఉత్తరమున నుండిరా లేక, ఆశియాఖండమునకు ఉత్తరముననుండిరా యను నాశమును నిర్ధారణచేయుట కెట్టియవకాశములును చిక్కకున్నవి. కాని, యీ ప్రాచీనగాథలు తదితర శాఖలలోకంటె భారతీయ, పాశ్చాత్య గ్రంథములందే యిప్పటికిని యెక్కువ బాగుగ భద్రపరుపబడియుండుటచే బహుశః ఆర్యులగుమూలస్థానము ఆశియాఖండమునకే యుత్తరముననుండి యుండవలె ననుట యెక్కువ సమంజసముగ తోచుచున్నది. అనగ, స్కాండినేవియాలో నున్నదనుటకంటె, సైబీరియాకు ఉత్తర

ముననే యున్నదనుట యెక్కువ సమంజసముగ నుండును. కాని, యంతకంటెయెక్కువ ప్రమాణములు దొరకనప్పుడు యీ యంశములనుగూర్చి వట్టి యంచనాలను వేయుట నిష్ప్రయోజనము. ఏది యెట్లున్నను ప్రాచీనధ్రువమండల నివాసము మాట రూఢియే యని వైదిక అవైశ్వికగ్రంథములు స్పష్టముగ సాక్ష్య మిచ్చుచున్నవి. హిమప్రళయమునకు పూర్వ మీధ్రువప్రాంతమందు మంచి సమశీతోష్ణపరిస్థితులు ప్రబలియుండెననికూడ యీగ్రంథములు సాక్ష్య మిచ్చుచున్నవి. కాని, ధ్రువమండలమందే ప్రత్యేకస్థలమందు ఆర్యులు కాపురముండిరో ఖండితముగ నిర్దేశించి చెప్పట కింతకంటె యెక్కువ ప్రమాణములు మన కిప్పుడు లేవు. ఈయున్నవానితోడనే మన మిప్పుడు సంతృప్తిజెంది యుండవలెను. ఆధునిక భౌతికశాస్త్రజ్ఞులచే నేటివరకు ఘేయబడియున్న భూగర్భ, భూనితేజ పరిశోధనలయొక్క ఫలితాంశముల నన్నిటిని యీగ్రంథారంభమందు క్లుప్తముగ వివరించియున్నాము. వీనివలన మానవకోటియొక్క ప్రాచీనచారిత్రము కొంతవరకు బోధ పడుచున్నది. మరియు, ఆశియా ఐరోపాఖండము లందలి యుత్తరభూము లన్నియు చతుర్థయుగ మందనేక హిమప్రళయములకు లోనయ్యెననియు కూడ యీపరిశోధనలవలన దెలియుచున్నది. క్రిందటి హిమప్రళయమునకు పూర్వ మీభూగోళముపై మానవజాతిలేనేలేదని మొన్నటివరకు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు

తలంచుచుండుటచే వారి భ్రమ ప్రమాదముల నన్నిటిని తొలగించుటకై యిదేవల ప్రబలిత భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనల మొక్క సారాంశమునంతటిని యీగ్రంథారంభమందెట్లు వివరింపవలసినవచ్చినది. ఈసారాంశమును పరికించి చూచినచో మనద్రువసిద్ధాంతము సమస్తపండితులచే ఖండితముగ నామోదింపబడిన యాయాధునిక భూగర్భశాస్త్ర పరిశోధనలతో సర్వవిధముల విధాయకముగ సరిపోవుచున్నది. మానవకోటి మొక్క ప్రాచీనత తృతీయ యుగమునకుకూడ ప్రాకుచున్న దనియు, హిమప్రళయమునకు పూర్వ ముత్తరద్రువమండలమును మంచి సమశీతోష్ణస్థితి యుండెననియు, తదుపరి తటస్థించిన హిమప్రళయముచే నాసమశీతోష్ణస్థితి వాడైపోయి, మానవ నివాసమున కనుకయోగముయ్యెననియు మొదలగునట్టి ప్రధానాంశముల వెక్కిరింపి అధునిక భూగర్భాదిశాస్త్రములు ఋషివ్రతచి యిదివరకున్న భ్రమప్రమాదములను పూర్తిగ తొలగించి యుండఁచో మనద్రువసిద్ధాంతము కేవల మసంభవమైపోయెడిదే. అతిచలిని, శీతకాలమును సూచించు వేద ప్రమాణములచే ద్రువనివాసమును స్థాపించుటకై పండితులిదివరకు చేసినకృషి యెలఁపలింపలేదో మనమిప్పుడు సులభముగ గ్రహింపవచ్చును. ఏలననగః— ఆసలు మొట్టమొదట, హిమప్రళయమునకు పూర్వమాప్రదేశమందు అతిచలిగాని, మంచుగాని లేనేలేదు. ఒకవేళ, ఆచ్చటచ్చట వేదవాఙ్మయమందు “శతంహిమం”నంటివడములెచ్చటనైన గాన్పించినను,

అవి యామూలస్థానమందున్న అతిచలినిగాని, మంచునుగాని  
దెలుపుచిహ్నములని గ్రహించుటకును వీలులేదు. ఆర్యులకు  
మూలస్థానమైన యాద్రువమండలమందు దీర్ఘరాత్రితో  
కూడిన శీతకాలము రాగనే ప్రాతసంవత్సర మంతమైపోవుటచే  
“ శతంహిమం ” వంటిపదము లాకాలమున వాడుకలోనికి  
వచ్చియుండును. మొట్టమొదట మంచి సమశీతోష్ణస్థితితో  
నొప్పారుచున్న యీభూమిని పాడుచేసినది యీ హిమప్రళ  
యమేగాని వేరొండుగాదు. ఈహిమప్రళయము రాబట్టియే  
ఆభూమియంతయు మంచుక్రిందపడి పాడైపోయి మానవ  
నివాసమున కనుపయోగమయ్యెను. ఈయంతమే అవైస్థిక  
గ్రంథమం దింకొక రీతిగవర్ణింపబడియున్నది. ఐర్యనవైజో  
యను మూలస్థానము మొట్టమొదట స్వర్గతృప్త్యముగ  
నుండెననియు, తదుపరి అంగ్రమైన్యడువచ్చి ఆప్రదేశమం  
దతీ చలిని, మంచును గల్పించి దానిని పాడుచేసెననియు  
వందిదాదుగ్రంథము చెప్పుచున్నది. అవైస్థిక వర్ణనమును,  
ఆధునికభూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలును యీరీతిగ తూచినట్లు  
సరిపోవుచుండుటచే ఆర్యు లేకాలమం దీయుత్తరద్రువ  
మండలములో కాపురముండిరో మన మిప్పుడు సులభముగ  
నిర్ణయింప వచ్చును. ఎట్లనగ: — ఉత్తరద్రువమండల  
మందు మంచి సమశీతోష్ణస్థితి హిమప్రళయమునకు పూర్వ  
మందే యుండియుండవలెను గాని, హిమప్రళయానంతర

ముందుట కవకాశము లేదని ఆధునిక భౌతికశాస్త్రములు ఖండితముగ సిద్ధాంతీకరించి యున్నవి.

క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి యిప్పటికి ౨౦ వేల సంవత్సరము లైనదనియు, ౮౦ వేల సంవత్సరములు కూడ నైనదనియు కొందరు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు చెప్పుచున్నారు. వేదసూక్తములు పుట్టి క్రీ॥పూ॥ ౪౫౦౦ సంవత్సరములకంటె యెక్కువకాలము కాలేదని కొందరు పండితులు తలంచిరి. అందుచే, హిమప్రళయమునకు పూర్వమందున్న యైతిహ్యము లీహిమప్రళయమునకును వేదకాలమునకును మధ్య గతించిన యీవేలకొలది సంవత్సరములలో చెడిపోకుండ ప్రారంభర్యముగ, కేవలవాగ్రూపములుగ భద్రపరుపబడియున్నవని తలంచుటకు ఏలులేదని కొందరు వాదింపవచ్చును. కనుక, మనమీ విషయము నిచ్చట కొంచెము విపులముగ చర్చించుట యవసరమైయున్నది. తైత్తిరీయసంహిత యందును, బ్రాహ్మణములందును నక్షత్రమాల కృత్తికలతో ప్రారంభమగుటచే వసంతవిషువత్ ఆకాలమందు (క్రీ॥ పూ॥ ౨౫౦౦) కృత్తికలలోనుండెనని సిద్ధించుచున్నది. కాని వేదవాఙ్మయమందన్ననో మృగశీర్షప్రథమనక్షత్రమైనట్లు దెల్పు నిదర్శనములు పెక్కులు గానవచ్చుచున్నవి. తైత్తిరీయసంహిత కంటె బహు పురాతనము లైనవని నిస్సందేహముగ స్థిరపరుపబడిన ఋగ్వేదసూక్తముల పెక్కింటినిబట్టిచూడగ వాని యందు షమారు క్రీ॥ పూ॥ ౪౫౦౦ సంవత్సరములను

సూచించు నిదర్శనము లనేకములు గన్పట్టుచున్నవి. అది గాక, యీ వసంత విషువనే ఒకప్పుడు అదితిచే యధిష్ఠింపబడిన పునర్వసు నక్షత్రమం దుండియున్నట్లు దెల్పు నిదర్శనములు వేదవాఙ్మయ మందచ్చటచ్చట కొద్దిగ గాన్పించుచున్నవి. ఈస్థితి క్రి॥ పూ॥ ౬౦౦౦ సంవత్సరములక్రిందటమాత్రమే సాధ్యమైయుండగలదు. ఈయంశముల నన్నిటిని నేనిదివరకు రచించిన “మృగశీర్షా” గ్రంథములో వివరించియున్నాను. ఇంతకంటె ప్రాచీనములైన వసంతవిషువత్ స్థానములను వెదకి కనిపెట్టుటకై నేనిటీవల కొంతపరిశోధనను చేసియుంటిని. కాని, అట్టివి నాకేవియు చిక్కలేదు. దానికిమారుగ యీ పరిశోధనలలో నాదృష్టి క్రమక్రమముగ ధ్రువనివాసమును గూర్చియు, ధ్రువపంచాంగలక్షణములనుగూర్చియు దెల్పు ప్రమాణములతో నిండియున్న వేదవాక్యములచే యొక్కొక్క నాకర్షింపబడుచువచ్చెను. ఈప్రమాణవాక్యములను సూక్ష్మముగపరిశీలించినకొలది నాకు చూడగ వైదికార్థులు షుమారు క్రి॥ పూ॥ ౧, ౬ వేల సంవత్సరములక్రిందట మధ్యాసియా ఖండస్థములగు సమప్రదేశములలో స్థిరనివాసము లేర్పరుచుకొని యుండిరని నాకుతోచినది. ఇట్లు వీరు మధ్యాసియా యందు స్థిరనివాసమేర్పరచుకొనిన నాటికి, తత్ ప్రాచీన ధ్రువనివాసమునుగూర్చియు, అది మంచుచే నాశనమైపోవుటనుగూర్చియు, వైదికదేవతల ధ్రువోత్పత్తినిగూర్చియు, దెల్పు పరంపరలు వీరికిబాగుగ తెలియునని నే నీవేద



వాక్యములచే గ్రహించితిని. కనుక, ధ్రువప్రదేశమును పాడు చేసిన క్రిందటి హిమప్రళయమును దీసికొనిపోయి మృగశీర్షా యుగమునకు చాల వేలసంవత్సరముల వెనుకబెట్టుట కవకాశ మీవైదికపరంపరలయందు నా కెచ్చటను గాన్నించుటలేదు. నే సప్రకారముగ చేసిన యంచనా అమెరికను భూగర్భశాస్త్ర వేత్తల సిద్ధాంతములతో చక్కగ నేకీభవించుచున్నది. కొండ లోయలకోతనుబట్టియు, బాగుగ పరిశోధించి నిశ్చయించిన తదితరాంశములనుబట్టియు చూడగ క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి క్రీపూ॥ ఎనిమిదివేల సంవత్సరములకంటె యెక్కువ కాలేదని యీ అమెరికను భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు తీర్మానించి యున్నారు. ఈ యంతముల నన్నిటిని యీ గ్రంథారంభ మందు మొదటి రెండు షధ్యాయములలో వివరించియున్నాము. వైదికపంచాంగమును, తత్పరంపరలునుకూడ అమెరికను భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు తగుమాత్రముగ తగ్గించివేసిన యంచనాను స్వతంత్రరీతిగ బలపరుచుచున్నవనికూడ మనము చెప్పువచ్చును. రెండు స్వతంత్రరీతులుగచేసిన పరిశోధనలవలన ఒక్కటే సారాంశము. తలవనితలంపుగ తేలినట్లును, “క్రోలు” మొదలగు పండితులు వేసిన ౨౦, ౮౦ వేల సం॥ల విషరీతపు అంచనాలను మనము త్రోసివేయవచ్చును. ప్రస్తుతము మనకు గల శాస్త్రాధిపతిజ్ఞానమును బట్టి చూచి సంత వరతైనను క్రోలుగారి యంచనాను త్రోసివేసి తత్ స్థానమున, క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి తదనంతర

యుగమారంభమై యిప్పటికి ఘమారు క్రీ॥ పూ॥ యెనిమిది వేల సంవత్సరములైనదను అంచనాను అంగీకరింపవచ్చును. ఈ హిమప్రళయానంతర యుగమునుండి మృగశీర్షాయుగము నకు వచ్చుటకు ఘమారు 31 వేల సంవత్సరములు పట్టును. కనుక, హిమప్రళయాత్పూర్వమునాటి పరిస్థితులను దెల్పు పరంపరలను ఆర్యు లీమూడువేలసంవత్సరముల పొడవునను మరచిపోకుండ జాగ్రతగ, జ్ఞాపకముంచుకొనుచువచ్చి, యీ మృగశీర్షాయుగమందు వానిని వేదసూక్తములలో నిమిడ్చి పఠింపుచుండిరని చెప్పవచ్చును. దీనిలో అసంభవమేమియు లేదు. ( ఈవేదసూక్తములు మృగశీర్షాయుగమందే యుత్పత్తి యైనట్లు స్పష్టమగు నిదర్శనములు గాన్పించుచున్నవి. ) వేయేల, మనవైదికపరంపరలు భౌతిక శాస్త్రప్రమాణములకు విరోధముగ లేకపోవుటయేగాక, క్రిందటిహిమ ప్రళయకాల నిర్ణయమునుగూర్చి భౌతిక శాస్త్రజ్ఞులు అతివిపరీతముగ వేయు వెర్రియంచనాలను క్రమప్రకారము తగ్గించి, చక్కగసరి చేయుటకే యుపకరింపుచున్నవి. మితప్రమాణముగనున్న అమెరికను శాస్త్రజ్ఞుల యభిప్రాయమును మన మంగీకరించి నచో భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలును మన వైదికపరంపర లునుగూడ—ఒకేకాలమును సూచింపుచున్నవి. హిమ ప్రళయానంతరమందు మనయార్యులు తమ జన్మస్థానమునుండి లేచిరావలసివచ్చిన కాలము క్రీ॥ పూ॥ ఘమారు ఎనిమిది వేల సంవత్సరములై యుండునని వీనివలన తెలియుచున్నది.

ఒక్కవైదికపరంపరలే గాక, పౌరాణికపరంపరలను కూడ మనము సరిగ్గ యర్థము చేసికొన్నచో అవికూడ యీ సారాంశమునే ధృవపరుచుచున్నవి. బహుదీర్ఘకాల యవధులలో యీ భూగోళమును, విశ్వమునుకూడ అప్పుడప్పుడు ప్రళయమొందుచుండునని మనపురాణములు జెప్పుచున్నవి. ఈ భూగోళమునకు చిన్నప్రళయమును, విశ్వమునకు పెద్ద ప్రళయమును తటస్థింపుచుండునని, పురాణములు జెప్పుచున్నవి. బ్రహ్మ తన పగటియందు మేల్కొని యున్నప్పుడు యీ సృష్టియుండునట; కాని, దివసాంతము దాతడు నిద్ర పోయినప్పు డీసృష్టి ప్రళయమొంది నాశనమగునట; మరల ఆతడుదయమున మేల్కొని తన పనిని ప్రారంభించుటతోడనే తిరిగి యీసృష్టియుత్పత్తియగునట కావున, బ్రహ్మయొక్క సాయంప్రాతరముల భూమికి ప్రళయ, ప్రభవములగును. బ్రహ్మయొక్క రాత్రిగాని పగలుగాని “కల్ప” మగును. బహుదీర్ఘకాలమును గణింపవలసినచిరవృద్ధి కల్పమును మానముగ గ్రహింతురు. రెండు కల్పములు కలిసినచో బ్రహ్మ కొక అహారాత్రమగును.  $320 \times 2 = 640$  కల్పములైనచో బ్రహ్మ కొక సంవత్సరమగును. ఇట్టి సంవత్సరములు నూరైనచో బ్రహ్మకు పూర్ణాయుధ్యాయమగును. బ్రహ్మకు నూరేండ్లు నిండగానే యీ విశ్వమంతయు మహా ప్రళయమందులయమగును. ఈ మహాప్రళయ మందుబ్రహ్మ కూడ లయమగును. కృత, త్రేతా, ద్వాపర, కలియుగ

ములు కలిసి దేవతల కొక యుగ మగునని మనుధర్మశాస్త్రమును, భారతమును చెప్పుచున్నవి. ఇట్టి వెయ్యి దేవయుగములు కలిసి కల్పము లేక బ్రహ్మ కొక పగ లగును. (12, 000, 000 మానవ సంవత్సరములు - ఉభయ సంధ్యా కాలముతోసహా). ఈ కల్పాంతమందీ ప్రపంచము ప్రళయముగ మునుగును. కాని, పురాణములలోని లెక్క దీనికి భిన్నముగ నున్నది. కృతత్రేతాద్వాపరకలియుగములు కలిసి మహాయుగమగునట; 20 మహాయుగము లొక మన్వంతరము; 10 మన్వంతరము లొక కల్పము; ఈ లెక్కప్రకారము కల్పమందు 4, 320, 000, 000 సంవత్సరములుండును. పురాణములకును, మనుభారతములకును నిట్టి భేద మేల గలిగె ననగ:- కృతత్రేతాద్వాపర కలియుగములకు జెప్పిన సంవత్సరములు దేవమానమని పురాణములును, మనుష్యమానమని మను, భారతములును గ్రహించియున్నవి. ఈ మానభేదముచే ఇట్టి భేదముగలెను. ఈవిషయమై ఇంకను యెక్కువ వివరములు దెలుసుకొనదలచినవారు కీర్తిశేషులైన యస్. బి. దీక్షితులుగారు మరాటీభాషలో రచించిన “భారత జ్యోతిష్యాస్త్రచరిత్ర”ను శ్రీమార్కరంగాచార్య పండితులవారు “యుగముల”నుగూర్చి రచించిన వ్యాసమును, అయ్యరుగారు రచించిన “ప్రాచీనభారతకాలక్రమానుసరణి”ని(Chronology of ancient India)చూడవచ్చును. అయ్యరుగారు తమగ్రంథమందు యుగములను గూర్చియు, అందు ముఖ్యముగ కలి

యుగారంభమును గూర్చియు, బహుసూక్ష్మముగను, సమగ్రముగను పరిశోధనజేసియున్నారు. ఒక్క ఆర్యభట్టుడు తప్ప తక్కిన భారతజ్యోతిశాస్త్రజ్ఞులందఱును పౌరాణిక గణితమునే యవలంబించినట్లు గాన్పించుచున్నది. ౭౦ మహాయుగములకు మార్గగ ఆర్యభట్టుడు మన్వంతరములో ౭౨ మహాయుగములు గలవని తలంచుచున్నాడు. మరియు, మహాయుగమందు కృత ప్రతేతాద్వాపర కలియుగములు నాలుగు సమభాగములని కూడ ఆర్యభట్టుని యభిప్రాయము. పౌరాణిక కాలగణన ప్రకారము మన \* మిప్పుడు ప్రస్తుతకల్పమగు త్వేతవరాహ కల్పమందు, యేడవదియగు వైవస్వతమన్వంతరముయొక్క ౨౮ వ మహాయుగములోని కలియుగములో అయిదువేల మాడుసంవత్సరములు గతించి, అయిదువేల నాల్గవసంవత్సరములోనున్నాము. అనగ, ప్రస్తుత కల్పారంభమందు తటస్థించిన ప్రళయము జరిగి యిప్పటికి ౧, ౯౭౨, ౯౮౯, ౦౦౩ సం॥ లైనదని యర్థము. శ్రీమాన్ రంగాచార్య పండితులవారు చెప్పినట్లు, యీ యంచనా ఆధునిక భౌతికశాస్త్రజ్ఞులచే యంగీకరింపబడిన పరిమితకంటే చాలవిపరీతముగ మించిపోవుచున్నది. ఈ కల్పారంభమందు సూర్యచంద్రాదులును, గ్రహములును, — అన్నియు, — ఒకే ఋజురేఖ (Straight line) యందుండెనని హిందూ జ్యోతిశాస్త్రజ్ఞులు తలంచిరి. కావున, సూర్యచంద్రాదులును, గ్రహములును యీరీతిగ, భూమి

\* “ఇప్పడ”నగ తిలకుగా క్రిగంధమును రచించిన ౧౯౦౩ సం॥ లో—

చుట్టు సంపూర్ణావృత లొనర్చినచ్చి, తిరిగి అన్నియుకలిసి యేక రేఖయందే, యేకకాలమందే, నిలుచుట కెంతకాలము పట్టునో గణితశాస్త్రోత్పత్తి మన జ్యోతిష్కులు బహుశః లెక్కవేసి చూచియే యీ యంకెను నిర్ధారణచేసియుండ వచ్చును. అయినను, ఇది మన ప్రస్తుతాంశమునకు సంబంధం పడిన మనమిప్పు డీవివరములలోనికి దిగిచూడవలసిన పని లేదు. ఈపౌరాణిక పద్ధతికి కృతత్రేతాద్వాపరకలియుగములే ప్రధానమూలము. కనుక, చతుర్యుగవ్యాప్తమైన యీమహా యుగలక్షణ మెట్టిదో మనమిట కొంతసూక్ష్మముగ పరిశీలింప వలసియున్నది. అసలు, మొదట దీనియందున్న భావమును, దీని కిప్పుడు పండితులు సాధారణముగ చెప్పుచున్న భావ మును ఒకటి యగునో కాదో చూడవలసియున్నది.

శ్రీమార్కరంగాచార్య పండితులవారును, ముఖ్యముగ అయ్యరుగారును యీయంశమునుగూర్చి మిక్కిలి సమర్థతతో తమ వ్యాసములందు చర్చించియున్నారు. వారి సారాంశముల తో నేను చాలవర కేకీభవించుచున్నాను. “చాలవరక”ని యెందుకు చెప్పుచున్నాననగ, నేనొనర్చిన పరిశోధనలవలన యీ “దేవసంవత్సర” సిద్ధాంతమును కొట్టివేయవలసినదే యని నాకుకూడ స్వతంత్రరీతిగ దోచినను యీసందర్భమందింకను పరిష్కరింపబడవలసిన యంశములు చాలగలవు. ఇంక నెక్కువగ పరిశోధనజేసిన మీదటగాని, వీనినన్నిటిని పూర్తిగ పరిష్కరించుటకు వీలులేదు. “యుగ”మనగ యొకానొకకాలపరి

మూర్ఖమను అర్థమందు ఋగ్వేదములో ప్రయోగింపబడి యున్నదని నేనిదివరకే దెలిపియుంటిని. మరియు, “మానుషాయుగా” యనుపదమందున్న “యుగ” శబ్దమునకు “మాసము” అను సర్థము చెప్పియే తీరవలెననికూడ వివరించియున్నాను. కాని, ఋ X, 72, 3 లోనున్న “దేవానాం ప్రథమేయుగే” వంటి పదములలోనున్న “యుగ” శబ్ద మంతకంటె చాల యెక్కువ కాలమునే సూచించుచున్నది. అథ. వే. VIII, 2, 21 లో “మేము నీకు సూరు, (లేక) పదివేల సంవత్సరములను గాని, లేక ౨, 3, ౪ యుగములను గాని, యిచ్చుచున్నాము” అని యున్నది. [ శతంతేయతం హాయనాద్వేయుగే త్రైణి చత్వారి కృణ్య|| ] ఇచ్చట “యుగ” శబ్దము ౧౦ వేలసంవత్సరములకు తక్కువగాని కాలమును దెలుపుచున్నది. అందుచేతనే, యీ అధర్వవేదవాక్యములో ( “పదివేల సంవత్సరముల”ని మాత్రమే చెప్పి) “ఒక” యుగ మనుమాట చెప్పకుండ బుద్ధిపూర్వకముగ వదలివేసినారని అయ్యగుగారు చెప్పిన యభిప్రాయమువాస్తవమే. ఈ యభిప్రాయ ప్రకారము అధర్వవేదసంహితాకాలమునాటికి “యుగ” మనగ “పదివేలసంవత్సరములకాలమ”ని యర్థముచేసికొనవచ్చును. ఇంతకెక్కువ వీలులేదు. మను, మహాభారతకర్తలు కృతత్రేతాద్వాపర కలియుగములకు వరుసగ ౪, 3, ౨, ౧ వేలసంవత్సరముల పరిమితుల నిచ్చియున్నారు. అనగ, కలియుగ సంఖ్యను ౨, 3, ౪ లచే గుణించగ ద్వాపర, త్రేతా,

కృతయుగములసంఖ్యలు క్రమముగవచ్చుచున్నవి. ('కృత'శబ్దమును లాటికాభాషలోనున్న "క్వాటూర్" — Quatuor — శబ్దముతో లయ్యరుగారు పోల్చియున్నారు.) సంస్కృతవాఙ్మయమందు "కృత"యనగ నాలుగను నర్థముగలదు. ఈ యర్థమునుబట్టి చూడగ, యీ యుగములపేర్లీసంఖ్యలను బట్టియే వచ్చినవని యనుకొనవచ్చును. కాని, యీ చతుర్యుగముల కాలపరిమితిని నిర్ణయించుటయే మన కిప్పుడు ప్రస్తుత కర్తవ్యము. ఈ చతుర్యుగములకు చెప్పబడిన సంఖ్యల నన్నిటిని కలిపినచో మొత్తము  $(౪ + ౩ + ౨ + ౧ = ౧౦)$  పదివేల సంవత్సరము లగును. దీనికే "మహాయుగ" మని పౌరాణికులు పేరిడిరి. మనువును, వ్యాసులవారును యీ పదివేల కింకాక ౨ వేల సంవత్సరములను కలిపిరి. చతుర్యుగముల మధ్యవచ్చు "సంధ్యా" లేక "సంధ్యాంశా" కాలము లన్నియు కలిపి మొత్తముమీద రెండువేల సంవత్సరము లగునట. ఎట్లనగ:- కృతయుగము గతించిన తక్షణమే త్రేతాయుగము రాదు. కృతయుగమున కాద్యంతములందు చెరి నాలుగువందల సంవత్సరములును సంధ్యాకాల ముండునట. అట్లే త్రేతాయుగాద్యంతములందు చెరి ౩౦౦ సంవత్సరములు సంధ్యాకాల ముండును; ద్వాపరాద్యంతములందు చెరి ౨౦౦ సంవత్సరములును, కలియుగాద్యంతములందు చెరి ౧౦౦ సంవత్సరములును సంధ్యాకాలము లుండును. 'సంధ్యా'యనగ సాధారణముగ ఉషాకాలమని యర్థము.



మనకు సాధారణముగా 30 గడియల యహస్సులో 3 గడియలు ప్రాతః కాలమందు ఉపస్థులు; 3 గడియలు సాయం కాలమునకు 'యీశోడయ' మునకు. ఈ సాధ్యాకాలముల యవిధ యహస్సులో పదియవ వంతు గనుక, ప్రతియుగసంధి కాలమునుకూడ ఆ యుగపరిమాణములో పదియవ వంతుగ నిర్ణయించినది అయ్యునుగాని చెప్పుచున్నారు. కావున, యీ సాధ్యాకాలములు యిటీవల క్రొత్తగ చేర్పబడియుండవచ్చునని అయ్యునుగాని యభిప్రాయము. ఈ లెక్కప్రకారము, సాధ్యాకాలములను కూడ కలుపుకొన్నచో చతుర్ముగముల పదినితి పదివేలనుండి పుండ్రమువేలకు పెరుగుచున్నది. (అనగ, కృతయుగము ౪౦౦౦, త్రేతాయుగము 3౬౦౦, ద్వాపరయుగము ౨౪౦౦, కలియుగము ౧౨౦౦). మనుశాస్త్రమునాటికే, లేక, మహాభారతము నాటికే, కలియుగ మారంభమైనది. కనుక, కలియుగములో, వెయ్యి, లేక ౧౨౦౦ సాధారణ మానవ సంవత్సరములకంటె యెక్కువ జేసిచో, యీ కలియుగము షుమారు క్రీస్తు శకారంభమందే \* అంతమొంది యుండును. పురాణములు క్రైస్తవశక

\* మహాభారతం: వనపర్వం 188. అ. V. 21-28. (కలకత్తా ప్రతి):—

“అదితో మనుజువ్యాప్తు కృతస్మిన్య జగతామయే । చత్వార్యః  
 షుః సహస్రాణి వక్షాణాం తత్కృతం యుగం ॥ తస్య తావచ్చతీ సాధ్యా  
 సాధ్యాంశ్చ తథావిధః । త్రిణి వక్ష సహస్రాణి త్రేతాయుగ మహోచ్చతే  
 స్య తావచ్చతీ సాధ్యా సాధ్యాంశ్చ తతఃపం । తథావక్ష సహస్రే ద్వేద్యా

మూరంభమైన మొదటి ౧, ౨, శతాబ్దములలో \* పుట్టినట్లు  
గాన్పించుచున్నవి. కనుక, అప్పటికి కలియుగ మంతమైపోయి,  
(మరల) కృతయుగము జరుగుచున్నదనియే యర్థము. కాని,  
యీపురాణములను వ్రాసినవారప్పటికి కలియుగము గడచి  
పోయినదనిగాని, తా మప్పుడు కేవలము కృతయుగములోనే  
నివసించుచున్నామనిగాని, యెంతమాత్రమును నమ్మియుండ  
లేదు. ఏలననగ:—కృతయుగమనగ మహాపుణ్యయుగము;  
కాని, తాము నివసించుచున్న కాలమందు దేశము సర్వవిధముల  
క్షీణించియుండుటచే, అది కృతయుగముకాజాలదని వారిగట్టి  
నమ్మకము. అందుచే, యీ పౌరాణికులు కలియుగపరిమితిని  
పెంచుటకై దేవమానమును గల్పించిరి. ఒక దేవసంవత్సరము  
౩౬౦ మానవసంవత్సరములకు సమానమనిరి. ఈలెక్క ప్రకా  
రము కలియుగమునకు చెప్పిన ౧౦౦౦ (లేక ౧౨౦౦) సం॥  
లను దేవసంవత్సరముల క్రిందికి మార్చిరి. దీనికి సహాయముగ  
వారికి “ సంవత్సరమనునది దేవతలకొక దినమగు ” నను  
తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణవాక్యముదొరికినది. మనువును, వ్యాసుల

---

పరం పరిమాణతః ॥ తస్యాపి ద్విశతీ సంధ్యా సంధ్యాంశశ్చ తథావిధః ॥ సహ  
స్రమేకంవమాణాం తథాకలియుగం స్మృతం । తస్య వమణశతం సంధిః  
సంధ్యాంశశ్చ తతః పరం ॥ సంధిసంధ్యాంశయోస్తుల్యం పృథూణా ముపధా  
రయ ॥ క్షీణకలియుగేచైవ ప్రవర్తతి కృతయుగం ॥ ఏషాద్వాదశసాహస్రీ  
యుగాభ్యాపరికీర్తితా । ఏతత్సహస్రపర్యంత మహర్షిస్తు ముదాహృతమ్ ॥

సక్రమ శిక్షణముకొనిన ధారణాశక్తిచే చెక్కుచెదరకుండ భద్రపరుపబడి యున్నట్టియు, నేటివరకు జరిగిన భాగ్యము, భూనిక్షేప, గాధాశాస్త్రాది పరిశోధనలవలన సంపూర్ణముగ ఋజువైనట్టియు, వైదిక విద్యవైస్థిపరంపరలు హిమప్రళయోద్వార్యము దార్యసంతతు ఉత్తరధ్రువమండలమందు నివసించి యుండిరనియు, క్రిందటి హిమప్రళయము దా భూమి సాక్షైపోవుటచే వారచ్చట నుండి లేచి దక్షిణాభిముఖముగ బయలుదేరి వచ్చి, తదనంతరయుగమందు క్రీ. పూ. షుమారు ౮ వేల సంవత్సరముల నాడు ఉత్తరవర్షోపాభూములందో, లేక మధ్యాసియాయందో ప్రప్రథమమున స్థిరనివాసము లేర్పరచుకొనవలసి వచ్చెననియు, పూర్తిగ ఋజు నగుచున్నది. ఈరీతిగ, ఆర్యుల ప్రాచీనతను హిమప్రళయాశ్శుద్ధ్యమునకు గొనిపోతిమి; మరియు, వారి ప్రాచీన నివాసస్థానమును ఉత్తరధ్రువప్రాంతములకు గొనిపోతిమి. ఈ ఒక్కప్రదేశమందే 30 దినముల పరిమితిగల యఖండదీర్ఘ ఉష్ణస్పృశాధ్యముగాగలదు. ఆర్యసంతతులే గాక, తదితర మానవజాతులుకూడ వీరితోపాటు ధ్రువప్రాంతములం దప్పుడు నివసించి యుండిరా లేదా యను విషయ మీ గ్రంథమునకు సంబంధింపదు. ప్రాచీనకాలమందు ఈజిప్టు, అక్కేడియ, అస్సీరియ, బాబిలోనియ, ఫీని, జపాన్, జాతులుకూడ ధ్రువప్రాంతములం దుండియున్నట్లు దెల్పు ప్రాచీనపరంపరల కొన్నింటిని జాక్వరు వారెన్ గారు “స్వర్గము దొరికె” నను

తమ గ్రంథమునం దుదాహరించి యున్నారు. వీని నన్నిటిని పరిశీలించి చూచినమీదట, సమస్తమానవకోటియొక్కయు పుట్టినిల్లు (లేక, పురిటి యయ్యెల) ధ్రువమండలమందే గలదని డాక్టరు వార్కోగారు తీర్మానించి యున్నారు. ఈ తీర్మానమునే తదితర పండితులుకూడ బలపరచియున్నారు. తదితర మానవజాతుల ప్రాచీనపరంపరలు కూడ ఉత్తరధ్రువము వైపునకే సూచించుచున్నవని చెప్పటచే మన మింత వరకు ఋజువుపరచుచున్న సిద్ధాంతమున కేమియు విరోధము రాజాలదు. ఏలననగ, ఉత్తర ధ్రువమం దార్యులొక్కరు మాత్రమే కాపుర ముండిరిని మే మెన్నడును వాదించలేదు. అదిగాక, ఋగ్వేదమందు తరుచుగ “పంచజనాః” యని చెప్పబడుచు వచ్చిన మానవజాతులైదును బహుశః ఆ కాలమం దార్యులతోపాటు ధ్రువమండలమందు నివసించియున్న తదితర మానవ జాతులై యుండేనోపునని చెప్పుటకు కూడ అవకాశములు గలవు. ఏలననగ:— ఆర్యుల మూలస్థానమునుండి లేచివచ్చినపిమ్మట, తమ సంచారములో కొత్త జాతుల నైదింటిని మాత్రమే కలిసికొనిరినిగాని, లేక, తా మైదుశాఖలుగ మాత్రము చీలిపోయిరినిగాని, తలంపజాలము. ఏదియెట్లున్నను, యింక నెంతయోపరిశోధన గావించిన పిమ్మటగాని యీ సమస్యను పూర్తిగ పరిష్కరించుటకు వీలులేదు. ఆర్యులమూలస్థానమును నిర్ణయించు సమస్యతో యిది సంబంధించదుగాన దీనినిటవిరమింతము. సమస్తమానవకోటియు

మొట్టమొదట పుట్టిపెరిగిన పురిటియుయ్యెల ఉత్తరధ్రువమండలమందే యున్నదని పండితులు ఖండితముగ నిశ్చయించినచో, మన మింతవరకు వైదిక, అవైస్థిక పరంపరల ప్రమాణములచే ఋజువుపరచిన సిద్ధాంతము నది యెంతమాత్రమును బాధింపజాలదు. కాని, ఆర్యుల ప్రాచీన ధ్రువనివాసమును మేమిప్పుడు మరియొక స్వతంత్రమార్గమున ఋజువుపరచినచో, మానవకోటియంతయు మొదట అచ్చటనే పుట్టెనని చెప్పు సిద్ధాంతమున కది మరింత బలము నిచ్చును. తక్కిన మానవకోటియందరికంటె పారశీకులును, భారతీయులునే ప్రాచీన పరంపరలను తమ పవిత్రగ్రంథములం దెక్కువ బాగుగ భద్రపరచి యున్నారను మాట నిర్వివాదమగుటచే, మానవకోటి యందరిమాట యటించి, ముందీయార్యుల మూలస్థానమును గూర్చియే స్వతంత్రముగ విచారించుట యెక్కువ సమంజసముగ నుండును. ఇదియే మంచిపద్ధతి. అవస్థ, వేద, గ్రంథము లార్యసంతతికి అతిప్రాచీనగ్రంథము లనుమాట సత్యమే యని పండితులెల్ల రిప్పు డంగీకరించియున్నారు. ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రప్రతిరోధనల నాధారముగ నైకొని మన మిప్పు డీగ్రంథములను పరీక్షింప మొదలిడినారముగాన యిందున్న ప్రాచీన పరంపరలనుబట్టి ఆర్యుల మూలస్థానమును నిర్ణయించుట యొక కష్టము గాదని మన మిదివరకు చూచి యుంటిమి. ప్రాచీనకాలముం దార్యులు ఉత్తరధ్రువమండలమం దుండిరిని మన మిప్పుడొకసారి నిర్వివాదముగ సిద్ధాంతీకరించినచో, వారి

ప్రాచీనసభ్యతనుగూర్చియు, చరిత్రనుగూర్చియు, యిప్పటి వారికున్న యూహలు పూర్తిగ మార్పుజెందవలసి వచ్చును. ఆర్యుల ప్రాచీననికేతనము మధ్యాసియాయం దుండెనని యిది వరకు తలంచిన పండితు లేయభిప్రాయపడిరనగ:- ఆర్యులు తమ యనాది మృగప్రాయత్వదశనుండి గడచి వేదసూక్తములందు గానవచ్చుచున్న నాగరక స్థితికివచ్చుటకు గావలసిన సాంఘిక, నైతిక, వైజ్ఞానికాది పురోభివృద్ధినంతను వారు మధ్యాసియా ఖండస్థములగు సమప్రదేశములలో కాపురమున్న కాలమందే సంపాదించిరని యీ పండితుల యభిప్రాయము. ఉష్ణకాలమందు ప్రాగ్దిశను గానవచ్చు మహాద్భుత చిత్రవిచిత్రములను, నూతనానుకూలములను, తేజోమయ మూర్తియై యుదయించుచున్న బాలభాస్కరుని, భక్తిభయ ప్రభాంతులతో ఆర్యులు మొట్టమొదట మహాశ్వర్యముగ తేరి పారజూచిన దీమధ్యాసియాఖండస్థములగు సమప్రదేశములందేనట ! తమపై ఆకాశమునం దంతటను నవనీరదమాలికలు దట్టముగ నలముకొని యటునిటు పర్వలిడుచుండుటయు, అంతట వర్షాధిదేవత మహాగంభీర గర్జన మొనర్చుచువచ్చి తన కులిశాయధముతో నామేఘమాలికల జీల్చివైచి భూమిపై వర్షముకురిపించుటయు మొదలుగాగల మహాద్భుత వాతావరణ పరిస్థితులను ఆర్యులు మొట్టమొదట తమ కండ్లారగాంచి వినయవినమితగాత్రులైన దీప్రదేశమందేనట ! దీనినుండియే పృథివ్యాది మహాభూతసంఘముల నుపాసించు

పద్ధతి ప్రారంభమయ్యెనట ! దీనినుండియే తనుపరిపుష్టిన  
 యార్యగౌళలన్నియు బయల్పెడవనట ! బట్టల నేయుపద్ధతిని  
 నిరిచ్చటనే మొట్టమొదట నేర్చుకొనిరట ! వారంతకు  
 పూర్వము వస్త్రములకుమారుగ చర్మములను ధరింపుచుండి  
 రట ! మరియు, రథములనుకట్టుట, గుర్రములను మాలిమి  
 చేయుట, వెండిబంగారు మొదలగు ధాతువుల ప్రయోజన  
 నును గనిపెట్టుట, మొదలుగాగలవాని నన్నిటిని ఆర్యులు  
 మధ్యాసియాయందే మొట్టమొదటగ నేర్చుకొనిరట ! నేయేల,  
 ఆర్యశాఖ లన్నింటియందును సర్వసాధారణముగ సమానముగ,  
 గన్నట్లుచున్నట్లు భాషాపరిశోధనలవలన ఋజువైన నాగరకతా  
 లక్షణములన్నియు మొట్టమొదట ఆర్యులందరును కలిసి హిమ  
 ప్రళయానంతరమందు మధ్యాసియాభూములలో యేక కుటుం  
 బముగ క్రొవరమున్న కాలమందే పుట్టియుండెనని పండితులు  
 తలంచియున్నారు. ఆర్యుల ప్రాచీనసభ్యతనుగూర్చి భాషా  
 పరిశోధనలవలన నిశ్చయింపదగిన యనేకాంశములను, వాద  
 ప్రతివాదములను డాక్టరు “స్క్రీడ్డర్” గారు తమ \* గ్రంథ  
 మందు సమగ్రముగ పేర్కొనియున్నారు. ఈ విషయములో  
 మాత్రమీ గ్రంథరాజముతో సమానమైన దింకొకటిలేదనిచెప్ప  
 వచ్చును. ఐతిహాసికదృష్టితోగాని, భాషాపరిశోధక దృష్టితో  
 గాని చూచినవారి కీగ్రంథమందలి భాషాపరిశోధనలు చాల

\* “ఇతిహాసపూర్వకాలికములగు ప్రాచీనార్య చరిత్రాంశములు”  
 (Prehistoric antiquities of the Aryan peoples.)

ప్రయోజనకారులుగ గన్పట్టవచ్చును. కాని, ఆర్యుల ప్రాచీన నికేతనమెచ్చటనుండెనో, వారెచ్చట యేకాలమందు నివసించిరో, యేకాలమం దెచ్చటనుండి లేచివచ్చిరో — మొదలు గాగల ప్రధానాంశములు తెలియనంతవరకుమాత్ర మ్మీకేవల భాషాపరిశోధనలవలన కించిత్తైనను లాభములేదు. పైగా అవి మనలను తప్పుత్రోవలోనికి యీడ్చుకొనికూడపోవచ్చును.

ఉదాహరణము :— ఆర్యులు శాఖలుగ చీలిపోక పూర్వమే వారికి గోవునుగూర్చి బాగుగ తెలియుననియు, వారు దానిని మచ్చిక చేసిరనియుకూడ ఆయా ఆర్యభాషల నిప్పుడు పరిశోధించుటవలన మనము కనుగొనవచ్చును. అట్లే వారికప్పుడు బట్టల నేతపనికూడ తెలియునని గనుగొనవచ్చును. ఏలననగ:— గోవు, నేత, యను రెండుపదములును సమస్త ఆర్యభాషలలోను గాన్పించుచున్నవి. కాని, యిప్పు డీవివిధ ఆర్యభాషలను మాట్లాడు యీ యార్యశాఖలవారందరు పూర్వ మేక కుటుంబముగ కలిసి కాపురమున్నస్థల మెద్దియో, వారెప్పు డెట్లు చీలిపోయిరో, ఖండితముగ నిర్ణయించుట కీశబ్దసాదృశ్యములు మనకంతగ తోడ్పడజాలవు. ఇదియిట్లుండగ, యిటీవల భాగర్భమునుండి త్రవ్వియెత్తబడిన పురాతన వస్తుసముదాయమును, మనుష్యుల పుర్రెలు, యెముకలు, మొదలు గాగల వానిని పరిశోధించుటవలన తేలిన సారాంశ మేమనగ:—

ఆర్యులు మొట్టమొదట మధ్యాసిరాయం దుండిరనియు, తదుపరి యెచ్చటనుండి యనేక శాఖలుగ చీలి ఐరోపాఖండము



లోని వివిధ ప్రాంతములకు సోయిరనియు, చెప్పు సిద్ధాంతము అసంభవమనియాయాధునికపరిశోధనలవలన ఋజువుచేయబడి యున్నది. కనుక, ఆర్యుల మూలస్థానము మధ్యాసియా యందుండెనని చెప్పుసిద్ధాంతము యిప్పుడు పూర్తిగ త్రోసి వేయబడెననియే చెప్పవచ్చును. ఇప్పు డైరోపాదేశములలో కాపురమున్న ప్రజలయొక్క పూర్వతరములవారే యుత్తర శిలాయుగారంభమందుకూడ ఐరోపాఖండములో కాపురముండి యుండిరని కొందరుపండితులు చెప్పుచున్నారు. కాని, దీని లోని చిత్రమేమనగ:— ఉత్తరశిలాయుగారంభమం దిట్లు ఐరోపాయందు కాపురముండియుండిరని చెప్పబడుచున్న యీ పూర్వతరములవారసలు ఐరోపాయందే పుట్టిరా, లేక, మరి యేయితరదేశములనుండియైన యిచ్చటికి వలసవచ్చిరా యను సంశయముమాత్ర మిపండితులు నిర్ధారణచేయక వదలివేయు చున్నారు. ఐరోపాఖండమందు పూర్వశిలాయుగములోకూడ యిప్పటివారి పూర్వజలే కాపురముండి రనుమాటను ఘన మంతగ పాటింపనక్కరలేదని “క్యానక్ టైలరు” గారు “ఆర్యుల యుత్పత్తి” యను తమగ్రంథమందు చెప్పుచున్నారు. వీల ననగ:—“ఆర్యభాషలు పెంపొందుటకును శాఖలుగ చీలిపోవు టకును కావలసినంతకాలము ఉత్తరశిలాయుగమునందే గలదని భాషాశాస్త్రజ్ఞులు బహుశః ఒప్పుకొందుర”ని క్యానక్ టైలరు గారు చెప్పుచున్నారు. ఇప్పుడు వివిధ ఆర్యశాఖలలో గాన్పించుచున్న గాథలుకూడ ఆర్యులుచీలిపోయిన పిమ్మటనే

పుట్టెనని వీరీగ్రంథమందు చెప్పుచున్నారు. ఒకవేళ, “ ద్యూ  
యస్ - పితర్, ” “ జ్యూపిటర్; వరుణ, వరేణ;—వంటిపోలిక  
లెచ్చుటనైన గానించినను అవి కేవలము శబ్దములమీది  
పోలికలే గాని, అసలీగాధలయొక్క యుత్పత్తియొక్కటే  
యని యర్థము కాదట ! వేయేల, ఆర్యుల ప్రాచీనమూలస్థా  
నము మధ్యాసియాయందుండెనని వాదించువారును, ఉత్తర  
యైరోపాయందుండెనని వాదించువారునుకూడ — ఉభయు  
లును—ఆర్యసభ్యతయొక్క యుత్పత్తిని హిమప్రళయమున  
కావేలి నైపునకు తీసికొనిపోవుట కిష్టపడకున్నారు. ఈసభ్యత  
యంతయు హిమప్రళయమున కిటీవలనే పుట్టెనని వీరిమతము.  
కనుక, ఆర్యుల మతమునకుగాని, గాధలకుగాని, యంతకంటె  
యెక్కువ ప్రాచీనతనిచ్చుటకు వీలులేదని వీరుచెప్పుచున్నారు.  
ఆర్యుల యుత్పత్తిని గూర్చియు, వారి ప్రాచీన నాగరకతను  
గూర్చియు, యిదివరకు చేయబడుచున్నట్టి యూహలను,  
యోచనలను - అన్నింటిని - మన ధ్రువసిద్ధాంత దృష్టితో  
నిష్పాడు పునర్విమర్శన గావింప వలసియున్నది. ప్రాచీనార్యులు  
హిమప్రళయానంతరమండే. పుట్టిరని మన మిప్పుడు చెప్ప  
జాలము; ఉత్తరశిలాయుగములో మధ్యాసియాయందో లేక  
ఉత్తర యైరోపాయందో యుండగ వారు పశుత్వమునుండి  
నాగరకతలోనికి వచ్చిరనియు మన మిప్పుడు చెప్పజాలము.  
ఇప్పుడున్న వివిధఆర్యశాఖలవారి ప్రాచీనగాధలలో నెకే  
విధమగు దేవతలు గానింపనందున యీగాధలన్నియు నిటీ

వల—అనగ, ఆర్యులు చీలిపోయినపిమ్మట—పుట్టినవని వాదించుటకును వీలులేదు. ఉదాహరణము:-కొంద రిట్లనివాదించుచున్నారు:- “ఉషస్సు” అను సంస్కృతశబ్దము పారశీక భాషలో “ఉషంఘ్” అనియున్నది; దీనిని “ఈయోన్” అనుగ్రీకుశబ్దముతోను, “అరోరా” యను లాటిన్ శబ్దముతోను, “ఔట్రా” యను లితుయేనియన్ శబ్దముతోను, “అసుస్ట్రో” యను ట్యూటానిక్ శబ్దముతోను, “ఒస్ట్రు” యను ఆంగ్లోశాగ్జన్ శబ్దముతోను పోల్చుటకు వీలున్నను, ఒక్కవైదిక గాధలందుమాత్రమే యాయుషస్సు ప్రాతఃకాలికదేవతగ పరిగణింపబడియున్నది. తక్కిన ఆర్యజాతులవారిగాధలలో దీనికింతటి యున్నతపదవి ( దేవతాపదవి ) యొసంగబడలేదు. ఈ యంశమునుబట్టి “ఉషస్సు” ను పూజించుపద్ధతి ఒక్క భారతదేశమందే యుత్పన్నమయ్యెనని మన మూహింపవలెనట. కాని, మన ధ్రువసిద్ధాంతముచే నిప్పు డిట్టి యూహ చేయుటకు సాధ్యపడదు. ఉపాదేవత కేవలము ధ్రువలక్షణములతో నలంకరింపబడియున్నమాట నిర్వివాదము. ఈ రీతిగనే, తదితరవైదిక దేవతలుకూడ ధ్రువలక్షణములతో, నిస్సందేహముగ, నొప్పారుచున్నప్పుడు యీదేవతలకు సంబంధించిన గాధలు మధ్యాసియాభూములలో పుట్టెనని మనము వాదించజాలము. తేజఃపుంజముల నతశోభాయమానముగ నెదజల్లుచున్నట్లు ఋగ్వేదమునందు వర్ణింపబడియున్న యుషస్సును గూర్చి భరతఖండములో కాపురమున్న యాష్టికు లారీతిగ

నెన్నడును తను మనస్సులందు భావించియుండజాలరు. ఇట్టి పటమును వారిమనస్సులందు చిత్రించుకొనుట కెంతమాత్ర మవకాశమేలేదు. ఇది సాధ్యమేకాదు. ఏలననగ:—మనమీ భరితఖండములోనిత్యమును జూచు ఉషస్సు ముహూర్తమాత్ర జీవనముగలది. ఇది తుణములో మాయమైపోవును. కాని, ఋగ్వేదములో వర్ణింపబడిన యుషస్సు దీర్ఘఉషస్సు. అనగ, ధ్రువమండలమందలి యతిదీర్ఘఉషస్సు. కనుక, మన మిచ్చట మామూలుగ నిత్యమును జూచుచుండు ముహూర్తమాత్రజీవ నముగల ఉషస్సునకును, ఋగ్వేదమందలి దీర్ఘఉషస్సునకును చాల భేదముగలదు. ఇదేరీతిగ, తక్కినవైదిక దేవతలందరు కూడ ధ్రువలక్షణములతోడనే యొప్పుచున్నారు. ఇంద్ర, వృత్రులు; నిరుద్ధజలములు; శీతకాలము నాలుగునెలలు నిద్రబోవు విష్ణుడు; బావిలోపడిన త్రితదేవత; అప్పు డస్వస్థు లగు దేవతలకారోగ్యమును గలుగజేసి కాపాడుచున్న అశ్వినీ దేవతలు; — ఏరందరు ధ్రువలక్షణములతోడనే యొప్పు చున్నారు. కేవల మీపేర్లే కెల్లిక్, ట్యూటానిక్, గాథలలో నుండకపోవచ్చును. కాని, యీకెల్లిక్, ట్యూటానిక్ గాథలను పరిశోధింపగ నివికూడ ధ్రువలక్షణములనే సూచించుచున్నవి. ఇందలిదేవతలుకూడ వైదిక దేవతలవలెనే ధ్రువలక్షణములతో నొప్పుచున్నారు. ప్రధానాంశములతో నివియిట్లెక్కిభవించు చుండగ ఆర్యశాఖలలోనిగాథలన్నియు నొకమూలమునుండియే పుట్టలేదని వాదించుట సబబుకాదు; మరియు దేవతల పేర్లలో

పోలికలున్న చోట్ల అవి కేవలము శబ్దసాదృశ్యములేగాని భావ సాదృశ్యములు గావని వాదించుటయు సమంజసముగ లేదు. ఆర్యుల మూలస్థానము హిమప్రళయముచే పాడై పోవుటవలన ఆర్యసభ్యతయొక్క చరిత్రమందు పెద్ద మార్పొకటి జరిగెను. మహోపద్రవకరమైన యీ ప్రళయనంతరమందు పూర్వపు నాగరికత కొంతచెడి మరల మృగప్రాయత్వదశలోనికి పడి పోవుట సహజముగ తటస్థించును. కావున, ఆసియాఖండస్థులగు ఆర్యశాఖలలోకంటె, ఉత్తరశీలాయుగారంభమందు త్తర యైరోపా భూములలో నివసించిన ఆర్యశాఖలలో తక్కువ నాగరికతగాని, సభ్యతయందు లోపములుగాని గన్పించిన వన్నచో బహుశః దాని కిదియే కారణమైయుండవలెను. నాగరికతయందు ప్రవర్థమానమొందుటకై యొకసారి పూనుకొని సాగిపోవుచున్నజాతి ఆకస్మికముగ మరల మృగప్రాయత్వ దశలోనికి పడిపోవునని మనము సాధారణముగ యూహింప జాలము. కాని, యీహిమప్రళయము వంటి మహోపద్రవములు తటస్థించినప్పుడు మాత్రము ప్రళయనంతరముకూడ తత్పూర్వపునాగరికతయే కొనసాగునని మనము తలంచుటకు పిలులేదు! పలననగః- ఈహిమప్రళయమువంటి మహోపద్రవమునుండి తప్పించుకొని బ్రతికినవారు బహుకొద్దిమంది యేయుందురు. మరియు, యీబ్రతికినవారైనను తత్పూర్వమందు తమసంఘములోనున్న సభ్యతనంతను తమవెంట గొనివచ్చి, తమనూతన నివాసస్థానములగు మధ్యాసియా, ఉత్తర

యైరోపాభూములలో, అనార్యులగు శత్రుజాతులమధ్య మందు, స్థాపించిరని చెప్పటకును వీలులేదు. ఇదిగాక, మన మింకొకయంశమును జ్ఞాపకముంచుకొనవలెను. మధ్యాసియా, ఉత్తరయైరోపాభూము లిప్పుడు సమశీతోష్ణముగ నున్నను హిమప్రళయానంతరమవి బహుశీతలముగ నుండియుండవలెను. మరియు, యీదేశములకు వచ్చినవారు, తమ తాతముత్తాతలు ఉత్తరధ్రువమునుండి లేచివచ్చి యిండ్లువాకిండ్లు లేక దేశదిమ్మరులుగ (లేక, మృగప్రాయులుగ) తిరుగాడుచున్న కాలమందు పుట్టి యుండవలెను. దేశదిమ్మరులుగ తిరుగాడు అనాగరకస్థితిలో పుట్టిన వీరు, తమ తాతముత్తాతలు హిమప్రళయమునకు పూర్వము స్వర్గతుల్యముగనున్న ధ్రువనిలయ మందు కాపురమున్ననాటి సభ్యతలో, జ్ఞానసంపత్తిలో యే కించిదంశమునో — అచ్చటచ్చట బహుకొద్దిగ — తమవద్ద నిలుపుకొని యుందురు. కావున, ఉత్తరశీలాయుగారంభ ముం దైరోపాఖండములో కాపురమున్న ఆర్యశాఖలవారు తక్కువనాగరక స్థితిలో నున్నారన్నచో ఆశ్చర్యములేదు. దీనికి మూడుగ మనమింక నెక్కువగ సంతోషింపవలెను. హిమప్రళయమునంటి మహావిపత్తు సంభవించి దేశమంతయు నానా విధములుగ పాడైపోయినను పారశీక, భారతీయశాఖలవారి మతాభిమానముచేతను, కృషిచేతను, హిమప్రళయాత్పూర్వమునాటి సభ్యతలో యింతటిభాగ మిప్పటికైతను చెడకుండ యెట్లు నిలిచియుండ గలిగినదాయని మన మాశ్చర్యపడవలెను.

ప్రాచీన సభ్యతయంతయు చెడిపోగా మిగిలిన యీచిన్ననలు  
ములను వీరు పరమపవిత్రమగు సంపదగ యెంచుకొనిరి. వాని  
సంతమాత్రమును చెరువకుండు బహుజాగ్రతగ కాపాడిభవిష్య  
త్సంతతులనానికి సంక్రమింపజేయుటకే భగవంతు డీసంపదను  
తమకు ఒప్పగించెనని వీరుతలంచిరి. వీరు పడవలసిన యవస్థలను  
తలచుకొన్నచో వీరీప్రళయాత్పూర్వమునాటి నాగరికతలోను,  
మతములోను, పూజాదివిధానములలోను, యితటి పెద్దభాగ  
ము నెట్లు కాపాడుకొనుచు రాగలిగిరాయని మన మాశ్చర్య  
పడకతప్పదు. పారశీక, భారతీయశాఖలుగాక తక్కిన ఆర్య  
శాఖలవా రీప్రాచీనపరంపరల సంతభద్రముగ గాపాడియుండ  
లేదు. కాని, అంతమాత్రముచే, యీశాఖలవారి నాగరికత  
యిటీవలనే - ఆర్యులు శాఖలుగ చీలిపోయిన తరువాతనే -  
పెంపొందినదని వాదించుట సమంజసముగాదు.

హిమప్రళయమునకు పూర్వము ఉత్తరధ్రువమండల  
ములో మంచి సమశీతోష్ణస్థితి — సంతతవసంతసమయమో  
యన్నట్లుండెననియు, ఆ ధ్రువముచుట్టు భూప్రదేశముండె  
ననియు, అది హిమప్రళయములో క్రిందికి \* క్రుంగిపోయె  
ననియు, యిదివరకు చెలిపియుంటిమి. ఇట్టి భూమిపై ఆర్యులు  
కాపురమున్నప్పుడు వారి కది స్వర్గ తుల్యముగ నుండియుండ  
వలెను. వారికి గలిగిన అసౌకర్యమంతయు ఒక్క దీర్ఘరాత్రి

\* మొన్నటి జపాన్ ప్రళయములోకూడ యిట్లే కొన్నిలంకలు సము  
ద్రములోనికి పూర్తిగ క్రుంగిపోయెను. మా. స. ఐ. శాస్త్రీ.

మాత్రమే యెయుండును. ఈఒక్క సృష్టిచమత్కారమునుండి యెన్ని గాధలు—అంధకారప్రకాశములకు జరిగిన యుద్ధములు— బయలుదేరినవో మన మిదివరకు చూచియున్నాము. దీర్ఘ రాత్రివచ్చుటయు, అది బహుకాలముండి విసుగుపుట్టించుటయు, ఆకాశమందు క్షీతిజముపై వెలుతురెప్పుడు కనపడునాయని వారు మిక్కిలి యాతురతతో కనిపెట్టుకొనియుండుటయు, కొన్ని నెలలుగడచినపిమ్మట యీ వెలుతురు, కనబడుటయు—చాలప్రధానాంశములు. మన పూర్వతరములవారగు ఆర్యప్రజలనెక్కువగ ఆకర్షించిన వీప్రకృతిచిత్రములే. అనేక నెలలు చీకటిలోపడియున్నపిమ్మట, అంధకారపూరితమును, దివ్యజలమయమునునగు అథోలోక సముద్రమునుండి పైకిలేచి వచ్చి ఉష్ణ స్త్రోజము కాంతిపుంజముల వెదజల్లుచు సర్వలోకానందకరముగ తూర్పుదిక్కున క్షీతిజముపై తాండవమాడుచు శోభాయమానముగ వెలుగొందుచున్నప్పుడు యిదితమదేవత తొనర్చిన మహత్కార్యముగ ఆనాటియార్యులు భావించి రన్నచో ఆశ్చర్యమేమి? సర్వలోకానందకరముగ నిట్లు తేజోదయమగుటతోడనే దీనితోపాటు తమ నూతన సాంవత్సరి కోత్సవములు, పండుగలు, మత, సాంఘిక, యాజ్ఞిక కర్మలు యధారీతిగ మరల ప్రారంభమయ్యెను. దేవయానమునకిదియే ప్రారంభము. జ్యోతిరేవతల్లు, అంధకారరాక్షసులను జయించి తమవిజయోత్సవముల గావించుకొను చుండిరి. బాలభాస్కరుడగుకుమారస్వామి దేవతాసైన్యముల కగ్రేసరుడై దేవ



యానసూర్గమువెంట విజయప్రదముగ బయల్పెడలి, (ఋగ్వేదమందు చెప్పినట్లు) “మానుషయుగముల”ను నడపించుచుండెను. విజయయాత్రను చాటుచున్న ఈ దేవయానమునకుప్రతిగ, రెండవవైపున అధోలోకమందు పితృయానముగలదు. ఇదియే, చలితోడను చీకటితోడను నొప్పుచున్న ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రి. ఈదీర్ఘరాత్రి రెండుమొదలు & మాసములవర కుండును. ఇది ప్రజలు విశ్రాంతిగొనియుండు కాలము. సూర్యకాంతిలేమిచే వారు తుదకు తమశవములకు కూడ అంత్యక్రియలను జరుపక సూర్యుడు వచ్చువరకు వాని నట్లే నిలిపియుంచెడి. అంధకారరాక్షసులు ప్రపంచమందు రాజ్యముచేయుచుండుటచే, ఆర్యు లాకాలమందు సమస్త మత, సాంఘికకర్మలనేమి, పండుగలనేమి, నిలిపివేసిరి. ఇంతయేల, (డాక్టరు స్కాడర్ గారు చెప్పినట్లు) వారి సంవత్సరమంతయు రెండుభాగములుగ నుండెను:— 2, ౧౦, మాసముల వేసవి + ౫, ౨, మాసముల శీతకాలము. కాని, పూర్వకాలమందుచూడగ వేసవిని, శీతకాలమును—రెంటిని—కలిపి సంవత్సరముగ గణించు ఆచారమున్నట్లు గాన్నింపడు ఒక్క వేసవియో, లేక శీతకాలమో తిరిగివచ్చుటయే యొక సంవత్సరముగ వారు లెక్కించుకొనుచున్నట్లు గాన్నించుచున్నది. ప్రాచీనకాలమందున్న యేడునెలల సంవత్సరమును, పది నెలల సంవత్సరమును సమర్థించుట కిదియొకటే మార్గముగనున్నది. లేనిచో, దీనినికొకవిధముగ సమర్థింపజాలము.

దీనినిబట్టియే పదినెలల యవధిగల వార్షికసత్రములనుగూడ  
చుట్టించవచ్చును. ధ్రువమండలమును విడిచి దక్షిణదేశ  
ములకు వచ్చినచో యీషడ్ధతి పనికిరాదు. కనుకనే, హిమ  
క్షత్రయానంతరమందు ఆర్యులు తమజన్మభూమినుండి లేచి  
వచ్చి మధ్యాసియా ఉత్తరయైరోపాలలో కాపురముండవలసి  
వచ్చినప్పుడు వారు (న్యూమాగారుచేసినట్లు) తమ ప్రాత  
పూచాంగములను మార్పుకొనవలసి వచ్చెను. కానీ, కర్మ  
కాండయందు మాత్రము యజ్ఞములకును, తదితర కర్మలకును  
ప్రధానమైన దేవయానలక్షణములను మాత్రము వారు  
వదలిపెట్టక గట్టిగ పట్టుకొనియుంచిరి. ఈదేవయాన (ఉత్త  
రాయన,) మిప్పటికిని కర్మలకేమి, తదితరకార్యములకేమి,  
ప్రధానమైనదిగను, శుభకరమైనదిగను పరిగణింపబడుచున్నది.  
సను సకర్మలకు ఉత్తరాయణము ప్రవృత్తమైనదని గృహ్య  
సూత్రములేల చెప్పుచున్నవో, లేక, దక్షిణాయనములో చని  
పోవుట అశుభమని మనవా రేల తలంచుచున్నారో మన  
మిళ్లుడు సులభముగ చెప్పవచ్చును. హిమప్రళయమునకు  
పూర్వమందుండిన ౭, ౧౦, మాసముల సంవత్సరము తత్ప్రళ  
యానంతరమెట్లు ౧౨ మాసముల సంవత్సరముగ మార్చెనో,  
దేవసిత్యయాన సాదృశ్యముపై మొట్టమొదట విషువస్థానము  
లందు రెండు సమభాగములుగ విభజింపబడుచుండిన సంవత్స  
రము తమపరి - హిమగ్రీష్మసంక్రమణములం దెట్లు విభజింప  
బడుచు వచ్చెనో, దీనినిబట్టి ఉత్తరాయణమునకుకూడ ప్రాత

యర్థముపోయి క్రొత్తయర్థ మెట్లు వచ్చెనో— యీమొదలు గాగల యంశములన్నియు ఆర్యుల పరిచాంగముయొక్క చరిత్రయందు చాల ప్రధానములైనను మనకిప్పుడు ప్రస్తుతము వీనితో పనిలేదు. కనుక, వీని నిటవదలివేసి మన ప్రస్తుతాంశమునకు వచ్చెము. పృథ్వ్యాది భూతములను, తదితర ప్రకృతిరచనలను పూజించుపద్ధతి హిందూ-యూరోపియన్ మతములలో ప్రాచీనకాలమున గానవచ్చినను దీని యుత్పత్తినిమాత్రము వీరందఱేకముగ కలిసియున్న నాటి కాలమునకు తీసికొనిపోవుటకు విలువలేదని కొందరు వాదించుచున్నారు. ఇట్లు స్కాండినావియ తమ సింధుమండవీపమును మిక్కిలి సమర్థతతో ఖండించియున్నారు. మనద్రువసిద్ధాంతముకూడ యీ ఇట్లుగాను వేర్చినపారాంశములను పూర్తిగ బలపరుచుచున్నది. “ప్రాచీన కాలము, మతమును పరిశీలించిన హాదీతు లిదివరకు సమస్యపై వేర్చిన వాదప్రతివాదముల నన్నిటిని ఆసత్యములక్రింద గుఱించి, దూరముగ ప్రోసివేసి, సామూహముగ విశ్వాసపాత్రములైన ప్రమాణముల నాధారముగైకొని చూచినకొలది మన కన్నివైపులనుండి ఒక్కటే పారాంశము తేలుచున్నది; ఏమనగా:- ప్రాచీన యూరోపియన్ మతములకన్నిటికిని మూలమొక్కటే; (ఇవన్నియు ఒక్కమూలమునుండియే యుత్పన్నమైనవి.) ఆమూల మేదనగ:- ప్రకృతిశక్తులను పూజించుటయే. ఈపద్ధతి హిందూ-యూరోపియన్ జాతులన్నియు కలిసి వాపురమున్నప్పుడమ

లులోనుండెను. ” — అని డాక్టరుస్కాగ్డర్ గారు చెప్పుచున్నారు.

ఉషస్సు, ఆదిత్యులు, అశ్వినులు, వృత్రహృ, మొదలగు వైదిక దేవతలందరు ధ్రువ లక్షణములతో నొప్పారుచున్నారు. దీనినిబట్టికూడ భాషాపరిశోధకులు తేల్చిన సారాంశము మరింత బలపడుచున్నది. ఆకాశము, ఉదయము, అగ్ని, నెలుతురు, మొదలగు సృష్టిరచనల నన్నిటిని దెలుపు శబ్దములు సమస్త ఆర్య భాషలందు నెక్కమాదిరిగనే యున్నవి. వేయేల, మన మేదృష్టితో చూచిననుసరే ఒక్కటే సారాంశము స్ఫుటముగ గన్పట్టుచున్నది. కాంతిమంతమగు ఆకాశము (డాఉన్ పితా) తుపాను లేక ఉరుము (తన్యతు); సూర్యుడు; అగ్ని; ఉషస్సు;— యివన్నియు ప్రాచీనకాలమందే దేవతలుగ భావింపబడి యున్నవి. “ యజ్ ” అను సంస్కృతపదము, “ యజ్ ” అను పారశీకపదము “ అజ్మామాయ్ ” అను గ్రీకు పదము—యివన్నియు నొక మూలమునుండియే యుత్పన్నమైనవి. దీనినిబట్టి చూడగ, ప్రాచీన కాలము నాటికే ప్రజలీయుష స్సాది ప్రకృతిదేవతలకు బలు లర్పించుటయు, పూజించుటయు, వాని యనుగ్రహమును సంపాదించుకొనుటకై వానిని ప్రార్థించుటయు మొదలుగాగల పనులను చేయుచుండిరని స్పష్టమగుచున్నది. ఈ ప్రకృతిశక్తులను పూజించు పద్ధతి హిమప్రళయమునకు పూర్వమందే పుట్టెనో, లేక, తదనంతరము పుట్టెనో మన కింతవరకు లభించిన

యాధారములను బట్టి నిర్ణయించుటకు సాధ్యముగాదు. అనగ, యీ ప్రకృతిశక్తులకు దేవత్యగౌరవ మెప్పు డొసంగబడెనో మనము ఖండితముగ నిర్ణయింపవలయు. కాని, మనమింత వరకు మాత్రము నిస్సందేహముగ చెప్పవచ్చును— ఏమనగ:— ఆయ్యలందఱేకకుటుంబముగ కలిసి ధ్రువమండల మందు కాపురమున్న నాటికే భగవచ్చక్తియొక్క యుపాంతరములుగ భావింపబడిన యీ ప్రకృతి శక్తులయొక్క యుపాసనాపద్ధతి యమలులో నుండెనని మాత్రము మనము నిర్వివాదముగ చెప్పవచ్చును. ఈ ప్రాచీన యాజ్ఞిక, యుపాసనాపద్ధతుల నుండియే హిమప్రళయానంతరమందలి మతములు ఉత్పన్నమయ్యెను. మనువు, అంగిరసులు, భృగులు, — మొదలగు ప్రాచీన యాజ్ఞికులు ఋగ్వేదమందు పేర్కొనబడియున్నట్లు మనమిదివరకే చూచియున్నాము. ఈ ప్రాచీన యాజ్ఞికులు తమవార్షిక సత్రములను 2, 3, 4 నెలలలో పూర్తిచేయుచుండిరిని చెప్పటచే వీరు తప్పక ధ్రువమండలమందు కాపురమున్న సమస్త యార్యజాతికే చెందినవారని ఋజువగుచున్నది. ఈ యాజ్ఞికులే ఆకాలమందు ధ్రువమండలములో 2, లేక 3 నెలల సూర్యరశ్మియున్న ప్రదేశములలో యజ్ఞయాగాదులను జరుపుచుండిరి; మరియు, ప్రాతఃకాలిక దేవతలకు బలులువగైరాల నర్పించి పూజింపుచుండిరి. కాని, సూర్యుడు దీర్ఘరాత్రీయందు క్షీణము క్రిందికి గ్రుంకిపోయినప్పుడు వీరుకూడ తమ యజ్ఞములను కట్టిపెట్టి వృత్తిహాసన మొనర్చుచున్న ఒక్క

యిందునకు మాత్రమే సోమరసము నిచ్చుచుండిరి. ఈ దీర్ఘ  
రాత్రీయం దిందుడు అంధకారరాక్షసులతో పోరాడు  
చున్నాడు. ఇంద్రునకే పోరాటమందు జయముగలిగి అతడు  
మరల సూర్యకాంతిని తమవద్దకు తీసికొనివచ్చుటకుగాను  
యాయాజ్ఞాకులు యిందునకు సోమరసమునిచ్చి ప్రోత్సహించు  
చుండిరి. హిమప్రళయా త్వూర్వకాలమందు అతివిరళమైన  
యాజ్ఞకపద్ధతు లుండెడివని నేను వాదించను. కాని, యాజ్ఞనును  
నది మాత్రము ప్రాచీనార్యమతమున కత్యంతప్రాధాన్యమైన  
కర్మగనుండెడిదని మాత్రము నేను గట్టిగ చెప్పగలను. మరియు,  
యా యాజ్ఞకకర్మ అసలు మొట్టమొదట హిమప్రళయా  
నంతరమే పుట్టెనని చెప్పుట చాలపొరపాటని నావాదము.  
ప్రాచీనార్యుల మతమును గూర్చియు, ఉపాసనాపద్ధతిని  
గూర్చియు, కర్మకాండమును గూర్చియు, నేనిటకొంత విపుల  
ముగ చెప్పవలసివచ్చినది. ఏలననగ :- ఈవిషయములపై  
యిప్పటివారికి చాలయపోహలుగలవు; ఈయపోహలను,  
తప్పు అభిప్రాయములను వారికిస్పష్టముగ విప్పిచెప్పుటకై మన  
ధ్రువసిద్ధాంత మెంతయో తోడ్పడుటచే నే నీసందర్భమం  
దాయంశములను గూర్చి కొంతముచ్చటించవలసి వచ్చెను.

ప్రకృతి శక్తులన్నియు భగవంతుని సొంతవ్వు, శక్తుల  
యొక్క రూపాంతరములే యని భావించి వానిని పూజింప  
మొదలిడినట్టియు, శ్రత్యేక మొకసర్వాంగ సుందరమగు  
మాతృభావను పెంపొందించుకొన్నట్టియు, స్వర్గతుల్యముగ

నున్న ధ్రువమండల లక్షణముల నాధారముగ గొని వాని నుండి ప్రత్యేకమొక గొప్పగాఢావాఙ్మయమును సృష్టించి నట్టియు, ఆర్యజాతి సామాన్యజాతియూ ? ఇన్ని గొప్పపను లొనర్చినజాతి నాగరకతయందు చాల యభివృద్ధి నొందియుండి యుండవలెను. కాని, సమష్టియార్యజాతి ధ్రువమండలమం దుండగ నాగరకతయం దెంతవర కభివృద్ధి నొందెనో ఖచ్చిత ముగ కొలతవేసి చెప్పటకు మన కిప్పుడు సాధనములు లేవు. నూలునేయుట; వడుకుట; లోహపుపనిముట్లను తయారు చేయుట; నావలను, రథములను కట్టుట; పట్టణములను భవ నములను నిర్మించుట; అందు నివసించుట; క్రియవిక్రియాదు లొనర్చుట; వ్యవసాయము చేయుట;— మొదలుగాగల పనులన్నియు ప్రాచీనాద్యులకు బాగుగ తెలియునని భాషా పరిశోధనలను బట్టిచూడగ స్పష్టమగుచున్నది. వివాహములు, సిరచరాస్థులకు సంబంధించిన చట్టములు, — మొదలుగాగల సాంఘిక, రాజకీయసంస్థాపన లాకాలమం దాద్యులలో ప్రబలి యుండెననికూడ మనకు తెలియుచున్నది. ఆకాలమందు సమష్టి యార్యజాతికి తెలిసియున్న జంతుసముదాయముల యొక్కయు, తరులతాగుల్మాదుల యొక్కయు పెద్దజాతితాలు మనకు భాషా పరిశోధనలవలనలభించుచున్నవి. ఇవిగాక, యీ భాషా పరిశోధ నలవలన యింక నెన్నియో చాల ముఖ్యమైన యంశములు బయట పడుచున్నవి. వీని నన్నిటినిబట్టి చూచినచో ఉత్తర శిలాయుగమందున్న మృగప్రాయత్వ దశకంటె ధ్రువనివాసము

నాడే యత్యున్నతమైన నాగరికత ప్రబలియుండెనని స్పష్టమగుచున్నది. కాని, మనమిట యింకొక సంగతిని విచారింపవలసియున్నది. ఈ ప్రాచీన నాగరికతయొక్క పరిమితియెంతవరకు గలదు? భాషాపరిశోధనలవలన మన కిదివరకు గన్నట్టి సంతవరకే యుండెనా? లేక అంతకంటెయొక్కవయుండెనా? మనమిప్పుడు క్రొత్తగ ఋజువుపరచుచున్న ధ్రువసిద్ధాంతముచే యీ పరిమితినింకను పెంచుటకేమైన యవకాశమున్నదా లేదా? యని విచారింపవలెను. నైదికగాధలందును పూజావిధానమునందునుగల ధ్రువలక్షణములనుబట్టి చూడగ, యవి చాల పురాతనకాలమునాటివనియు, వానిపేర్లు ఆర్యభాషలలోనికిరాక పూర్వమే యవి ప్రబలియుండెననియు మన మిదివరకు చెప్పియుంటిమి. ఇదేరీతిగ, ఆర్యుల ప్రాచీనసభ్యతను గూర్చికూడ భాషాపరిశోధకులు చేసిన సిద్ధాంతములను మన మీధ్రువసిద్ధాంత దృష్టితో కొంతవరకు మార్పుచేయవలసినచ్చును. హిమప్రళయము తటస్థించుటచే ఆర్యులు తమ మాతృభూమిని వదిలివేయకతప్పినదికాదు. ఈ ప్రళయమందు చావగమిగిలిన యార్యులు. తత్పూర్వమందున్న మహాన్నత నాగరికతలో బహుకొద్దిగ మాత్రమే తమ వెంటబెట్టుకొని బయలుదేరియుందురు. ఈ కొద్దిపాటి నాగరికతతో వారు హిమప్రళయానంతర యుగారంభమందు స్థాతననివాసములను వెదకికొనుటకై దక్షిణభూములలో సంచారమొనర్చుచుండిరి. ఇట్లు సంచార మొనర్చుచుండగ వారికి మధ్య



త్రోవలో క్రొత్తజాతుల వారితో సంపర్కము గలుగుచుండెను. ఆర్య లీక్రొత్తజాతుల నన్నిటిని తమ వశముజేసికొని వారిపై యాధిపత్యము వహించిరి. తమ కంతటియనుకూల పరిస్థితులు లేకపోయినను, యీ కొద్దిపాటినాగరికతతో దేశద్రుమ్మరులుగ తిరుగుచున్న యీ యార్యులే తక్కిన జాతులవారి నందరిని (జయించియో, లేక తమలో కలుపుకొనియో) తమవశముజేసికొని వారిపూర్వ భాషను, మతములను, భావములను, పూర్తిగ మార్చివేసి, వారినికూడ ఆర్యులుగ నేచేసివైసిరి. కావున, ప్రళయాయూర్పుర్వమునాటి ఆర్యనాగరికతయే యీ యార్యేతరజాతుల నాగరికతకంటె యెన్నియో మణుంగులు మహాన్నతమైనదని చెప్పట కీయంశ మొక్కటియే చాలును. ప్రళయానంతరము దక్షిణదేశములకు లేచినచ్చిన యార్యులలో మిగిలిన నాగరికతకంటెకూడ తత్పూర్వ నాగరికతయే మహాన్నతమైనదని దీనివలననే ఋజువుగుచున్నది. ఉత్తరశిలాయుగారంభమం దుత్తర యైరోపా భూములలో నివసించియున్న యార్యసంతతులు అసలచ్చటనే పుట్టెనని పండితులిదివరకు తలంచుచుండిరి. కావున, సమిష్టియార్యజాతి యేపాటినాగరికమును సంపాదించెనో తెలిసికొనుటకై ఆయాభాషలను పరిశోధించుటకంటె యెక్కువ పరిశోధన యవసరము లేకపోయెను. కాని, యిప్పు డీపండితుల యభిప్రాయములన్నియు మార్పుజెందవలసి వచ్చెను. ఉత్తర శిలాయుగమునాటి యార్య సభ్యత స్రవంతమును, సంపూ

ర్థమును నైనది కాదు. అది సమిష్టి యార్యజాతి యంతయును ఉత్తరధ్రువమండలమందు కాపురమున్న నాటి సభ్యతలోనుండి యిచ్చుటకీ దిగుమతియైన యొకానొక సహస్రాంశమై యుండనోపు. కనుక, ఒకే యర్థమునిచ్చుమాటలుకొన్ని భాషలలోనేతప్ప యన్ని యార్యభాషలలోను గాన్నింపలేదను నొక్కకారణముచే యింతటి సభ్యత సమిష్టియార్యజాతికిలేదని వాదించుట సమంజసముకాదు. భాషాపరిశోధనలలో కేవలము లాభములేదని నేనుచెప్పను. అవి పనికిపచ్చి నంతవరకు వానిని మనమంగీకరింపవచ్చును. కాని, మనమొక్క విషయములో మాత్రము బహుజాగ్రతగనుండవలెను. ఒకే యర్థమునిచ్చుమాటలు సమస్తార్యభాషలలోను గాన్నింపలేనంత మాత్రముననే, ఆ వస్తువుగాని, ఆ యర్థముగాని పాచీనార్యులకు తెలియనే తెలియదని మనము వాదించుకూడదు. హిమప్రశయముచే తత్పూర్వమందున్న నాగరికత యెంత నశించిపోయెనో తెలిసికొనుటకు మన కవకాశములేదు. కాని, పూర్వపునాగరికతలో కొంతభాగము మరల దొరుకుట కవకాశములేకుండ పూర్తిగ నశించిపోయిన దనుటలో సందేహమేమియులేదు. కనుక, యిట్టి సందర్భములలో మన మొక్క మాటమాత్రము ఖండితముగ చెప్పవచ్చును. భాషాపరిశోధనలవలన మన కిప్పుడు గన్పట్టుచున్న ఆర్యసభ్యత ప్రశయాత్పూర్వమందు సమిష్టియార్యజాతిలోనున్న సభ్యతలో కనిష్టాంశమని (Minimum) చెప్పవచ్చును. ఈ యంశమును

మాత్రము మన మెప్పుడును మరచిపోకూడదు. ఏలననగ:—  
 ఈ భాషాపరిశోధనల వలననే ప్రాచీనార్యసభ్యత నంతను  
 పూర్తిగ కనుగొంటిమని పండితు లిదివరకు తలంచుచుండిరి.  
 ఆర్యులమూలస్థాన మెచ్చటనుండెనో తెలియనంతవరకు యీ  
 భాషాపరిశోధకులవాదనలు బహుభాగుగనే గన్నట్టినవి. కాని,  
 ఆర్యజాతియు తన్మతమును, హిమప్రళయమునకు పూర్వమందే  
 విడివిగ ప్రబలియుండెననియు, అప్పటికవి పుట్టియెంతకాలమై  
 నదో చెప్పటకువీలులేనంతటి యనాదికాలమునాడే యవి  
 పుట్టెననియు శాస్త్రజ్ఞు లిటీవల ఋజువు పరచియున్నారు.  
 కావున, హిమప్రళయమునకు పూర్వమందున్న యార్యులు  
 మృగప్రాయత్వదశలోనుండిరని చెప్పట కిప్పుడు వీలులేదు.  
 మానవచారిత్రమునందు శిలాయుగము, కాంశ్యయుగము,  
 లోహయుగము నను మూడుయుగములుండెనని భూనిక్షేప  
 పరిశోధకులు నిశ్చయించియున్నమాట వాస్తవమే. దీనినిబట్టి,  
 ఆర్యు లొకప్పుడు శిలాయుగమందుండి యుండవలెనని వారు  
 చెప్పుచున్నారు. కాని, ఆర్యజాతియొక్క శిలాయుగము హిమ  
 ప్రళయానంతరమందే తటస్థించెనని చెప్పట కీభూనిక్షేప పరి  
 శోధనలో నెంతమాత్ర మాధారము గాన్పించుటలేదు. అది  
 గాక, సమిష్టియార్యజాతికి లోహపు పనిముట్లు తెలియనని  
 భాషాపరిశోధకులు చెప్పుచున్నారు. దీనినిబట్టిచూడగ, ఉత్తర  
 ధ్రువమండలమందున్న సమిష్టియార్యజాతియొక్క నాగరి  
 కతయే శిలాయుగమునాటి నాగరికతకంటె — అంతయేల,

లోహయుగమునాటి స్నాగరికతకంటెనుకూడ — యెన్నియో రెట్లు యెక్కువైనదని తెలియుచున్నది. లోహయుగము ఐరోపాఖండములో పుట్టలేదనియు, అది యితరదేశములనుండి యిటకు వర్తకమువల్లనో, లేక ఆర్యశాఖలు కొన్నియిటకు వచ్చుట చేతనో, దిగుమతి యయ్యెననియు ప్రముఖులగు భూనిక్షేపపరిశోధకులు చెప్పుచున్నారు.

హిమప్రశయమునకు పూర్వమార్కులు ఉత్తర ధ్రువమండలమందుండిరనియు, ఆనాడువారు మహాశీతమగు స్నాగరికతలోనుండిరనియు చెప్పు మన సిద్ధాంతముకూడ 'యా భూనిక్షేప పరిశోధకుల యభిప్రాయమును బలపరుచుచున్నది. కేవలము భాషాపరిశోధనలపైననే యాధారపడుట యెంతటి యనర్థదాయకమో తెలుపుటకై నేనిచ్చట నొక యుదాహరణమును జూపించెదను. ప్రాచీనార్కులకు తామ్ర లోహమునుగూర్చి తెలియునని డాక్టరు స్క్రిడ్గర్ గారు ఋజువుపరచియున్నారు. దీనితో వారప్పడప్పుడు ఖడ్గములను, బల్లెములనుకూడ చేసియుండవచ్చునని వారు ఒప్పుకొనుచున్నారు. వెండిబంగారములు ప్రాచీనార్కులకు తెలియునో లేదో చెప్పుటకు వీలులేదట. భాషాపరిశోధకుల తమ మతములనే యెంతపట్టుదలతో పట్టుకొని ప్రవేశింపగోరి యీ క్రిందియంశమువలన తెలియుగలదు. వర్తకవ్యాపారాదులలో నిచ్చి పుచ్చుకొనునాణెము నొకదానిని “ఖిల్ కాన్” అను పేరుతో హోమరను గ్రీకు కవి తన గంధమందు పేర్కొని

యున్నాడు. ఈనాణెము బహుశః రాగితోడనో లేక కంచు తోడనో చేయబడియుండును. ఋగ్వేదమందుకూడ (VIII, 1, 5) యిట్టి చిన్ననాణెమేయొకటి “శుల్క” యనుపేరుతో పేర్కొనబడియున్నది. బహుశః యిదికూడ రాగితోడనో, కంచుతోడనో చేయబడియుండి, హోమర్ కవి చెప్పిన “ఖల్ కాన్” ను పోలియుండును. కాని, భాషాపరిశోధకులు సాధారణముగ గ్రీకు “ఖ” ను సంస్కృత “హ” తో పోల్చుదు. ఈ సూత్రము నిచ్చట వర్తింపజేసినచో గ్రీకు “ఖల్ కాన్” ను సంస్కృత “శుల్క” తో పోల్చుటకు వీలులేదు. కనుక, భాషాపరిశోధకు లీగ్రీకు “ఖల్ కాన్” ను సంస్కృత “హీకు, హ్లాకు, ” లతో పోల్చుటకై యత్నించిరి. కాని డాక్టర్ స్క్రీడర్ గారు చెప్పినట్లేపోలిక యసంభవముగ గన్పట్టుచున్నది. ఏలననగః-“హీకు” శబ్దము వేదమందు లేదు; దానికి “రాగి” లేక “కంచు” అను వర్ణముకూడ లేదు. కనుక, యీ భాషా పరిశోధకు లేర్పరచిన సూత్రము నటుంచి, నేనీగ్రీకు “ఖల్ కాన్” ను సంస్కృత “శుల్క” తోడనే సరిపోల్చుచున్నాను. ఏలననగః-సంస్కృత “శ” వర్ణము గ్రీకు “క” వర్ణమునకు సరిపోవును. ఈ “క” వర్ణమునకుబదులుగ అప్పుడప్పుడు “ఖ” వర్ణముకూడ ప్రయోగింపబడుటయు నాచారముగ నేయున్నది. కనుక “ఖల్ కాన్” “శుల్క” శబ్దములు సమానార్థకములని నిర్ణయింపవచ్చును. దీనినిబట్టి చూడగ, సమిష్టి ఆర్యజాతి ప్రజల నాడు రాగినో

లేక కంచునో క్రయవిక్రయాదులందు నాణెములతోగ వాడుకొనుచుండిరని నిశ్చయింపవచ్చును. ఇట్టి నిదర్శనములే యిక నెన్నియోకలవు. వానినన్నిటిని విచారించుట కిదితావుకాదు. ప్రాచీనార్యసభ్యతా పరిమితిని నిర్ణయించుటలో భాషా పరిశోధనాఫలితముల మనమెంతవరకు గ్రహింపవచ్చునో, తెలుపుటకే నేనీయదాహరణమునిట నిచ్చియున్నాను. ప్రాచీనార్యసభ్యతను హిమప్రళయాత్పూర్వమునకు' గొనిపోయినచో ఆనాటివారుమృగప్రాయత్వదశలోనుండిరనిచెప్పు సిద్ధాంత మొక్కనిముసమైనను నిలువజాలదు. ఒకవేళ ఉత్తరశిలాయుగమందు కొన్ని ఆర్యశాఖలలో తక్కువ నాగరికతయున్నచో, అదికేవలము హిమప్రళయముచే తటస్థించినక్షీణదశయే యని యెరుంగవలెను. ఈ మహావిపత్తునుండి ప్రజలు బయటపడి, యిండ్లు వాకిండ్లను గోల్పోయి, దేశేద్రిమ్మరులుగ కాలముగడపుచు, పెక్కిడుముల పడవలసివచ్చుటచే వాదిపూర్వనాగరికత చాలవరకు వెనుకబడియుండవచ్చును. ఆశియాఖండస్థులగు ఆర్యులుమాత్రము ప్రాచీనమతమును, సభ్యతను, చాల యెక్కువగ కాపాడుకొనగలిగిరనుమాట సత్యమే, దీనికికారణము బహుశః వారు తమ ప్రాచీనగాధలను కర్మకాండయందును మంత్రములందును, సూత్రములందును భద్రముగ బొందుపరచియుంచుటచే, అవి చెడకుండ యిప్పటివరకు నిలిచియుండవచ్చును. అదిగాక, యిట్లు బొందుపరచిన మంత్రములను కొందరు

ప్రజలు, ప్రత్యేక మొకకులవృత్తిగ పూనుకొని, వల్లెవేసి, సుశిషిత్వమైన తమధారణాశక్తిచే వానిని వంశపారంపర్యముగ సంక్రమించునట్లు చేయుచుండిరి. అందుచే నవిఖిలముగాకుండ యిప్పటివరకు భద్రముగ నిలిచియున్నవి. వీరింత శ్రమపడినప్పటికికూడ, అసలు మొట్టమొదట రచింపబడిన మంత్రములును, సూక్తములును, చాలభాగ మిప్పుడు పాఠశీకుల అవేస్థగ్రంథమందు 'గానవచ్చుటలేదు' — అవియెట్లో నశించిపోయెను. దీనినిబట్టిచూచినచో, యీప్రాచీనపరంపరలు చెడిపోకుండ కాపాడుట యెంత కష్టసాధ్యమైనకార్యమో మనకు కొంచము బోధపడగలదు. "అవేస్థా" గ్రంథమునకంటె మన వేద గ్రంథమే యింక యెక్కువభద్రముగ కాపాడబడి యున్నది. అయినను, దీనియందుకూడ కొన్ని భాగములు శిథిలములై పోయెనని పండితులు నిశ్చయించి యున్నారు. ప్రాచీనపరంపరలీగ్రంథమందు బొందుపరుపబడిన యిన్ని వేలయేండ్లకు, యిప్పుడీగ్రంథమందు మనకు తత్పూర్వనివాసమైన ధ్రువనికేతనమును సూచించు ప్రమాణములెట్లు లభించగలిగెనాయని మనకెంతో యాశ్చర్యము గలుగవచ్చును. కాని, దీనిలో ఆశ్చర్యపడవలసినపనిలేదు. నిజముగ, ఆర్యులొకప్పుడు ఉత్తర ధ్రువమండలమందున్నమాట వాస్తవమే యని ఋగ్వేదప్రమాణములు చాటిచెప్పుచున్నవి. కనుక, ఉత్తర శిలాయుగమందైరోపాలోనున్న యార్యశాఖలవారు (మాక్సి ముల్లరుగారు తలంచినట్లుగ) పశుత్వములోనుండి నాగరకము

లోనికెక్కివచ్చు స్థితిలోలేరు. దీనికిమారుగ వాకు హిమ ప్రళయములో తమ పూర్వనాగరికము నంతను పోగొట్టుకొని అప్పటికి తాత్కాలికముగ పశుత్వములోనికి దిగిపోయి, నశించగా మిగిలిన కొద్దిపాటి నాగరికతాశకలములతో యెల్లెటో కాలక్షేపముచేయు స్థితిలోనున్నారు.

వైదికార్యులయొక్కయు, వారినసభ్యతయొక్కయు యుత్పత్తిని హిమప్రళయాత్పూర్వమునకు గోసిపోతిమి. కొందరుపండితు లిప్పుడు సాధారణముగ తలంచుదానికంటె ఆనాటివారి నాగరికత చాల యెక్కువైనదనికూడ మనము తెలిసికొంటిమి. అయినను, ప్రాచీనార్యచరిత్రములో మన మింకను తెలిసికొనవలసిన యంశములు చాలగలవు. ఉదాహరణ:- ఆర్యజాతి తక్కిన మానవజాతులనుండి యెప్పుడు, యెక్కడ, వేరయ్యెను? ఆర్యభాష యెక్కడ యెట్లు వృద్ధి నొందెను? మానవకోటియొక్క చారిత్రమునం దీసమస్య లత్యంతప్రాముఖ్యములైనవి. కాని వీనినన్నిటిని సంతృప్తి కరముగపరిష్కరించుటకు తగిన సాధనములు మనకిప్పుడు లేవు. బహుశః ఆకాలమందార్యులతోపాటు తదితరమానవ జాతులుకూడ నివసించియుండవచ్చును. కాని, దీనివిషయమై వేదమందు మనకెచ్చుటను ప్రమాణము లభించుటలేదు. తృతీయ యుగములోకూడ •యీభూగోళముపై మానవులు నివసించియున్నట్లు భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించి యున్నారు. కనుక, హిమప్రళయములచే యీభూగోళముపై



గావింపబడిన మహావిప్లవముల నన్నిటిని మానవుడు తనకేంద్రాగ  
గాంచియే యున్నాడనుట (భూగర్భశాస్త్రరీత్యా) సత్యమే.  
కాని, యీమానవజాతి శరీరవర్ణమునుబట్టియు, భాషను  
బట్టియు, యెట్లు, యెక్కడ, యెప్పుడు భిన్నజాతులుగ చీలి  
పోయెనో తెలిసికొనుటకు మనకేమియు ప్రమాణములు  
లభించుటలేదు. దీనికిమారుగ, భూమినుండి త్రవ్వి యెత్తబడిన  
మనుష్యులీ పుర్రెలు, యెముకలు మొదలగు వానిని పరీక్షించి  
చూడగ, యెంతవరకుపోయినను, మానవజాతి అప్పటికే కొన్ని  
రకములుగ విభజింపబడి యున్నట్లు గాన్పించుచున్నది. కనుక  
దీనినిబట్టి మానవజాతియొక్క యుత్పత్తినిగూర్చి యిదమిత్థ  
మనినిర్ణయింపజాలము. కనుక యెవరియిష్టమువచ్చినట్లు వారు  
ఊహాప్రోహలగావించుటకు పండితుల కీవిషయములో  
కావలసినంత యనకాశమున్నది. ఆర్యులయొక్కగాని,  
మానవజాతియొక్కగాని అసలు ఉత్పత్తినిగూర్చియు, మతము,  
భాషనుగూర్చియు నిర్ణయించుట కీగ్రంథమందు చర్చించి  
యున్న ప్రమాణములలో నొక్కటికూడ తోడ్పడజాలదు.  
హిమప్రళయమునకు పూర్వ మెంతకాలముక్రిందట ఆర్యజాతి  
పుట్టినది? ఈజాతియంతయు మొట్టమొదట ఒకస్త్రీనుండియు,  
ఒకపురుషునుండియు మాత్రమే పుట్టెనా? లేక అనేకదంప  
తులనుండిపుట్టెనా? ఈప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పుటకు  
మన కీగ్రంథమందుదాహరించిన వాక్యములలో నెచ్చటను  
ఆధారములభింపదు. మనకిప్పటికి దొరికిన ప్రాచీనపరంపరల

యాధారముచే మనమింతవరకు మాత్రము చేయగలము—  
 ఏమనగ:— హిమప్రళయానంతరమందు దక్షిణమండలములలో  
 నుండెనని తలంపబడిన ఆర్యజాతిని, ఆర్యసభ్యతను, గొని  
 పోయి హిమప్రళయాత్పూర్వమందు ఉత్తర ధ్రువమండల  
 ములో పెట్టగలము. హిమప్రళయమిక చేపురానున్నదనగ,  
 ఆర్యసభ్యతయు, ఆర్యజాతియు; ఒక్కనాడే, ఆకస్మికముగ,  
 పుట్టెనని మనము చెప్పజాలము. ఇవిరెండును, అంతకు  
 పూర్వము చాలకాలముక్రిందటనే పుట్టి, క్రమముగవృద్ధి  
 జెందుచువచ్చి యుండవలెను. కాని, మనకుతగినన్ని ప్రమాణ  
 ములు లేనప్పు డీవిషయమై వట్టియూహలతో కాలము గడ  
 పుట నిష్ప్రయోజనము. ఆర్యజాతియు, ఆర్యమతమును హిమ  
 ప్రళయమునకు పూర్వమందే ప్రబలియుండెననియు, అవి అస  
 లెప్పుడు పుట్టెనో తెలియదనియు—మాత్ర మిప్పటికి తెలిసి  
 కొని, సంతృప్తిజెందిన చాలును. ప్రస్తుతపరిస్థితులలో మన  
 మింతకంటె యెక్కువ చేయగలిగినదేదియు లేదు.

వేదముల యత్పత్తిని గూర్చియు, స్వభావమును  
 గూర్చియు ప్రామాణ్యమును గూర్చియు హిందూవేదాంత  
 శాస్త్రజ్ఞుల యభిప్రాయములకును, మనము పైనుదఘంచిన  
 యభిప్రాయములకును యెట్టిసంబంధముగలదో విచారించుకొండ  
 యీ యధ్యాయమును ముగింపజాలము. బ్రాహ్మణముల  
 కాలమునాటినుండియుకూడ యీసమస్యలను వేదాంతులు  
 బహుసూక్ష్మముగను, బహునిపుణముగను, బహుతీక్షణము

గను, భహుపాండిత్య ప్రకర్షతోడను చర్చించియున్నారు. కేవల వేదాంతదృష్టితో యీవిషయమునుగూర్చి చెప్పవలసిన క్రొత్తసంగతు లిక నెంతమాత్రమునులేవు. ఐతిహాసికదృష్టి వేరు; వేదాంతదృష్టివేరు; యీ రెండును భిన్నములైనవి. కనుక, యీ రెంటిని కలిపి చిక్కుపరుపకుండ వేర్వేరుగనుంచి ఒక్కొక్క దానినే పరిశీలింపవలెను. ఇట్లు వీనిని వేరుగనుంచి ఒక్కొక్కదానినే ప్రత్యేకముగ పరిశీలించినపిమ్మట తుదకీ రెంటిలో తేలినసారాంశములను పోల్చిచూడవచ్చును. ఈ రెంటికీ యొక్కడపోలికలున్నవో, యొక్కడ విరోధములున్నవో తెలిసికొనవచ్చును. వేయేల, యిట్టిగ్రంథమును చదివిన యే హిందువుడుగాని యీరెండుద్రుష్టుల నిట్లు పోల్చిచూడకుండ నుండజాలడు. కనుక, దీనినిగూర్చి యిటరెండు మూడు మాటలనుచెప్పి మాహిందూపాఠకుల శ్రమనుకొంతతీర్చెదను. హిందూవేదాంతశాస్త్రజ్ఞుల మతప్రకారము:—వేదములు నిత్యములు (నిత్య;) వేదములకు ఆదిలేదు. (అనాది;) వేదములు మానవనిర్మితములుగావు (అపౌరుషేయ) వేదములకు చెప్పబడిన యీలక్షణములు తమకుతెలిసినంతవరకు బహుప్రాచీనకాలమునుండియు వచ్చుచున్నవని చెప్పుచున్నారు. డాక్టర్ మ్యూయిర్ గా రీవిషయములనన్నిటిని చర్చించుటకై ప్రత్యేకమొకసంపుటమును వ్రాసియున్నారు. వీనికి సంబంధించిన మూలవాక్యముల ననేకములను వారాగ్రంథమండ ఉదాహరించియున్నారు. ఋగ్వేదభాష్యపీఠికయందు శాయన

చార్యుల వారీవిషయములనుగూర్చి సంతే పముగ ప్రాసిన విషయమునుకూడ మూ్యయరుగారు తమగ్రంథమందుదాహరించియున్నారు. అదిగాక, కీర్తిశేషులగు మహామహోపాధ్యాయ రాజారామశాస్త్రి బోదాన్ గారుకూడ మొన్ననే యియంశములనుగూర్చి యొకకరపత్రమును సంస్కృతభాషయందు ప్రచురించియున్నారు.....కనుక, నేనిప్పుడు హిందూవేదాంత శాస్త్రజ్ఞులయొక్క వివిధాభిప్రాయములను మాత్ర మిచ్చట కుపముగ వివరించెదను; వానివివరములలోనికి నేనిప్పుడు

దిగను; వివరములుగావలసినవారు పైగ్రంథములను పరిశీలింపవచ్చును. మనమిప్పుడు విచారింపవలసిన యంశ మేమనగ:— వేదసూక్తములు—అనగ, వానిలోనిమాటలేగాక, అందున్నట్టియు, అందుసూచింపబడినట్టియు మతపద్ధతులుకూడ— ఋషులచే రచింపబడెను. ఏసూక్తము నేఋషి రచించెనో వేదానుక్రమశికలలో చెప్పబడియున్నది. అయితే, ఫలాని ఋషి ఫలానిసూక్తమును రచించెననగ అర్థమేమి? కాళిదాసు శకుంతలా నాటకమును రచించెనని చెప్పినట్లే యర్థమా? లేక, దీనికింక నేమైన గూఢార్థమున్నదా? లేక, యీసూక్తములు అనాదినుండియు ఉండనేయున్నవా? అనగ, వీనికి “ఆది” యనునది లేక శాశ్వతముగ—నిత్యముగ—నున్నవా? ఈప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పుటకు ఆసూక్తములకంటె యొక్కవ ప్రమాణములు మనకు లేవు. కనుక,

యీహోషల కానూక్తములే సమాధానము చెప్పవలెను. కాని, డాక్టరు మ్యూయరుగారు చెప్పినట్లు వైదికఋషుల వాక్యము లీవిషయమై యేకాభిప్రాయమును దెలుపుటలేదు. అనేకఋషు లనేకరీతులుగ జెప్పుచున్నారు. కొన్నిచోట్ల వైదికఋషులు తమ ఆశలను, ఉత్సాహములను, భయములను, మానసోద్రేకములను వెలిబుచ్చిరి; ప్రాపంచికసౌఖ్యములకై దేవతలను ప్రార్థించిరి; శత్రుజయమునకై దేవతలను ప్రార్థించిరి; జూదముమొదలగు దుర్వ్యసనములను ఖండించిరి. (X, 34); తమయెదుట ప్రత్యక్షముగ జరుగుచున్నట్లు గన్నట్లు చున్న కొన్నికొన్ని వ్యవహారములను వర్ణించిరి; వడ్రంగి రథమునుకట్టినరీతిగ తానుకూడ ఒక క్రొత్తసూక్తమును (నవ్యాసి, అపూర్వ్య) చేసితి (కృ)ననియు, పుట్టించితి (జక) ననియు, కల్పించితి (తక్ష) ననియు, వైదికఋషి చెప్పుచున్నాడు. [ I, 47, 2; 62; 13; II, 19, 8; IV, 16, 24; VIII, 95, 5; X, 23, 6; 39; 14; 54, 6; 160, 5. Etc. ]

ఋగ్వేదమందు మరికొన్నిచోట్ల ఫలానిఋక్కు ఫలాని ఋషిచే, ఫలానిఋషియొక్కకుమారునిచే రచింపబడెనని యున్నది. (I, 60, 5; X, 63, 17; 67, 1 Etc.) ఇవిగాక మరి కొన్నిచోట్ల కొందరు ఋషులు తాము గానమొనర్చుచున్న యీహోషములు ఇంద్ర, సోమ వరుణాది దేవతలచే ప్రేరేపింపబడినవని చెప్పియున్నారు. వేదఋక్కులు (ఋచః) ప్రత్యక్ష

ముగ కేవలము పరమపురుషునుండిగాని, భగవత్ప్రేరణచే గాని యుద్భవమయ్యెనని మరికొన్నిచోట్లగలదు. ఈఋక్కులు “ దేవదత్త ” ములనియు (దేవతలచే ననుగ్రహింపబడినవనియు) (లేక) దేవతలచే సృజింపబడెననియు, వాని నిటీవలకొందరు ఋషులు జ్ఞానదృష్టిచే చూచిరనియు (పశ్చాత్) మరికొన్ని చోట్లగలదు. [I, 37, 4; II, 23, 2; VII, 66, 11; VIII, 59, 6; X, 72, 1; 88, 8; 90, 9; Etc.] వచస్సు (వాచ్) నిత్యమని [VIII, 75, 6; X, 125] మరికొన్ని స్థలములందు చెప్పబడియున్నది. దేవతలు దివ్యవాణిని(వాచ్), సూక్తములను సృజించిరట. [VIII, 100, 10; 101, 16; X, 88, 8] ఇన్ని భిన్నరీతులుగనున్న వేదసూక్త ప్రమాణములనుబట్టి యీసమస్యను యిదమిశ్ఠమని నిర్ణయించుట కవకాశములేకున్నది. ఈ సూక్తములరచన మనుష్యప్రయత్నము చేతనే జరిగెనని కొన్నిచోట్లను, భగవత్ప్రేరణచేతను, లేక, కేవలము భగవంతునిచేతనే జరిగెనని మరికొన్నితావులలోను పేర్కొనబడియున్నది. ఇట్టివిషయము రెండువిధములుగ వర్ణింపబడియుండుటచే యీసూక్తములు మొట్టమొదట భగవత్ప్రేరణచే గానమొనర్ప బడెననిగాని, లేక, వాగ్దేవిముఖమునుండియే ప్రత్యక్షముగ నుత్పన్నమయ్యెనని గాని ప్రాచీన ఋషీశ్వరులల్లో తుదకు కొందరైనను తలంచి యుండిరనుట స్పష్టము. భగవత్ప్రేరణచే గానమొనర్పబడెనని చెప్పబడిన ఋక్కులను మానవయత్నముచే రచింపబడె

ననిచెప్పబడిన ఋక్కులతో సరిజేయవచ్చును. ఏలననగ:- ఈఋక్కులను గానమొనర్చిన ఋషీశ్వరులు తాము భగవత్ప్రేరణచేతనే యీఋక్కుల నిట్లుగానమొనర్చుచున్నామని వారు భావించి యుండవచ్చును. కాని, ఫలానిఋక్కులేక యజుస్, సామన్ - కేవలము పరమపురుషుని ముఖము నుండియే, లేక దేవతల ముఖమునుండియే, యుత్పన్నమయ్యెనని చెప్పటకర్థమేమి? కావున వేదమొంత ప్రాచీనమైనదో, యీ వేదముల నిత్యత్వమును గూర్చినట్టియు, దివ్యోత్పత్తినిగూర్చినట్టియు పరంపరకూడ నంత ప్రాచీనమైనదే యని మనము తెలిసికొనవలెను. ఇదే ప్రకారముగ, బ్రాహ్మణములను, ఉపనిషత్తులను, పరిశీలించి చూచిననుకూడ సహజముగ యీ భావములే గన్పట్టుచున్నవి. ఋగ్వేదము అగ్ని నుండియు, యజుర్వేదము వాయువునుండియు, సామ వేదము సూర్యునుండియు, యుత్పన్నమయ్యెనని యీ గ్రంథములు చెప్పుచున్నవి. వేదోత్పత్తికై ప్రజాపతి తపస్సుచేయగా ఆ తపోవేడిమినుండి యీముగ్గురు దేవతలును ప్రోక్తహింపబడి యీ వేదములనుత్పన్న మొనర్చిరట. [ శత. బ్రా. XI, 5, 8, 1; ఐ. బ్రా. V, 32, 34; చాం. ఉ. IV, 17, 1 ] పరమపురుషుని ఉచ్చాసమే వేదములయ్యెనట. [ బృ. ఉ. II, 4, 10 ] “ నిత్యవచస్సు ” నుండి ప్రజాపతి వేదములను ప్రపంచమందలి సమస్తమును సృజించెనట. మన్వాది స్మృతులును (I, 21, 23) పురాణములునుకూడ యీ భావమునే

దెలుపుచున్నవి... కల్పాంతమందు సంభవించు ప్రళయములో సమస్తపదార్థములతోపాటు యీ వేదములుకూడ నశించునని యీ గ్రంథములు ఒప్పుకొనుచున్నవి. కాని, అంతమాత్రముచే వేదములనిత్యత్వమునకు భంగమురాజాలదట. ఏలననగ:- నూతన కల్పారంభమం దీవేదములూ మరల బ్రహ్మచేతనే ప్రవర్తింప జేయబడుచున్నవి. చిన్న చిన్న ప్రళయములు గడచినపిదప అప్పటికి మిగిలియున్న ఋషీశ్వరులు వేదములను తిరిగి ప్రవర్తింపజేయుచుందురు. దీనికి ప్రమాణము మహాభారతము [శాంతి: అ. 210; 5, 19] నుండి యుదాహరింపబడుచున్నది. [యుగాన్తే నర్హితాత్ వేదాన్ సేతిహసాన్ మహర్షయః లేభిరే తపసాపూర్వ మనుజ్ఞాతా స్వయంభువా || భవభూతిః ఉత్తర: I, 15:- బ్రహ్మర్షయో బ్రహ్మహితాయ తప్స్వా । షరః సహస్రాః శరద స్తపాంసి । ఏతా న్యపశ్యన్ గురవః పురాణాః । న్వాన్యేవ తేజాంసి తపోమీయాని || ] “మహర్షులు స్వయంభువుచే ననుజ్ఞాతులై, యుగాంతమందంతర్హితమైన వేదములను, యితిహాసములను, పూర్వమందు తపశ్శక్తిచే సంపాదించిరి” — కావున, మహర్షులు వేదసూక్తములను చూచినవారేగాని, చేసినవారుగాదు. దీనినిబట్టి తెత్తెత్తీయ, కాతకాపిశాఖల పేర్లకును, ఫలానిఋషి ఫలాని సూక్తము “రచించె” “సృజించె” నని చెప్పువాక్యములకును అర్థమేమి తేలుచున్నదనగ:- ఫలానిశాఖ, లేక ఫలాని సూక్తము ఫలానిఋషిచే చూడబడెనని — కేవలము చూడ



బడియెనస మాత్రమే — అర్థముగాని వేరొకయర్థము లేదని భావము. ఇటీవల వివిధములగు వేదాంతమతశాఖలు (దర్శనములు) ప్రబలినప్పిమ్మట ఆయామతకర్త లీవేదనిత్యత్వమును గూర్చి బహుసూక్ష్మముగ చర్చించియున్నారు. ఈమతకర్తలు బయలుదేరువరకు యీవిషయము నెవరింతసూక్ష్మముగ పరిశీలించినవారు లేరు. ఈ మతకర్త లొనర్చిన చర్చలను పరిశీలించి చూచి “ వారి తర్కములోని తీక్షణతయు, వారి వాదప్రతివాదముల హేతుబద్ధతయు, సమయస్ఫూర్తిగ నుపమానముల జూపుటలో వారికున్న చతురతయు, నుల్లాసమును, మన కాశ్చర్యము గలిగింపకమానవ”ని డాక్టరు మ్యూయరు గారు చెప్పుచున్నారు. ఈ చర్చలను పరిశీలించినమీదట మనకు ప్రధానముగ గాన్పించు సారాంశ మేమనగః— బహుప్రాచీనకాలమునుండియు అవిచ్ఛిన్నముగ నచ్చుచున్న పరంపరలవెంట వెనుకకుబోయి చూచినకొలది యీవేదములు ఖలాని మనుష్యునిచే రచియింపబడినవని చెప్పదగిన చిహ్నములు (లేక జాడలు) యేకోశమందును గానవచ్చుటలేదు. ఈచర్చల నెనర్చిన మతకర్తలు అసాధారణప్రజ్ఞగలపారు గాని సామాన్యులుగారు. వీరి పాండిత్యమును, ధర్మనిష్ఠాపరతయు ననుపమానము లనుసంగతిని మనము జ్ఞాపక ముంచుకొన్నచో, క్రీస్తుశకమునకు పూర్వ మనేకతొబ్దములక్రిందటనే బహుప్రాచీనమైనదని యెంచబడిన వేదనిత్యత్వపరంపర యొకటి యుండెనని ఋజువుచేయుట కీమతకర్త లిచ్చియున్న.

సాక్ష్యమే నిర్వివాదమైన పరమప్రమాణముగ మన మంగీకరించితీరవలెను. ఈ పరంపరయొక్క యతిప్రాచీనత నిష్ఠుదృఢముగ నిశ్చయింపవచ్చును. వేదముల స్వరూపస్వభావముల పరిశీలింపదలచిన యీ సందర్భముం దిట్టి పరంపరనుగూడ మనము బహుసూక్ష్మముగ పరిశీలింపవలసిన యవసరమున్నమాట వాస్తవమే. కాని, దీనినెంత పరిశీలించినను తుదకు మనకు గలుగుఫలితమేమి? ఈప్రాచీనఋషీశ్వరుల మేథాశక్తి పోయిపారజూడగలిగినంతవరకు యెచ్చటను వేదములకు కర్తయనదగినమానవు డెవడును గానవచ్చుట లేదు. ఇంతియేగాని, మన కీపరంపరవలన యెక్కువ ఫలితమేమియుగన్పట్టదు. ఇది కేవలము అభివార్ధకమైన ప్రమాణమేగాని దీనివలన మునము గట్టిగ నిశ్చయింపదగినదేదియు లేదు. కావున, మీమాంససూత్రకర్తయైన జైమినులవారు వేదనిత్యత్వము నింకొకవిధముగ సమర్థించుచున్నారు. వేదములోని శబ్దమునకును భావమునకునుగల సంబంధము శాశ్వతమే (ఔపపత్తికమే) గాని సాంకేతికముగాదని జైమినులవారే సిద్ధాంతము. ఒకానొక నిర్దిష్టక్రమమం దమర్పబడియున్న అక్షరసమూహమునకే శబ్దమనిపేరు. ఈయక్షరములొక దాని నెంట మరియొకటి యిట్లీనిర్దిష్టక్రమమందు ఉచ్చరింపబడుట చేతనే యీ శబ్దమందిమిడియున్న భావము వ్యక్తమగుచున్నది. కాని, వైయాకరణులుమాత్ర మీయభిప్రాయముతో నేకీభవించుటలేదు. అక్షరము లస్థిరములగుటచే, కేవల మక్షర

సమూహము చేతనే శబ్దములోని భావము వ్యక్తముగాదు. అక్షరసమూహము నుచ్చరింపగ నే “ స్ఫోట ” యను నొకా నొక యుద్రియాతీతవ్యక్తి వచ్చి దానిపై యావేశించి, అందుండు భావమును పైకివ్యక్తపరుచునని వైయాకరణులు చెప్పుచున్నారు. నశ్వర ( అస్థిర ) పదార్థములను దెల్పుశబ్దములు వేదమందు లేనేలేవని జైమినులవారు గట్టిగ చెప్పుచున్నారు. వేదశబ్దములును అందలి భావములును నిత్యములగుటచే వేదములు స్వప్రకాశములైనవని జైమినులవారి మతము. అనగ, సూర్యునివలె వేదములు తమంతట తామే వెలుంగుచుండుననియు, అందుచే నవి అన్యూనమైనవనియు, దోషరహితమైనవనియు జైమినులవారు చెప్పుచున్నారు. వేదముల్లో కొన్ని భాగములకు ఋషులపేర్లు చేర్చబడియున్నను, అవి యాఋషులచే రచింపబడెనని యర్థముకాదు. ఆఋషు లాభాగములను చదివి పారంపర్యముగ వానిని ప్రసరింపజేసినని యర్థము. ఇది జైమినులవారిమతము. వేదాంతమతకర్తలగు శ్రీశంకరాచార్యులవారి వ్యాఖ్యప్రకారము, బాదరాయణులవారు శబ్దము (లేక ధ్వని) యొక్కనిత్యత్వము నంగీకరించియున్నారు. కాని, ఆశబ్ద మేజాతికిచెందినదో ఆజాతియొక్క బీజము నిత్యమైనదిగాని కేవల మాశబ్దమే నిత్యమైనదిగాదని బాదరాయణులవారింకొకవిశేషము జెప్పియున్నారు. సృష్టిలయములకు బద్ధులైన యుద్ఘాదిదేవతలపేర్లు వేదమందు చెప్పబడియున్నను, యంతమాత్రముచే, వేదముయొక్క నిత్యత్వ

మునకు భంగమురాదు. ఏలననగ:- ఈయింద్రాదిదేవత లేజాతికి చెందిరో ఆజాతిబీజముమాత్ర మెప్పుడును నశింపక శాశ్వతముగ నిలిచియుండును. వేయేల, వేదమందు పేర్కొనబడినపేర్లును, జాతిరూపములును నిత్యములు; ఇట్లు నిత్యములుగ నిలిచియున్న వీనిని జ్ఞప్తికి తెచ్చుకొనియే ప్రతి నూతనకల్పారంభమందును బ్రహ్మ మరల జగత్తును సృష్టించు చుండును. [మై. ఉ. VI, 22] కావున, సమస్త జగత్తునకు ప్రభవస్థానమైన అదిశబ్దమే వేదము. కావున, వేదము నిత్య మయియేతీరవలెను. ఈసిద్ధాంతమును పాశ్చాత్యులగు అలె జాండ్రియ్ మతస్థుల “డివైన్ గాస్” అనుసిద్ధాంత ముతో పోల్చువచ్చునని మాక్సిముల్లరుపండితుడు చెప్పు చున్నాడు. నైయాయీకులు శబ్దము (లేకధ్వని) యొక్క నిత్య త్వము నంగీకరించుటలేదు. సహజజ్ఞాన ప్రేరితమైన ధర్మ దృష్టిగలట్టియు -(నాయనులవారు చెప్పినట్లు “సామోత్కృత- ధర్మాణః”) - సమర్థులైనట్టియు - (అప్త) - పురుషుల నుండి వేదము లుత్పన్నములగుటచే నవి పరమప్రామాణ్య ములుగ నంగీకరింపబడుచున్నవని నైయాయీకులు తలంచు చున్నారు. ఐహికవ్యవహారముల నడవడికై వేదము లేర్పరచి యున్నచట్టములు మనకిప్పుడు పరమప్రయోజనకారులుగ నున్నవి. వానిని మనస్వానుభవముచేతనే పరీక్షింపవచ్చును. కనుక, ఐహికములగు విషయములలో నింతటి యమోఘ చట్టముల నేర్పరచిన యాపురుషుల సమర్థత దీనివలననే

పూర్తిగఁ బుజువగుచున్నది. ఇదియిట్లుండగ, వేదములకు యీశ్వరుడే కర్తయని నైశేషికసూత్రకర్త చెప్పుచున్నాడు. (I, 1, 3,) శబ్దమునకును అందలి భావమునకును గలసంబంధము నిత్యమైనదనుమాటను (నైయాయకులతోపాటు) సాంఖ్యులుకూడ త్రోసివేయుచున్నారు. (సాంఖ్యసూత్రములు V, 40, 51) వేదము “పారుషేయము” - అనగ, ఆదిపురుషునుండి యుత్పన్నమైనది - అని సాంఖ్యులు చెప్పుచున్నారు. అయినను, ఆయాదిపురుషుడు కావలెనని బుద్ధిపూర్వకముగ చేసినయత్నముచే యీ వేదములు పుట్టలేదట. కాని, ఆతని యుచ్ఛ్వాసనిశ్వాసములవలెనే యీ వేదములుకూడ ఆతని నుండి వానియంతట నవియే (యతనియెరుక లేకుండ) బయటికి వచ్చినవని సాంఖ్యులు చెప్పుచున్నారు. దీనినిబట్టి చూచినచో మీమాంసకులు చెప్పిన నిత్యత్వమునకును యీ సాంఖ్యులు చెప్పిన నిత్యత్వమునకును చాలభేదము గన్పట్టును. కనుక, వేదనిత్యత్వమును ప్రతిపాదించు వాక్యములు కేవలఘ్నసజాతీయ పరంపరలయొక్క యవిచ్చిన్నధారను మాత్రమే సూచించుచున్నవని సాంఖ్యుల మతము (వేద-నిత్యతా-వాక్యానిచ్చ సజాతీయానుపూర్వీక - ప్రవాహానుచ్ఛేదపరాణి) [వేదాంతపరిభాషా, ఆగమపరిచ్ఛేద :- మహామహాపాధ్యాయ జాల్కికారుగారి న్యాయకోశము 2 వముద్రణము 736 వ పుట్టనుండి:- వేదః - సర్గాద్యకాలే పరమేశ్వరః పూర్వసర్గసిద్ధవేదానుపూర్వీకమానానపర్వకం వేదం విర

చితవా నతు తద్విజాతీయం వేదమ్॥ వైయాకరణ పండితు  
డగు పతంజలి తనపాశీనివ్యాఖ్యయం దీసమస్య నింకొక  
విధముగ పరిష్కరించుచున్నాడు. వేదములలోనుండు శబ్ద  
జాలమునకును (వర్ణానుపూర్వీ), వాని 'యర్థ' మునకును  
చాలభేదముగలదని పతంజలి చెప్పుచున్నాడు. వేదములకు  
చెప్పబడిన నిత్యత్వ మీయర్థమునకు వర్తించునుగాని, అందలి  
యక్షరక్రమమునకు వర్తించదని వారియభిప్రాయము. [అర్థో  
నిత్యః, వర్ణానుపూర్వీ అసిత్యా] అర్థము నిత్యముగ నుండెనే  
గాని, అందలి యక్షరక్రమముమాత్రమెల్లప్పుడు ఒకేవిధముగ  
నుండక మారుచువచ్చెను. అక్షరక్రమమిట్లు మార్పు జెందుట  
చేతనే మన కిప్పుడు కతములు, కలాపములు, ముదకములు,  
పిప్పలాదములు — అనుగాగల పాఠభేదములు గన్పట్టుచున్న  
వని వారి యభిప్రాయము. ఇది “అక్షరక్రమమును, అందలి  
యర్థమునుకూడ నిత్యములే” యని చెప్పు మీమాంసకమత  
మునకు విరుద్ధముగనున్నది. అక్షరక్రమముయొక్క నిత్యత్వ  
మును పతంజలి యంగీకరింపక పోవుటకు కారణ మేమనగ:-  
దీనినంగీకరించినచో, ఒకేవేదమున కనేకశాఖలు, పాఠభేద  
ములు నుండుటకు కారణము గన్పట్టదు. దీనిలో ప్రతి  
శాఖయు, ప్రతిపాఠమును, సమానమైన ప్రామాణ్యము  
గలవిగ నే యంగీకరింపబడుచున్నవి. వేదములం దిట్లు పాఠ  
భేదములుండుట కొక కారణమును పతంజలి — (కైయట,  
వాగ్జీభట్టుల వ్యాఖ్యప్రకారము) — చెప్పుచున్నాడు.

ఈప్రపంచమం దప్పుడప్పుడు సంభవించు ప్రళయములచే  
వేదపాఠములు నశించును. ప్రళయానంతరమందు సజివులై  
యున్న మహర్షు లీవేదములను తమకు జ్ఞాపకమున్నంతవరకు  
పునరుద్ధరించుచుందురు. [పతంజలిః - ననుచోక్తం నహిచ్ఛ  
న్దాంసిక్రియస్తే నిత్యానిచ్ఛన్దాంసీతి|యద్యప్యర్థోనిత్యోయాత్మ  
సా వర్ణానుపూర్వీ సానిత్యా | తద్భేదాచైతత్సత్యవతి కాతకం  
కాలాపకం మాదకం పైష్పలాదకమితి|| నాగోజీభట్టుః - ప్రతి  
మన్వాంతరం చైషా శ్రుతి రన్యాభిధీయతే; మరియు:-  
ధాలా యథాపూర్వ మకల్పయన్ (ము X, 190, 3) కనుక,  
ప్రతిమన్వంతరమందు నొక క్రొత్త వేదము తయారగును;  
ఇందలి అక్షరక్రమము తత్పూర్వవేదమందలి యక్షరక్రమ  
మునకంటె భిన్నముగనుండును. కాని, యిందలి యర్థము  
మాత్రము యెప్పటివలెనే నిత్యముగ నిలిచియుండును.  
పూర్వకల్పమునుండి వంశపారంపర్యముగ తమకు వచ్చుచున్న  
యీపవిత్రజ్ఞానసంపదను ఋషీశ్వరులు ప్రజానాతనమన్వంత  
రారంభమందును, తమకు జ్ఞాపకమున్నంతవరకు, యీలోక  
మందు నురల ప్రసంగింప జేయుచుందురు. ఒకేవేదమందు  
సమాన్యాధికారముగల భిన్న శాఖలు భిన్న ఋషీశ్వరుల పేరట  
నున్నవి. దీనికి కారణమేమనగ:- ఆయాఋషులెవరికి జ్ఞాపక  
మున్నదానిని వారువ్రాసిరి. ఋషీశ్వరుల జ్ఞాపకముగోనున్న  
భేదమునుబట్టి, శాఖలలోకూడ భేదముగల్గెను. ఈయభి  
ప్రాయము మన మిదివరకు మహాభారతమునుండి యుదాహ

రించిన వ్యాసులవారి యభిప్రాయముతో పూర్తిగ కేకీభ  
వించుచున్నది. సూత్రకారుల యాయభిప్రాయములనే యిటీ  
వల ప్రబలిన భిన్నవేదాంతమతములవారు భిన్నరీతులుగ  
విరళమొనర్చియున్నారు. వీరిలో కొందరు వేదముయొక్క శబ్ద  
ప్రమాణము నంగీకరించిరి; కొంద రంగీకరింపక శ్రోసివేసిరి.  
ఈచర్చలన్నింటిలోనికి మన మిప్పుడు దిగజాలము. అదిగాక,  
ఇవి మన కిప్పు డవసరముకూడకాదు. ఏలననగ:- వేదములు  
ప్రతి ప్రళయమందు నశించిపోవుచు, ప్రతి ప్రళయానంతర  
మందు పునరుద్ధారణ మొనర్పబడుచు వచ్చెననుమాట నిజమే  
యైనచో, మనము తుదకు వ్యాసపతంజలుల యభిప్రాయ  
ములనే యాధారముగ గైకొనక తప్పదు.

వేదముల యుత్పత్తినిగూర్చియు, స్వరూపస్వభావ  
ములనుగూర్చియు, ప్రామాణ్యమునుగూర్చియు హిందూ  
వేదాంతశాస్త్రజ్ఞుల యభిప్రాయముల నిట్లు క్లుప్తముగ వివరించి  
యున్నాను. వేదముల నిత్యత్వయనాదిత్వములనుగూర్చి  
వ్యాసపతంజలులు దెలిపియున్న యభిప్రాయములు మన మిది  
వరకీగ్రంథమందు భౌతికశాస్త్రాధారముచేతను ఐతిహాసిక  
ప్రమాణములచేతను ఋజువుపరుప యత్నించిన శ్రుతసిద్ధాం  
తముతో చాలవర కేకీభవింపుచున్నవి. వేదమతమును,  
తదుపాసనాపద్ధతులును — రైతును — హిమప్రళయమునకు  
పూర్వమందే ప్రబలియుండెనని మనమిదివరకు ఋజువుపరచి  
యున్నాము. అస లివియెప్పుడు పుట్టెనో మన మంతనిశ్చయ



ముగ నిర్ణయింపలేకపోయినను వైదిక దేవతల ధ్రువలక్షణములను బట్టిచూడగ, వానిచే సూచింపబడుచున్న ప్రకృతి శక్తుల కన్నిటికిని అంతకుపూర్వము చాలకాలముక్రిందటనే ధ్రువ(మేరు)నివాసులగు ప్రాచీనార్యులు దేవత్వపదవులొసంగి యుండిరని పూర్తిగ ఋజువగుచున్నది. ప్రళయముచే ధ్రువ నిలయము పాడై పోయినప్పుడు చావడ మిగిలిన యార్యులు కొందరు తమకు వీలైనంత ప్రాచీనమతమును, ఉపాసనా పద్ధతిని, తమవెంట గొనివచ్చిరి. ఈరీతిగ ప్రళయమందు కొట్టుకొనిపోగా శేషించిన యీ భాగములే ప్రళయానంతర యుగమం దార్యమతమునకు పునాదియయ్యెను. ఈసిద్ధాంత ప్రకారము హిమప్రళయానంతరయుగమునుండి బుద్ధావతారమువరకుగల కాలమునంతను యీక్రిందివిధముగ విభజింపవచ్చును.

క్రీ॥ పూ॥ ౧౦,౦౦౦ లేక ౮౦౦౦:-క్రిందటి హిమప్రళయమందు ప్రాచీనధ్రువనిలయము నశించుటయు, తదనంతరయుగ మారంభమగుటయు; —

క్రీ॥ పూ॥ ౮౦౦౦ - ౫౦౦౦:- ఆర్యులు తమమూలస్థానమును విడిచి నూతననివాసములకై తిరుగాడుట; ప్రళయమందు నశింపగ మిగిలిన యార్యులు తగిన నివాసస్థానములెచ్చటనైన దొరుకునాయని ఆశియా, ఐరోపాఖండముల యొక్క యుత్తరపార్శ్వములందు తిరుగాడుట; ఈకాలమందు వసంతవిషువత్ పునర్వసునందుండెను. పునర్వసునకు అదితి

అధిష్ఠానదేవతయగుటచే యాయుగమునకు “ అదితియుగ ” మని నేను “ మృగశీర్ష ” గ్రంథమందు నామకరణ మొనర్చి యున్నాను.

కీ॥ పూ॥ 3000 - 3000:- ఇది మృగశీర్ష యుగము; అనగ వసంతవిషువత్ మృగశీర్షలో నున్నదని యర్థము. వేదసూక్తములలో చాలభాగ మాయుగముయొక్క ప్రథమభాగమందే రచింపబడినట్లు గన్పట్టుచున్నది. ధ్రువ నివాసమునుగూర్చి చెప్పు ప్రాచీనపరంపరలయొక్క నిజ్యభావముల నీయుగమునాటియును లింక నిప్పటికి మరచిపోయినట్లు గాన్పింపదు. ప్రాతపంచాంగపద్ధతిని, కర్మకాండను తమ యీనూతనపరిస్థితుల కనుగుణముగ మార్పుకొనుటకై మొట్ట మొదట యాయుగమునందే సక్రమప్రయత్నములు జరిగినట్లు గన్పట్టుచున్నది.

కీ॥ పూ॥ 3000-4000:- ఇది కృత్తికాయుగము: అనగ, వసంతవిషువత్ కృత్తికలలో నుండెను. నక్షత్రమాలను కృత్తికలతో ప్రారంభించు తైత్తిరీయసంహితా బ్రాహ్మణము లీయుగమందే రచింపబడెనని స్పష్టముగ తెలియుచున్నది. వేదసూక్తములను సంహితలక్రింద విభాగించుపనికూడ యాయుగారంభమందే జరిగియుండును. ఇప్పటికి ప్రాచీన ధ్రువ నివాసమును గూర్చిన పరంపరలు అగ్రాహ్యములుగాజూచెను. ప్రజలు వీనికి తప్పు డర్థములను చెప్పుచువచ్చిరి. అందుచే వేదసూక్తములు మరింత యగమ్యగోచరములై రాను రాను

దుర్గాహ్యములైపోయెను. కర్మకాండయు, దీనిని గూర్చి బ్రాహ్మణములందు గానవచ్చుచున్న అసంఖ్యాకము లగు వివరములును యీ కాలమందే ప్రబలియుండును. ఈ యుగము యొక్క చివరిభాగమందే వేదాంగజ్యోతిషము మొట్టమొదట గ రచింపబడెను, లేక- అందుపేర్కొనబడిన విషువక్ స్థానములు ప్రజలచే చూడబడెను; లేక నిర్ణయింపబడెను.

క్రీ॥ పూ॥ ౧౮౦౦-౨౦౦ :- ఇది బుద్ధునకు పూర్వయుగము. ఈ కాలమందే సూత్రములును, వివిధ వేదాంత మతములును పొడసూపినవి.

నే నిదివరకు “మృగశీర్షా” గ్రంథములో చెప్పిన కాల విభాగమునకును దీనికిని కొద్దిగ భేదమున్నది. కాని, ధ్రువ సిద్ధాంతముచే యీ మార్పు అవసరమయ్యెను. ఏలననగ :- ఈ సిద్ధాంతముచే అదితియుగమును తీసికొనిపోయి ప్రళయానంతర యుగారంభమందు పెట్టవలసివచ్చెను. దీనిని పౌరాణిక పరిభాషలో చెప్పినచో, ప్రళయానంతర ప్రథమయుగమునకు ‘కృత’యుగమని పేరుపెట్టవచ్చును. కృతయుగ మనగ (ఐతరేయబ్రాహ్మణము VII, 15 చెప్పినట్లు) “సంచార మొనర్చు” యుగమని భావము. అనగ, యీ కృతయుగమందు హిమ ప్రళయములో చావగ మిగిన యూర్వులు నూతన నివాసస్థానముల వెదకికొనుచు ఆశియా ఐరోపాఖండములయొక్కయు త్తరపార్శ్వములందు తిరుగాడుచుండిరి. ‘కృత’యుగమనగ సంచారమొనర్చు యుగమని బ్రాహ్మణగ్రంథములు చెప్పి

నప్పుడు బహుశః వానిభావ మిదియే యగునో కాదో మన మిప్పుడు నిశ్చయముగ చెప్పజాలము. అయినను బ్రాహ్మణ గ్రంథములో వర్ణింపబడిన చతుర్యుగ లక్షణముల కిప్పుడు మన ధ్రువసిద్ధాంతముచే నూతనవికాసము గలుగుచున్నది. ఐ. బ్రా. VII, 15 లో నిట్లని వర్ణించిరి:— “కలి శయనించు చున్నది; ద్వాపరము నెమ్మదిగ జరుగుచున్నది; త్రేతాయుగము నిలుచున్నది; కృతయుగము చరించుచున్నది ” [కలిః శయానో భవతి సంజహానస్తు ద్వాపరః । ఉత్తిష్ఠ స్త్రీతా భవతి కృతం సంపద్యతే చరణ్ ॥ ఈవర్ణనము పాచికలాటను సూచించుచున్న దని డాక్టరు హేగుగారు తలంచుచున్నారు. మరికొంద రింకొక విధముగ దీనిని నమన్వయింపజూచిరి. కాని, మన ధ్రువ సిద్ధాంతదృష్టితోచూచినచో యీవర్ణనము ధ్రువనిలయము నుండి లేచివచ్చిన ఆర్యులు నూతననివాసములను వెదకి కొనుటకైయొసర్చిన పర్యటనాదులను దెల్పుచున్నదని మన మూహింపవచ్చును. భగవంతుడు క్రమముగ పదునారు భూములను సృజించుటయు, వానిని అంగ్రమైచ్యుడను రాక్ష సుడువచ్చి పాడుచేయుటయు మొదలుగాగల పారశీకగ్రంథ వర్ణనమువలెనే యిచ్చటకూడ ఆర్యులు హిమప్రశ్చోభాసంతర మందు ధ్రువనిలయమునుండి లేచివచ్చి నూతననివాసస్థాన ములను వెదకికొనుటకై తిరుగాడుట మొదలుకొని తుదకు తమ మనస్సులకు నచ్చిన భూములలో స్థిరముగ కాపురముండుటవరకుగల ఆర్యుల యవస్థాభేదములే బ్రాహ్మణగ్రంథము

దీచతుర్యగ్ లక్షణములుగ వర్ణింపబడియుండును. పోస్తి యీ బ్రాహ్మణగ్రంథవర్ణనము నటుంచిచూచినను మనకేమి గన్నట్టుచున్నది ? ధ్రువనిలయమునుండి లేచివచ్చిన ప్రథమ యుగమందు వారికి యిండ్లు వాకిండ్లు లేక తమ దారాపుత్రాదులతో నటునిటు తిరుగాడుచుండిరి. వారాయాప్రదేశములలో కొద్దికాలముండుచు, అటనుండిలేచుచు, మరికొన్నితావులలో మరికొంతకాలముండుచు, మరలయటనుండి లేచిపోవుచు - యీరీతిగ అనేకచోట్ల యనేకకాలములుండుచు లేచిపోవుచు - తుట్టతుదకు తమకు మిక్కిలి యనుకూలమైన స్థానములు దొరుకగనే వారచ్చట స్థిరముగనిలిచిపోయిరి. ఆర్యమతమును తదుపాసనాపద్ధతులును - యీ రెండును - హిమప్రళయము నకు పూర్వమందే ప్రబలియుండెనని నేనిదివరకు చెప్పియుంటిని. మరియు హిమప్రళయమందు నశింపగ మిగిలిన ప్రాచీన మతశేషములనుండియే తదుపరి వైదికమతమును, కర్మకాండయు పుట్టి వృద్ధి నొందెననికూడ పైన వివరించియుంటిని. దీని నాధారముగ జేసికొన్నచో మన మీ గ్రంథమందు ధ్రువ సిద్ధాంత దృష్టితో చేసియున్న ఘరిశోధనా ఫలితములను వేదాంతశాస్త్రజ్ఞుల యభిప్రాయములతో, సరిపోల్చుటకు మిక్కిలి యనుకూలముగ నుండును. ఋగ్వేదములోని ప్రతి యొక్క సూత్రము ఫలానికాలమందు రచింపబడెనని మనము ఖండితముగ సార్థారణ చేయలేకపోవచ్చును. హిమప్రళయము నుండి బ్రతికి బయటపడినవారో, లేక వారి సన్నిహిత సంతతి

వారో తమకు వంశపారంపర్యముగ సంక్రమింపుచు వచ్చిన పవిత్రజ్ఞానసంపదనంతను తమ కవకాశము దొరికిన తక్షణమే-  
అనగ, కసిసము తాత్కాలిక నివాసములనైన యేర్పరచు  
కొన్న తక్షణమే—సూక్తరూపములుగ బొందుపరచియుందురు.  
కావున, యీ సూక్తములందలి మతము క్రొత్తదికాదు.  
కొంద రనుకొనునట్లు ప్రళయానంతరమం దార్యులు మధ్యా  
సియాభూములలోనుండగ, యిదివరకులేని క్రొత్తమతమును  
బోధించుసూక్తములను వారు బుద్ధిపూర్వకముగనో, భగ  
వత్ప్రేరణచేతనో, రచించిరని చెప్పటకు వీలులేదు. వైదిక  
దేవతలయొక్క ధ్రువలక్షణములే యీయంశముపై గల  
సందేహములనన్నిటిని బాపుచున్నవి. మహాకవిషాడు వేదసూక్త  
ములందు గన్పట్టుచున్న, భాషకును, ప్రళయాత్పూర్వమందలి  
భాషకును యెట్టిబోలికలుగలవో లేక, యెట్టిభేదములుగలవో  
మనమిప్పుడు నిర్ణయింపవలసిన పనిలేదు. అది ప్రత్యేక  
మింకొక విషయము. వ్యాస పతంజలులు చెప్పినట్లు వేద  
సూక్తములందలి శబ్దజాలముతో మన కిప్పుడంతగ పనిలేదు.  
ఇవి సదా యొకరీతిగ నేయుండలేదు. ఈసూక్తములందు వివరింప  
బడిన భావములనే మనమిప్పుడు పరిశీలింపవలెను. హిమ  
ప్రళయాత్పూర్వమందు వసించిన తమపూర్వజులనుండి కుల  
క్రమానుగతముగ తమకు సంక్రమించిన యీపవిత్ర జ్ఞాన  
సంపద మధ్య శిథిలముగాకుండ భద్రపరచి దానిని భావిసంత  
తులవారి ప్రయోజనార్థమై పారంపర్యముగ, అవిచ్ఛిన్న

ముగ, ప్రసరింపజేయుటకై వైదికఋషు లీజ్ఞానసంపదను సూక్తరూపములుగ బొందుపరచి యుంచిరి. ఇక్కార్యమును వారు ధర్మమును, పరిమపవిత్రములైన విధిగ భావించుకొనిరి. ఇట్టి ధర్మనిర్వహణ మొనర్చుటకై వారికిగల యోగ్యతనుగాని, సమర్థతనుగాని, మనము శంకింపవలసిన కారణము గన్పట్టదు. వారిధర్మమును సత్యముగ నెఱవేర్చిరినియే మనము గట్టిగ విశ్వసించవలెను. ఇట్లు విశ్వసించకపోవుటకును మనకు కారణము గన్పట్టదు. ఇట్టియుపాయములచేతనే అధమాపక్ష మిప్పటికి 3, 4 వేల సంవత్సరములనుండికూడ వేదసూక్తములన్నియు - ఒక్కస్వరమైనను తప్పకుండ - భద్రపరుపబడుచు వచ్చినవి. ఇటీవలి వారు చేసిన యీపనినే ప్రాచీనకాలమందు - అనగ, ధ్రువనిలయముచుగూర్చియు, తత్కాలమందలి మతముచుగూర్చియు చెప్పు ప్రాచీనపరంపరలయొక్క - భావార్థమింకను పూర్తిగ మరుగుబడకయున్న కాలమందు - మనపూర్వజులగు ఋషీశ్వరులుకూడ చేసియుండిరనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు. ఈసూక్తములు బహిరంగ సమావేశములలోను, బహుజనులచే నిండియున్న సమాజములలోను గాన మొనర్పబడుచుండెననికూడ మనము తెలిసికొనవలెను. తమప్రాచీనమతమును, ఉపాసనాపద్ధతులను తదితర కర్మకాండను చెడకుండ కాపాడి భద్రపరుపవలెనను గట్టికోరిక ప్రజలలో ప్రతివాదికినుండెను. కావున, యీఋషీశ్వరుల ముఖగవ్యారమునుండి వెడలివచ్చువాక్యములను వారు బహు

శ్రద్ధాభక్తులతో నాలకించుచుండిరికూడ మనము తలంప వచ్చును. కావున, ధ్రువనివాసమునాటి ప్రాచీనమతము పరంపరలరూపముగ మొట్టమొదట కొంతకాలమువరకు సక్రమశిక్షణమొందిన ఋషీశ్వరుల ధారణాశక్తిచే యెంత మాత్రము చెడకుండ నురిగ భద్రపరుపబడెననియే మనము గట్టిగ చెప్పవచ్చును. అటుపిమ్మట నవి అపరిష్కృతమైన ఋక్కులుగ ఋగ్వేదమందు బొందుపరుపబడెను. మృగశీర్ష యుగమందు వీనికి మెరుగుపెట్టుటచే నివి సూక్తము ( సు - ఉక్తము ) లయ్యెను. పిమ్మట కొంతకాలమున కీసూక్తములు మండలములుగ విభజింపబడెను. కృత్తికాయుగమం దీసూక్తములన్నియు సంహితలక్రింద విభజింపబడెను. మొత్తము మీద యీసూక్తములలో చెప్పబడిన విషయము లన్నియు హిమవ్రతశాస్త్రార్థమునాటివే యని మనము నిశ్చయముగ చెప్పవచ్చును. ఇందు వివరింపబడిన విషయములయొక్కయుత్పత్తి యెంతకాలముక్రిందట జరిగెనో మన మూహించుటకు వీలులేకున్నది. వీనియుత్పత్తి కాలగర్భమం దంతర్ధానమై పోయెను. వేదాంతశాస్త్రజ్ఞులయొక్కయు, ఐతిహాసికుల యొక్కయు యభిప్రాయము లిట యీ ప్రక్కపుటయందలి కోష్ఠకమువలన విరళముగ గాన్పింపగలవు :-



వేదాంతమతము.

(౧) వేదములు నిత్యములు;  
వానికి ఆదిలేదు (అనాది);  
అవి అపారపేయములు  
(అనగ, మానవులచే నిర్మింప  
బడలేదు).

(౨) క్రిందటి కల్పాంతమం  
దు తటస్థించిన ప్రళయము  
లో వేదములు నశించెను.

(3) ప్రస్తుతకల్పాదియందు  
ఋషీశ్వరులు భగవదనుగ్ర  
హముచే తమ ధారణాశక్తి  
యందు పట్టియుంచునున్న  
ప్రళయాత్పూర్వమునాటి వే  
దములను—కేవల మాస్వరూ  
పముతోడనే గాక పోయినను  
వాని సారాంశము నంతను  
చాలవరకు—తమ తపశ్శక్తిచే  
పునరుద్ధారణ మొనర్చిరి.

ఐతిహాసికమతము.

(భౌతికశాస్త్రరీత్యా)

(౧) వైదిక లేక ఆర్యమతము  
హిమప్రళయమునకు పూర్వ  
మందే ప్రబలియుండెనని ఋజు  
వు చేయుగలము. కాని, దాని  
యొక్క అసలు మూలాత్పత్తి  
మాత్రము కాలగర్భమందంత  
థానమై పోయెను.

(౨) ఆర్యుల ప్రాచీన ధ్రువనీల  
యమందు తటస్థించిన క్రిందటి  
హిమప్రళయముచే ఆర్యమత  
మును, సభ్యతయు నశించెను.

(3) ప్రళయాత్పూర్వమునాడు  
వసించునున్న తమ పూర్వజుల  
నుండి నేటివరకు అవిచ్ఛిన్న  
ధారగ తమకు సంక్రమించుచు  
వచ్చిన జ్ఞానమును ప్రళయా  
నంతరమందలి కవీశ్వరులు వేద  
సూక్తరూపములుగ గానమొనర్చి  
యొందిరి.

ఈ పై కోష్ఠకమును పరీక్షించి చూచినచో వేదముల యొక్క నాశనమును గూర్చియు, తత్పునరుద్ధరణమును గూర్చియు, వ్యాసులవారు మహాభారతమందు చెప్పినవాక్యము కేవలము సత్యమైన చరిత్రాంశముపైననే యాధారపడి యున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది. ప్రస్తుతకల్ప మారంభమై యిప్పటికెన్నియో వేల సంవత్సరములయ్యెనని పురాణములు చెప్పుచున్నమాట వాస్తవమే. కాని, దీనిలో నాశ్చర్య మేమియులేదు. ఏలననగ:- క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి యిప్పటికి ౮౦ వేల సంవత్సరము లయ్యెనని చెప్పు భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలే కొంద రీకాలమందుండగ, పౌరాణికులు వేసిన వివరీతలించనాలను చూచి మనమంతగ ఆశ్చర్యపడవలసిన పనిలేదు. ఇంకొకవిశేషమేమనగ:- కృత, త్రేతా, ద్వాపర కలియుగముల పరిమితి మొత్తము పదివేల సంవత్సరము లనియు, క్రిందటి ప్రళయానంతర మారంభమైన నూతన కల్పముతోడనే (అనగ, భూగర్భశాస్త్రరీత్యా హిమప్రళయా నంతరమే) కృతయుగ మారంభమయ్యెననియు దెల్పు సత్య మగు చరిత్రాంశ మొకటి ప్రాచీనపరంపరరూపముగ యీ పురాణములందే స్పష్టముగ గన్పట్టుచున్నది. కావున, యిటీ వల పౌరాణికులు వేసిన వివరీతలించనాలను మనమంతగ పాటించి ఆశ్చర్యపడవలసిన యవసరములేదు. ఐతిహాసికుల కును వేదాంతులకును వేదముల యనాదిత్వవిషయమైకూడ భేదమున్నదని చెప్పవచ్చును. వేదమతమునకును, ఉపాసనా

పద్ధతులకును అసలు “ఆది” యనునదియే లేదని చెప్పటఁ బౌతక శాస్త్రరీత్యా వితిహాసికదృష్టిలో అసంభవము. కాని, మనమింతవరకుమాత్రము చెప్పవచ్చును. ఏమనగ, వీనియొక్క మూలము కాలగర్భమం దంతర్ధానమై పోయెనని చెప్పవచ్చును. లేదా, ఆర్యమానవుడు, ఆర్యభావ, యెంతకాలము క్రిందట పుట్టెనో ఆర్యమతముకూడ నంతకాలముక్రిందటనే పుట్టెనని చెప్పవచ్చును. వేదముల యనాదిత్వమునుగూర్చిన తమ యభిప్రాయమునకు బలము నిచ్చుచున్న యీభౌతిక శాస్త్రప్రమాణములతో వేదాంతులు తృప్తి నొందకపోయిన యెడల యీభౌతిక వేదాంత మతముల రెంటికిని సంధి కుదురజాలదు. వీనియం దవలంబింపబడు పరిశీలనాపద్ధతులు భిన్నములుగనుంటచే, యీరెండును రెండు ప్రత్యేకమతములుగనే నిలిచిపోవలసివచ్చును. యీ కారణముచేతనే నేను పైన యీరెంటిని రెండు ప్రత్యేకశాఖలుగ విడదీసి కోష్ఠకరూపమున ప్రదర్శించియుంటిని. ఈజగత్తంతయు ఆదిశబ్దము నుండియే (లేక “డివైలోగన్” నుండియే) పుట్టెనాయను నంశము వితిహాసిక దృష్టియందు పడజాలదు. కావున, యీనుంశముపై యాధారపడియున్న సిద్ధాంతములను మనమిటు చర్చింపజాలము. అయినను, కేవల భౌతిక శాస్త్రదృష్టితోచూచినప్పటికిని వేదమతమున కాదియనునది యున్నట్లెచ్చటను గానవచ్చుట లేదని మనము సర్వసాధారణముగ చెప్పుకొనవచ్చును.

తాము గానమొనర్చుచున్న సూక్తములలోనిమాటలు తమ స్వంతమాటలేయెనను అందలి విషయములుమాత్రము బహుపురాతనమైనవని - హిమప్రళయాత్పూర్వమునాటివని - వైదికఋషులకు పూర్తిగా తెలియును. ఋగ్వేదసూక్తములను మనము జాగ్రత్తగా పరిశీలించిచూచినచో, యీవ్యత్యాసము వైదికఋషులకే పూర్తిగా తెలియునని స్పష్టముగాగలదు. పైన మన మిదివరకు రెండుతరగతుల సూక్తములను వివరించితిమి. ఆయాఋషులపేరిటనున్న సూక్తముల నాయాఋషులు - వడ్రంగి రథమును చేసినట్లు - చేసిరి, సృజించిరి, ఆకృతి నిచ్చిరి, అనిస్పష్టముగ చెప్పెడి సూక్తము లొకతరగతిక్రిందికివచ్చును. మరియు, యీసూక్తములు దేవతలచే “నొసంగబడినవి” “ప్రేరేపింపబడినవి,” “సృజింపబడినవి” అని యింత స్పష్టముగనే చెప్పెడి సూక్తములు రెండవతరగతిక్రిందికి వచ్చును. ఈ రెండుతరగతుల యభిప్రాయములను సమన్వయించుటకై డాక్టరు మ్యూయరుగా రనేక యుపాయములను జెప్పిరి. ఏమనఁ:- (1) బహుశః, ఋషులలో నీ రెండు తరగతుల యభిప్రాయభేదము లుండియుండవలెను. (2) లేదా, యీ రెండుభిప్రాయముల నొక ఋషియే చెప్పినచో, యేసమయమం దేయభిప్రాయము తన మనస్సునకు తట్టెనో అప్పు డా ఋషి యా యభిప్రాయమును చెప్పుచు వచ్చెననియైన మన మనుకొనవలెను. (3) లేక, ఈశ్వరప్రేరణయనగ నేమో వైదికఋషులకు స్పష్టముగ తెలిసియుండకపోవచ్చును; అందుచే

తను రచన కీర్వరప్రేరణయున్నదని వారికి తెలిసినప్పటికి, అంత మాత్రముచే నా సూక్తములు తమచే రచింపబడినవి కాజాలకపోవని వారు తలంచియుండవలెను. సారాంశ మేమనగః:- ఈసూక్తరచనయందు పురుషయత్నముతోపాటు దైవప్రేరణ కూడ నుండియుండవచ్చుననియు, దీనియం దసంగతమేమియు లేదనియు డాక్టరు మ్యూయరుగారి యభిప్రాయము. కాని, డాక్టరు మ్యూయరుగారు చెప్పిన యీ పైసమాధాన మంత దృఢముగ గన్పట్టుటలేదు; ఇది యంతతృప్తికరముగ లేదు. పరస్పరవిరుద్ధములుగ గన్పట్టుచున్న యీ ఋషుల యభిప్రాయములకు యంతకంటె సంతృప్తికరమైన సమాధాన మింకొకటి గానవచ్చుచున్నది. ఎట్లనగః:- సూక్తముల స్వరూపమును అనగ భాషను, శబ్దజాలమును, ఒక తరగతిగ భావింపుడు; మరియు ఆ సూక్తములందలి విషయములను, లేక సారాంశములను మరియొక తరగతిగ భావింపుడు. ఇట్లీరెంటిని రెండు తరగతులుగ విడదీసి చూచినచో అందు మొదటి తరగతియైన “శబ్దజాలము” మానవనిర్మితమైనదిగ భావింపబడెను; రెండవ తరగతియైన “సారాంశము” బహుపురాతన మైనదిగను, మానవాతీతమైనదిగను (అ-పౌరుషేయమైనదిగను) వైదిక ఋషులచే భావింపబడెనని మనము నిర్ణయింపవచ్చును. వైదిక ఋషులు తమకు పూర్వకాలఘండున్న పురాతన ఋషీశ్వరులను (పూర్వేఋషయః) గూర్చియు, పురాతనసూక్తములను గూర్చియు ప్రశంసించువాక్యము లనేకములు ఋగ్వేదమంద

గానవచ్చుచున్నవి. [ I, 1, 2; VI, 44, 13; VII, 29, 4; VIII, 40, 121; X, 14, 15, Etc. ] ఈవాక్యములు వైదిక ఋషులకు పూర్వజులైన ఋషులను గూర్చియు, తత్పూర్వ కాలమందున్న సూక్తములను గూర్చియు దెల్పుచున్నవని పాశ్చాత్యు లంగీకరించిరి. కాని, యీ “పూర్వజు” లనగ హిమప్రళయమున కిటీవలివారేగాని ప్రళయాత్పూర్వకాలము నాటివారు గారని పాశ్చాత్యులు వాదించుచున్నారు. కాని, యీ పాశ్చాత్యపండితుల వాదమును ఖండించుటకు తగినంత సాక్ష్యమీసూక్తములందే గలదు. నూతన, పురాతన, సూక్తము లనుగూర్చి వైదికఋషులు పేర్కొనియున్నమాట వాస్తవమే. కాని, యీసూక్తము క్రొత్తదియైనను (నవ్యసీ) ఇందు పేర్కొన బడిన దేవతమాత్రము చాల పురాతనమైనదని (ప్రతన) వైదిక ఋషులు పలుతావులలో తరుచుగ చెప్పుచుందురు. [ VI, 22, 7; 62, 4; X, 91, 13; Etc. ] ఏదేవతలయొక్క మహత్కార్యములన్నియు నీసూక్తములందు గానమొనర్పబడియున్నవో ఆ దేవతలందరును బహుపురాతనమైనవారుగ వైదికఋషులచే భానింపబడియుండిరి. అంతయేల, యీదేవతలేగాక యీ దేవతలొనర్చిన మహత్కార్యములుకూడ బహు పురాతనమైనవేయని స్పష్టముగ దెల్పువాక్యములు చాలచోట్లగలవు. అనగ, యీసూక్తములందు త్తాము వర్ణించుచున్న మహత్కార్యములను తాము కండ్లార చూడలేదనియు, “అవి తమకు పారంపర్యముగ పెద్దలవలన తెలియుచువచ్చినవనియు, ఇట్లు

పెద్దలచే విన్నవానినే తామిప్పు డీసూక్తములలోని కెక్కించుచున్నామనియు భావము. ఉదాహరణము:— ఋగ్వేదము, I వ మండలము, 32 వ సూక్తము, మొదటిఋక్కును ప్రారంభించుచు ఆఋషి యేమిచెప్పుచున్నాడు? “ఆదికాలమందు (ప్రథమానీ) యింద్రుడొనర్చిన మహత్కార్యములను గూర్చి నేనిప్పుడు గానమొనర్పబోవుచున్నాను” అని స్పష్టముగ ప్రారంభమందే యాఋషి చెప్పుచున్నాడు. ఇంద్రుడొనర్చిన మహత్కార్యములకు “పూర్వ్యాణి” “పూర్వీః”—యను విశేషణములు ప్రయోగింపబడియున్నవి. (I, 11, 3; I, 61, 13) ఇదేరీతిగ అశ్వినులొనర్చిన కార్యములుకూడ “పూర్వ్యాణి” యని I, 117, 25-లో చెప్పబడియున్నది. అశ్వినులొనర్చిన మహత్కార్యములయొక్క పెద్దజాబితా యొకటి యీసూక్తమందు గానవచ్చుచున్నది. దీనినిబట్టి చూడగ, ఆఋషి తనకు పారంపర్యముగ తెలియవచ్చిన మహత్కార్యముల నన్నింటిని సంక్షేపముగ నొకచోట వివరించుచున్నట్లు గన్పట్టుచున్నదే గాని, కేవలము తానో లేక తన తాతతండ్రులో బహు కొలదికాలముక్రిందట కండ్లార చూచిన వానిని వర్ణించుచున్నట్లు గన్పట్టదు. ఈయభిప్రాయమును బలపరుచుట కింకొక నిదర్శనముగలదు. ఋగ్వేదమందు పేర్కొనబడిన అంగిరస, వశిష్ఠాది ప్రాచీన ఋషీశ్వరులకు మానవాతీతశక్తి గలదనియు (VII, 33, 7-13), వారు దేవతలతో కలిసిమెలిసి సంచరించుచు వారితోపాటు హాయిగ

సుఖంచుచుండిరనియు (దేవానాం సధమాదః VII, 76, 4) వైదికఋషులు నమ్మిరి. వారు భవిష్యత్సంతతులవారికి మొట్టమొదటి మార్గదర్శకులట (ఇతికృత్ X, 14, 15) బహుకొలదికాలముక్రిందటనే గతించిన తమ తాతతండ్రుల కిట్టి దేవతాలక్షణముల నెవరును అంటగట్టరు. కావున, యిట్టి దేవతాలక్షణముల నంటగట్టదగినవారు వైదికఋషులకు బహుప్రాచీనకాలమునాటి వారై యుండవలెను. కావున వేదమందు పేర్కొనబడిన ప్రాచీనఋషీశ్వరులు హిమప్రళయా త్సూర్యమందు ఉత్తర ధ్రువమండలములో 2, 10, మాసములలో తమ వార్షికసత్రములను ముగించిన “నఃపూర్వే పితరః” - “మనపూర్వపితరు” లై యుండవలెను. ఈ ప్రాచీన ఋషీశ్వరులనుగూర్చి చెప్పిన సమాధానమే వేదసూక్తములందలి ప్రాచీన దేవతలకుకూడ వర్తించును. అదితి గాథ పూర్వయుగమునాటి (పూర్వ్యం యుగం) గాథయని వేదమే స్పష్టముగ చెప్పుచున్నది. ఈయంశమును మన మిది వరకే చూచియున్నాము. ఇంద్రుడు అశ్వినులు మొదలు గాగల దేవతలనుగూర్చిన గాథలన్నియుకూడ నదేరీతిగ పూర్వ యుగమునాటివే యని చెప్పవచ్చును. ఏగననగః-వీరొనర్చిన మహత్కార్యములన్నియు “పూర్వాణి” “ప్రథమాని” యని ఋగ్వేదమే స్పష్టముగ వర్ణించుచున్నది. వేయేల, ఋగ్వేదమందు పేర్కొనబడిన ప్రాచీనసూక్తములు, ప్రాచీన ఋషీశ్వరులు, ప్రాచీన దేవతలు—వీరందరు—హిమ



ప్రళయమునకు పూర్వమునాటివారేగాని యిటీవలివారుగారు. ఇదిగాక, యిట్లయిననే గాని, లేనిచో, యీ దేవతలకున్న ధ్రువ లక్షణములను సమర్థించుట కసలు వీలేయుండదు. వైదిక ఋషులు క్రొత్తసూక్తములను రచించియుండవచ్చును; కాని, వీరీక్రొత్తసూక్తములలో నేవిషయములనుగూర్చి వర్ణించిరి? వీరేమైన క్రొత్తవిషయములను సృష్టించి వ్రాసిరా? లేక తమ తాతతండ్రులనాటినుండి పారంపర్యముగ వచ్చుచున్న ప్రాతయంశములనే యీక్రొత్తసూక్తములలోని కెక్కించిరా? తామీ సూక్తములలో వర్ణించు దేవతలు ప్రాతవారనియు, తాము వారికి కల్పించు యీసూక్తములు మాత్రము క్రొత్త వనియు ఋ VI, 62, 4- స్పష్టముగ విడదీసి చెప్పుచున్నది. మరియు, వారీప్రాతదేవతలను ధ్రువలక్షణములతో నలంకరించి వర్ణించిరి. కావున, మనమిక సందేహింపవలసిన పనిలేదు. సూక్తములలోని శబ్దజాలము క్రొత్తదేయైనను అందలి విషయములు మాత్రము ప్రాతవి—అనగ, బహుపురాతనకాలము నుండి తమకు పారంపర్యముగ సంక్రమించుచు వచ్చినవి—అని తాత్పర్యము. దేవతల పుట్టుకనుగూర్చి స్తుతించుచు X, 72, 1, 2-లో ఆ ఋషి యిట్లు ప్రారంభించుచున్నాడు:—  
 “దేవతల పుట్టుకనుగూర్చి సూక్తపఠనములతో మనము యీ యుత్తరయుగములో వానిని చూడగలిగిన వార మెవరమైనను సరే స్తుతించుముగాక ..... (యః షశ్యాద్ ఉత్తరేయగే)”  
 ఇచ్చట మన కొకవైపున దేవతలపుట్టుకయు, రెండవవైపున

ఉత్తరయుగమం దా సూక్తములను చూడగలట్టి ఋషియు—  
 గాన్పించుచున్నారు. ఇవి రెండును రెండు భిన్నవిషయములు.  
 అనగ, యీసూక్తమందు పేర్కొనబడిన విషయము ( దేవతల  
 పుట్టుక ) ప్రాతది, పూర్వకాలమునాటిది — కాని, ఆప్రాత  
 విషయమును ఉత్తరయుగమందున్న ఋషి తనకు గాన్పించిన  
 రీతిగ స్తుతించుచున్నాడు. వైదికఋషులు వేదసూక్తములను—  
 కాదు, అందలి విషయములను—చూచిరేగాని చేయలేదను  
 మాట కీపైవాక్యము చాల బలము నిచ్చుచున్నది. ఇట్టి  
 వాక్యమే ఇంకొకటి ఋ VIII, 59, 6 లో గలదు. ఇంద్రా  
 వరుణా యదృషిభ్యో మనీషాం వాచో మతిం శ్రుత మదత్త  
 మగ్రే । యాని స్థానా న్యసృజంత ధీరా యజ్ఞం తన్వానా  
 ప్రపసాభ్యపశ్యమ్॥ “ఓ ఇంద్రవరుణులారా! మీరు పూర్వము  
 ఋషుల కిచ్చిన మనీషా, వాచో, మతి, శ్రుతమ్, యజ్ఞకాల  
 మందు ఋషులు సృజించిన సమస్తస్థానములను—వీని నన్నిటిని  
 నేను తపస్సుచే చూచితిని [ అభిలషశ్యమ్ ] వేదసూక్తము  
 లందు వివరింపబడిన విషయములు వైదికఋషులచే చూడబడె  
 ననుభావము వ్యాసులవారు మహాభారతవాక్యమందు వర్ణించి  
 యున్నరీతిగనే యిచ్చట యీ ఋగ్వేదవాక్యమందు కూడ  
 వర్ణింపబడియున్నది. ఇట్టి ప్రత్యక్షవాక్యములు మనకున్నప్పుడు  
 వేదసూక్తములు పౌరుషేయములా అపౌరుషేయములా  
 యను సమస్యను పరిష్కరించుట కొకటేమార్గము గలదు.  
 ఎట్లనగ:— పతంజలి మొదలగు పండితులు సూచించినట్లుగ,

వేదసూక్తములలోని శబ్దజాలము పౌరుషేయము; అందలి విషయములు మాత్రము అపౌరుషేయములు — అని విడదీసి నిర్ణయింపవచ్చును. డాక్టరు మ్యూయరుగా రింకొక వేదవాక్యమును (VIII, 95, 4-5) వెదకిపట్టిరి. ఆ ఋషి “ఇంద్రుని కొరకై సరి క్రొత్తయైనట్టియు, ఉల్లాసకరమైనట్టియు, నొక సూక్తమును (నవీయసీం మంద్రాం గిరిం) పుట్టించెను (అజీ జనత్). ఇది యొకసూక్ష్మబుద్ధినుండి యుద్భవించెను. ఇది యొకపురాతనమగు ధీశక్తియొక్క ఫలితము (ధియంప్రత్నాం). ఇది పరమపావనమగు సత్యముతో నిండియున్నది”. ఈసూక్తమిచ్చట ప్రాతదనియు, క్రొత్తదనియుకూడ — యేకకాలమందే—వర్ణింపబడియున్నది. ఈవాక్యమందు “గీర్” (=శబ్దము), “ధీ” (=బుద్ధి) కంటే భిన్నమైనదిగ చెప్పబడినది. అనగ, ప్రాత తలంపాకటి (ప్రత్నాఫీః) క్రొత్తశబ్దములతో (నవీయసీ గీః) వర్ణింపబడెనని స్పష్టమగుచున్నది. అనగ యీసూక్తము విషయములో ప్రాతది; శబ్దములలో క్రొత్తది. ఈ సారాంశమునే మన మిదివర కింకొక విధముగ తేల్చియున్నాము. ఈ సందర్భముం దింకొక యంశము నిట పేర్కొనుట మంచిది. బ్రాహ్మణ గ్రంథములలోని విషయముల నన్నిటిని మన వేదాంశులనేక శీర్షికలక్రింద విభజించిరి. వానిలో నొకదానికి “పురాతన” యని పేరిడిరి. ఈ శీర్షికక్రింద ప్రాచీనకాలమందలి కర్మలును, పరంపరలును, చేర్చబడినవి. అనగ, బ్రాహ్మణ గ్రంథములలో కూడ ప్రళయోత్సరమునాటి గాధలును, పరంపర

లును నున్నట్లు మన వేదాంతములు తలంచినది దీనివలన స్పష్టముగ తెలియుచున్నది. “పూర్వ యుగమందు యాజ్ఞకులు ఉపాకాలము పూర్తిగవికసించి సూర్యబింబము పైకిరాదేమో యని భయపడి.” నట్లు తైత్తిరీయ సంహిత చెప్పుచున్నది. శాయనాచార్యులవారి వాక్యమును “పురాకల్ప” శీర్షిక క్రిందికివచ్చు సంశయములలో నొకటిగ నుదాహరించి యుండిరి. ఈ తై. సం॥ వాక్యము ఉత్తరధ్రువమండల మందలి దీర్ఘయుష్సునే సూచించుచున్నదని మన మిదివరకు విశదీకరించి యుంటిమి. కావున దీనిని కండ్లారచూచిన మనుష్యులు తప్పక హిమప్రళయాత్పూర్వమునాటివారే యెయుండవలెను. ఇటీవల పుట్టిన బ్రాహ్మణములందే యిట్టి ప్రాచీన పరంపర యున్నప్పుడు యిక వేదములం దిట్టి పరంపర లుండుట కాశ్చర్యము యేమున్నది? ఈరీతిగ మన మేదృష్టితో, యేవైపునుండి చూచినను తుద కొక్కటే సారాంశము ఖండితముగ తేలుచున్నది :- వేదసూక్తములలోని విషయము బహుపురాతనమును, హిమప్రళయాత్పూర్వమునాటిదియు నైయున్నది. ఈవిషయము అప్పటినుండి ఆచిచ్చిన్న ధారగ, పారంపర్యముగ వచ్చి వచ్చి తుదకు ప్రళయానంతరయుగమందు వైశిక ఋషులచే వేదసూక్తములలో బొందుపరుపబడెను.

ధ్రువసిద్ధాంతముచే యుక్తియుక్తముగను, సహేతుకముగను, అపూర్వరీతిగను మొట్టమొదటి వర్ణాయము విశదీకరింపబడిన యంశము లింక నెన్నియో వేదభాష్యమందును

వైదిక పౌరాణికగాథలందును గలవు. ఉదాహరణము :—  
 పాశ్చాత్య పండితులు మొట్టమొదట మన వేదములను చూచి  
 నప్పుడు తమకు వానియందు ఆర్యసభ్యతయొక్క పునాదులు  
 గన్పట్టవచ్చునని — పాపము ! — వారెంతయో ముచ్చటపడిరి.  
 ప్రకృతిశక్తుల యనంత లీలలను, తచ్చమత్కారములను,  
 ఆర్యులు మొట్టమొదట భక్తి భయభ్రాంతులతో కన్నులార  
 వీక్షించి వానిని దేవతాస్వరూపములుగ నెంచుకొని, తమ  
 మనఃకోశములను విప్పి యేరితిగ వానిపై తమ స్తోత్రపాఠము  
 లను కురిపించిరో తెలిసికొందమని పాశ్చాత్య పండితు లె  
 తయో యబ్బురపడిరి. కాని, — పాపము ! — వారి కాశా  
 భంగమయ్యెను. వారి కిట్లేల యాశాభంగమయ్యెనో, మన  
 మిప్పు డతిసులభముగ గ్రహింపవచ్చును. మన ధ్రువ  
 సిద్ధాంతము వలన తేలిన సారాంశమేమనగ :— ఆర్యజాతికి  
 వేదములే యతిప్రాచీన గ్రంథములు ; వీనికంటె  
 పురాతన గ్రంథములు గానరావు. అయినను, వానియందు  
 వర్ణింపబడిన నాగరికతయు, దేవతాపూజనములును, తది  
 తర విషయములును, యీ గ్రంథములను రచించిన ఋ  
 షులు శ్రొత్తగ సృజింపలేదు. ఈ విషయము లన్నియు  
 వారికి హిమప్రళయా త్పూర్వమందు నివసించిన తమ  
 పూర్వజులనుండియే పారంపర్యముగ లభించినవి. తమ కిట్లు  
 పారంపర్యముగ లభించినవానిని యీ ఋషులు సూక్త  
 ములుగ రచించి, భావిసంతతుల ప్రయోజనార్థమై శిథిలము

గాకుండ భద్రపరచిరి. కనుక, అసలు ఆర్యసభ్యతయొక్క పునాదులను కనిపెట్టదలచిన వారు యీ వేదములను చూచిన ప్రయోజనములేదు. ఇంక నంతకంటెను వెనుకకు పోవలెను; అనగ, హిమప్రళయమును గడచి వెనుకకు బహుదూరము పోయి, ప్రాచీనార్యులు తమ మూలస్థానమైన ధ్రువనిలయ మందెట్లు సంచరించుచుండిరో చూడవలెను. కాని మన దురదృష్టవశమున, యీ ధ్రువనిలయమందా కాలమునో వీరెంతటి నాగరికతను సంపాదించిరో తెలిసికొనుటకు మన కాధారము లేమియుగన్పట్టుటలేదు. అయినను, హిమప్రళయాత్పూర్వము నాటి ఆర్యసభ్యత సాధారణముగ మన మిదివర కనుకున్న దానికంటె చాల యున్నతమైనదేయని మన మీయధ్యాయ మందు వివరించియుంటిమి. సభ్యతయందేమి, నాగరికతయందేమి మనప్రాచీనార్యులు ఇతిహాసపూర్వకాలమందు నివసించిన ఐగుప్తీయుల కెంతమాత్రమును తీసిపోరు. కావున, మనప్రాచీనార్యులకు ఐగుప్తీయులతోపాటు సమానస్థానము మెసంగక పోవుటకు కారణమే గన్పట్టదు. ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమును విడిచి, నూతననివాసస్థానములను వెదకికొనుచు భూగర్భరేఖ దిక్కు—యింక క్రిందికికూడ — వచ్చియుండిరి. వీరికి మధ్య త్రోవలో ననేక యనార్యజాతులతో సంపర్కము గలిగెను. ఈ యనార్యజాతులతో వీరనేక యుద్ధములుజేసి జయించిరి. కొన్నిజాతులను వీరు పూర్తిగ రూపుమాపిరి. మరి కొందరిని తమలో కలుపుకొనిరి. ఈ యనార్యజాతులపై మన యార్య

జాతి యిట్లు సర్వవిధముల యాధిపత్యమును వహించెను. దీనిని బట్టి ఆర్యజాతి చాల వీర్యవంతమైనదని తప్పక తెలియుచున్నది. ఇట్లు స్పష్టముగ ప్రదర్శితమగుచున్న ఆర్యజాతియొక్క యాధి క్యమును, వీర్యమును, సమర్థించు తెట్లు? ధ్రువమండలమందు నివసించిన ప్రాచీనార్యజాతి మిక్కిలి మహాన్నత నాగరికత యందున్న నే గాని యిట్టి వీర్యవంతములగు కార్యము లొనర్చి యుండజాలదు. మరియు, మన ధ్రువసిద్ధాంతముచే క్రొత్తగ ప్రస్థరింపుచున్న నూతనవిజ్ఞానము నాధారముగ జేసికొని, వేదములను మరియొక పర్యాయము విపులముగ పరిశీలనజేసి చూచి నచో, యీ పైయభిప్రాయమును బలపరుచు విశేషాంశము లింకను మన కెక్కువగ లభింపగలవు. కాని, యివన్నియు మనకిప్పుడు కానరాక మరుగుపడియున్నవి. కారణమేమనగా:—

హిమప్రళయమునకు పూర్వ ముత్తరధ్రువమండలము నున్న వైదికముఖపూర్వజు లెట్టి సాంఘిక, భౌతిక, పరిశ్రమలలో నివసించియుండిరో సంపూర్ణముగ తెలిసికొనుట కిప్పుడవకాలములు లేమిచే మనకనేకాంశములింకను పైకిరాక మరుగు పడియేయున్నవి. ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రజ్ఞు లిప్పుడు ఉత్తర ధ్రువమండలమునకుపోయి, దానినంతను విపులముగ పరిశోధన చేసి చూచుచున్నారు. ఈపరిశోధనవలన మనకికముందు ఆర్య సభ్యతయొక్క పునాదులను కనిపెట్టుట కవకాశములు దొరుకవచ్చును. కాని, యీపనికి మనమిప్పుడు పూనజాలము. దీనిని భవిష్యత్పరిశోధకులకే వదలివేయవలెను. కాని, దీనికి

ముందుగ, మన ధ్రువసిద్ధాంతము శాస్త్రసమ్మతమైన సిద్ధాంతమే  
యని పండితలోక మంతయు సర్వసాధారణముగ నంగీకరింప  
వలసియున్నది. పండితలోక మిసిద్ధాంతము నంగీకరించ  
నప్పుడు, తదుపరి జరుగవలసినపని యంతయు భవిష్యత్పరి  
శోధకులపై ననే నిలిచియుండును. ప్రస్తుత మీ గ్రంథముందు  
మనము చేయబూనిన కార్య మేమనగ:- హిమప్రళయము  
నకు పూర్వ ముత్తరధ్రువమండలమం దాద్యుల నివసించి  
యుండిరని సిద్ధాంతీకరించుటకు తగినంత సాక్ష్యము వైదిక,  
అవైదికగ్రంథములలో స్పష్టముగ గలదని నిరూపించుటయే  
మా ముఖ్యోద్దేశము. ఆర్యజాతి కత్యంతప్రాచీనతమములైన  
వైదిక అవైదికగ్రంథములందు పారంపర్యముగ భద్రపరుప  
బడుచువచ్చిన ప్రత్యక్షవాక్యములయొక్క ప్రమాణముపై  
మా ధ్రువసిద్ధాంతము నిలిచియున్నది. దీని కిదియే గట్టిపునాది.  
ఇట్టి గట్టిపునాదిపై నిలిచిన మా ధ్రువసిద్ధాంతమను కోటకు  
కక్షగార్థమై నలువైపులను అన్యోన్య్యాశ్రయములగు భూగర్భ,  
భూనితేష, భామీ, గాధా, జ్యోతిషాది యాధునిక భౌతిక  
శాస్త్రములయొక్క స్వతంత్రపరిశోధన లనియెడి ప్రాకార  
ములు ప్రత్యేకముగ వచ్చి నిలిచి దాని కపారమైన బీలమును  
చేకూర్చుచున్నవి. ఈ సిద్ధాంతప్రతిపాదనకై మే మీ గ్రంథ  
ముందు పేర్కొనుచువచ్చిన వాదప్రతివాదముల నన్నిటిని  
మొదటి నుండియు జాగ్రత్తగ పరిశీలించుచు వచ్చిన పాఠక  
హాళయులు మా సిద్ధాంతమునకు గల్గి యిట్టి యపారబల



మును తెలిసికొనక మానరు. వేయేల, ధ్రువనిలయప్రతి  
 పాదనకై వేదమం దేమైన ప్రమాణములు దొరుకునేమో  
 చూతమనుతలంపు అసలు మొట్టమొదట మనస్సునకు కలుగ  
 జేసిన దీయాధునిక భౌతికశాస్త్రపరిశోధనలే యని చెప్ప  
 వచ్చును. ఈ సిద్ధాంతప్రతిపాదనకై మన మీగ్రంథమం దవ  
 లంబించిన పద్ధతి కేవలము నియమబద్ధముగ నే యున్నదిగాని  
 యెంతమాత్రమును వదులుగ లేదు. మొట్టమొదట భారత  
 నైరుత్తులు వేదభాష్యమును వ్రాయుపద్ధతిని స్థాపించి యిప్పటి  
 కెన్నియో శతాబ్దములు గతించినవి. కాని, యంతకాలము  
 నుండియు వేదములందు ధ్రువనిలయ చిహ్నము లెవరికిని  
 గాన్పించియుండక పోవుట బహువింతగ గన్పట్టవచ్చును.  
 అయినను, యిట్టి విషయములలో యెవరు నాశ్చర్యపడవలసిన  
 పనిలేదు. ఖలననగ, జ్ఞానతేజస్సు విరివిగ ప్రసరింపుచున్న  
 కొలది కేవల నియమబద్ధముగ నొనర్పబడు పరిశోధనలచే  
 ననేకములగు నూతనాంశములు బయటపడుచుండును. వానిని  
 జూచి మనము ఆశ్చర్యపడనక్కరలేదు. నియమబద్ధముగ  
 పద్ధతులచే వెలువరింపబడిన యిట్టి నూతనాంశములను మన  
 మంగీకరించుటకు సదా సంసిద్ధులమై యుండవలెను. శాస్త్ర  
 పరిశోధకుల కందరకును మాన్యములైన యిట్టి నియమముల  
 నాధారముగ గైకొనియే మే మీగ్రంథమందు మాధ్రువ  
 సిద్ధాంతమును స్థాపింప యత్నించితిమి. ఈనియమములను  
 ప్రమాణముగ గైకొని మే మీగ్రంథమందు తేల్చిన సాధా

ములయొక్క బలము నెవరైనను పరీక్షింపవచ్చును. ఇంత కాలమునుండియు పండితులచే దుర్గ్రాహ్యములుగ నెంచబడి వదలివేయబడినట్టియు, అప్రాముఖ్యములైనవని త్రోసివేయబడినట్టియు, అపార్థముల గల్పింపబడినట్టియు, పెక్కు వేద వాక్యములనేమి, గాథలనేమి, సరళముగ సమన్వయింప సామర్థ్యముగల సత్యమైన కీలకమును మే మీ గ్రంథమందు కనుగొన గలిగితిమని మా పరీక్షకులకు బోధపడగలదు. ప్రపంచ మంతముఖముల ప్రవర్థమాన మొందుచున్న యీ దినములలో ప్రాచీన మానవసభ్యతను నిర్ణయించుటకై యనంతముఖముల పరిశోధనలు జరుగుచున్న యీ కాలములో వేదభాష్య పద్ధతిమాత్ర మెట్లభివృద్ధి నొందక వెలిగ నిల్చుచుండ గలదు? సదా కేవలమొక్క భాషాపరిచ్ఛేదముపైనను, వైయాకరణపద్ధతుల పైనను మాత్రమే యెల్లాధారపడి యుండగలదు? ఆర్యజాతికి ప్రాచీనతమములైన గ్రంథము లందు భద్రపరుఁబడియున్న ప్రాచీనపరంపరలను, యిప్పటి భౌతిక శాస్త్రపరిశోధనా ఫలితములతో సమన్వయించుటకై 'మేమీ గ్రంథమం దొనర్చిన ప్రయత్నము దేశకాలతర్కితుల ననుసరించియే యున్నదిగాని వేరుగ లేదు. కనుక, మే మీ విషయములో దేశకాలపరిస్థితుల ననుసరించియే పోలిమిగాని అందుకు భిన్నముగ వర్తింపలేదు. ఇట్టి గ్రంథములను మన ప్రాచీన లత్యంత భక్తిశ్రద్ధలతో 'హజింపుచుండిరనుట

యెంతయు సమంజసముగనే యున్నది. ఇవి నిజముగ పూజ  
నీయగ్రంథములుగ పరిగణింపబడదగినవే యనుటలో సందేహ  
మేమియులేదు. మన పూర్వజులు మొదటినుండియు తమ  
కెన్ని యనివార్యములగు కష్టములు సంభవించినను వానినెల్ల  
లక్ష్యమొనర్పక యీ పూజనీయగ్రంథములను మిక్కిలి పట్టు  
దలతోడను, మతావేశముతోడను, నేటివరకు కాపాడు  
కొనుచువచ్చిరి.

### సర్వము సంపూర్ణము

ఓం శాంతి శాంతి శాంతిః.

ఓం తత్ సత్

బ్రహ్మర్పణ మస్తు.



చంద్రికా ముద్రాక్షరశాలా మద్రాసు

